

TRACTATUS
DE ECCLESIA CHRISTI

SIVE
CONTINUATIO THEOLOGIAE DE VERBO INCARNATO

AUCTORE
LUDOVICO BILLOT S. J.

TOMUS PRIOR
De credibilitate Ecclesiae, et de intima ejus constitutione

EDITIO TERTIA

PARATI
EX OPTIMA LIBRARIA GIACUKTI. FILII ET SOC.

1901

P R O O E M I U M

Nihil sane magis consuetum apud Sacros Scriptores, quam ut saeculum praesens sub similitudine va>ti et procellosi maris exhibeant, in quo post Adae praevaricationem tauquam in profunda et tenebrosa perditionis abyssonum humanum genus immergitur. Unde Verbum supernum adveniens ut nos e gurgite ereptos ad terram viventium retraheret, apostolos (pios operis sui vicarios destinabat, inter pisces maris Galilaeae expresso consilio elegit dicens: *Venite post me, faciam vos fieri pisces hominum*. Insuper. Ecclesiam suam quam velut universale salutis medium instituebat, figuratam esse voluit in ea piscatoria navicula qua assidue usus est, imo in qua habuit quasi domicilium, dum praedicans Evangelium, perlustraret villas et oppida littoris lacus Genesareth.

Factum est autem, cum turbae irruerent in eum ut audirent verbum Dei, et ipse stabat secus stagnum Genesareth. Et vidit duas naves stantes secus stagnum; pisces autem descenderant, et lavabant retia. Ascendens autem in unam narum (piae erat Simonis, rogavit eum a terra reducere pusillum, et sedens docebat de navicula turbas. Ut cessavit autem loqui, dixit ad Simonem: Due in altum, et lavate retia vestra in capturam. Et respondens Simon dixit illi: Praeceptor,

per totam noctem laborantes nihil cepimus, in verbo autem tuo laxabo rete. Et eum hoc fecissent, concluserunt piscium multitudinem copiosam. ; rumpebatur autem rete eorum. Et annuerunt sociis (pii erant in alia navi, ut venirent et adiuverent eos. Et venerunt et impleverunt ambas naviculas, ita ut pene mergerentur. Quod cum videret Simon Petrus, procidit ad genua Iesu dicens: Exi a me. (quia homo peccator sum, Domine. Stupor enim circumdederat eum, et omnes qui cum illo erant in captura piscium quam ceperant. Similiter autem Iacobum et Iohannem filios Zebedaei (pii erant socii Simonis. Et ait ad Simonem Iesus: Noli timere, ex hoc iam homines eris rapiens. Id est : Sicut mirando prodigio hodie implesti retia tua tanta multitudine piscium, ita postmodum in virtute eiusdem potentiae. et miraculo maiori, extrahes animas hominum e profundis abyssis saeculi, easque in naviculam tuam adduces, exinde transmittendas ad littus quietis sempiternae (1). Quibus verbis ipso Dominus dignatus est exponere magnum prodigiosae capturae sacramentum. ut in integro huius facti ordine appareret (piis in Ecclesia gerendum sit. usquedum veniat temporis consummatio. Duae naves intersunt, una Petri, altera Iuliorum Zebedaei. idque propter duos populos circumcisionis et Gentium, e (piorum utroque congregantur ad Ecclesiam. At vero propter imitatis mysterium, in unam Petri naviculam ascendit Dominus, unum Petrum iubet ducere in altum et retia laxare in capturam: sub Petro denique Iohannes et Iacobus qui erant eius socii, ministerium suum impendunt, aede eius benedictione atque abundantia participant.

(I) Luc. v. 1-10.

Bene etiam tanta tunc fuit piscium multitudo ut rete rumperetur, quia ad fidei confessionem promiscue cum bonis intrant et mali qui rete apostolicum dilacerent. Ideo sagena illa ex omni genere piscium congregans nondum trahitur ad littus, ut omnes ibi pisces indiscriminatim reserventur, sed tam bonis quam malis implentur naviculae in quibus praesentis temporis Ecclesia signatur. Postmodum autem veniet quando secus littus sedentes eligent bonos in vasa, malos autem mittent foras; quod erit in consummatione saeculi.

Ast adhuc consistendum in consideratione Ecclesiae quae nunc est. Eius fatum, si fas est dicere, pulchre monstravit eadem illa navicula e qua docebat Iesus turbas, privilegio eam exornans colligendi in retibus suis incolas abyssi. Non enim tranquillo mari destinabatur, sed saevis potius tempestatibus manebat obnoxia, non obstante benefica Iesu praesentia: quod etiam a proposita nobis allegoria minime dissidet. Quomodo enim abyssus frustra sibi eripi praedas pateretur? quomodo sileret? quomodo omnes non adhiberet conatus ut fragilem illam piscatoris scapham a qua tantum timet excidium, conterat et devoret? « Qui descendunt mare in navibus facientes
« operationem in aquis multis, ipsi viderunt opera Domini et mirabilia eius in profundo. Dixit, et stetit
« spiritus procellae, et exaltati sunt fluctus eius.
« Ascendunt usque ad coelos et descendunt usque ad
« abyssos; anima eorum in malis tabescebat. Turbati
« sunt et moti sunt sicut ebrius, et omnis sapientia
« eorum devorata est. Et clamaverunt ad Dominum
« cum tribularentur, et de necessitatibus eorum eduxit

PROOEMIUM

« eos. Et statuit procellam eius in auram, et siluerunt a fluctus eius, et laetati sunt <|iia siluerunt, et deduxit « eos in portum voluntatis eorum » (1). Sane vero omnia haec magis ad litteram verificata sunt in piscatoria Christi navicula, quam in maximis navigiis quae unquam pertransierunt Oceanum usque ad Ophir. *Et cum venisset Iesus, inquit (2). in domum Petri, vidit socrum eius iacentem et febricitantem. Et tetigit manum eius, et dimisit eam febris. Vespere autem facto, iussit ire trans /'return. Et ascendente eo in naviculam, secuti sunt eum discipuli eius. Et ecce motus magnus factus est in mari, et descendit procella venti in stagnum, et complebantur et periclitabantur. Et erat ipse in puppi super cervical dormiens. Et accesserunt ad eum discipuli eius, et suscitaverunt eum dicentes: Domine, salva nos, perimus. Et dicit eis [Iesus: Quid timidi estis, modicae fidei/ [une surgens imperavit ventis et mari, et facta est tranquillitas magna. Iterum*

laetitia exsultans resplendet luce inundante, dum mollis aura velis navigii dulciter blanditur. Verumtamen. sedata una procella, succedit mox altera: quin imo, (quanto magis appropinquat mundi finis, tanto magis crescunt errores, crescunt terrores, crescit iniquitas, crescit infidelitas. Et ideo in alia circumstantia tota nocte usque ad quartam vigiliam, periclitatam videmus naviculam: dum scilicet Iesus solus esset in monte, quasi intra velum coelestis altitudinis morans. discipuli autem laborarent in mari, quod vento magno flante exsurgebat. *Et statini, inquit (1). coci/Z/ discipulos suos ascendere narim, ut praecederent eum trans /return ad Hethsaidam, (tum ipse dimitteret populum. Et cum dimisisset eos, abiit in montem orare. Et cum sero esset, erat navis in medio mari, et ipse solus in terra. Et vidit eos laborantes in remigando, erat enim ventus contrarius eis.* Hic rursus, ut ait Beda super Marcum, labordiscipulorum in remigando et contrarius eis ventus labores sanctae Ecclesiae varios designat, quae inter undas saeculi adversantis ad quietem patriae coelestis quasi ad fidam littoris stationem pervenire conatur. Et bene dicitur quod navis erat in medio mari, et ipse solus in terra, quia nonnunquam Ecclesia tantis gentilium pressuris non solum afflicta, sed et foedata est. ut si fieri posset, redemptor ipsius eam prorsus deseruisse ad tempus videretur. Ende est illa vox eius inter undas procellasque tentationum deprehensae. atque auxilium protectionis illius gemebundo clamore quaerentis: *Ut quid, Domine, recessisti longe, despicias in opportunitatibus, in tribulatione!* Quae pariter vocem inimici

(1) Mure. VI, 45-51 ; Mattii. XIV, 22-32 ; Ioan. VI. 16-21.

persequentis exponit subiiciens: *Dixit enim in corde suo: Oblitus est Deus, avertit faciem suam ne videat in finem* (1). Verum ille non obliviscitur orationis pauperum, neque avertit faciem suam a sperantibus in se. Unde hic quoque aperte dicitur quia vidit eos laborantes in remigando. Vidit quippe Dominus laborantes in mari, quamvis ipse positus in terra, quia etsi ad horam difierre videatur auxilium tribulatis impendere, nihilominus eos ne in tribulationibus deficiant. suae respectu pietatis corroborat, et aliquando etiam manifesto adiutorio. victis adversitatibus quasi calcatis sedatisque fluctuum voluminibus liberat, sicut hic quoque subsequenter insinuat cum dicitur: *Quarta autem vigilia noctis venit ad eos ambulans super mare. ⁊ videntes eum super mare ambulantem turbati sunt* (licentes. quia phantasma est, et prae timore clamaverunt. *Statimque [esus locutus est eis dicens: Habete fiduciam, ego sum, nolite timere. Respondens autem Petrus dixit: Domine, situ es. iube me venire ad te super aquas. At ipse ait: Veni. ⁊ descendens Petrus de navicula ambulabat super aquam ut veniret ad Iesum. Videns vero ventum validum timuit, et cum coepisset mergi, clamavit dicens: Domine, salvum me fac. ⁊ continuo Iesus extendens manum apprehendit eum, et ait illi: Modicae fidei, quare dubitasti? Et cum ascendissent in naviculam, cessavit ventus. Quarta vigilia noctis est ultima noctis pars. Laborant ergo toto noctis opacae tempore, sed diluculo appropinquante, et solis dieique aeterni exortum Lucifero promittente. venit Dominus ambulans super tumores maris, quamvis nondum procellae finis. Imo crescere vi-*

ti) pKdm. IX, 22-32.

detur, dum Dominus adveniens non agnoscitur, dum phantasma esse putatur. dum Petrus e navicula quasi e sua sede exturbatus super aquas ambulare et ipse cogitur, dum denique vento valido iam superandus apparet. At Christus porrigit ei manum ne mergatur in profundum, et cum ambo, Iesus scilicet et Petrus, naviculam repetunt, statim ventus concidit, et iuxta id quod Ioannes narrat, *statim navis fuit ad terram ad quam ibant.*

Hic ima'ginem vides apostolicae naviculae ad littus terrae viventium tandem aliquando pervenientis in saeculi line. Quid igitur in felicissimo isto navigationis exitu, transacta nocte et mane facto gerendum sit. restabat praefigurandum. Continetur autem haec figura in piscatione miraculosa (piae contigit post Christi resurrectionem. *Postea, inquit, manifestavit se devum Iesus discipulis ad mare Tiberiadis. Manifestavit ardorem sic. Erant simul Simon Petrus, et Thomas qui dicitur Didymus, et Xathanael qui erat a ('ana (laldaeae, et /itu Zebedaei, et (dii e.v discipulis eius duo. Dixit eis Simon Petrus: Vado pescari. Dicunt ei: Venimus et nos tecum. Et exierunt et ascenderunt in narim, et illa nocte nihil prendiderunt. Mane autem facto stetit Iesus in Idtore, non tamen cognoverunt discipuli quia Iesus est. Dixit ergo eis /esus: Pueri numquid pulmentarium habetis > llesponderunt ei. Non. Dicit eis: Mittite in dexteram navigii rete, et invenietis. Miserunt ergo, et iam non valebant illud trahere propter multitudinem piscium. Dixit ergo discipulus ille quem diligebat Iesus, Petro: Dominus est. Simon Petrus eum audisset quia Dominus est, tunica succinxit se, et misit se in mare. Alii autem discipuli navigio re-*

nerunt trahentes rete piscium. Ut ergo descenderunt in terram, viderunt prunas positas et piscem superpositum et panem. Dicit eis Iesus: Afferte de piscibus quos prendidistis nunc. Ascendit Simon Petrus, et traxit rete in terram plenum magnis piscibus centum quadraginta tribus. Kf cum tanti essent, non est scissum rete. Quae omnia et temporum finem et beatam consummationem insinuant laborum Ecclesiae. « Ad hoc « pertinet quod *mane facto Iesus stetit in Ultore*, quia « etiam littus finis est maris, et ideo finem significat « saeculi. Eundem finem saeculi ostendit et quod Pe- « trus rete extraxit in terram, hoc est. in littus : quod « ipse Dominus aperuit, ubi alio loco de sagena in « mare missa similitudinem dedit, *et eam trahunt*, in- « quit, *ad littus*. Quo littus quid esset exponens ait: « *Sic erit in consummatione saeculi*. Sed illa verbi est, « non rei gesta parabola. Re autem gesta, sicut lioc loco qualiter in saeculi fine futura sit, ita Dominus « alia priori piscatione significavit Ecclesiam qualiter « nunc sit. Quod autem illud fecit initio praedicatio- « nis suae, hoc vero post resurrectionem suam, hinc « ostendit illam capturam piscium bonos et malos si- « gnificare (pios nunc habet Ecclesia, istam vero tan- « tummodo bonos (pios habebit in aeternum, com- « pleta in fine huius saeculi resurrectione mortuo- « rum. Denique ibi (in prima piscatione) Dominus « non sicut hic in littore stabat (piando iussit- pisces « capi, sed ascendens in unam navem quae erat Si- « monis, dixit ad Simonem: Duc in altum, et laxate retia vestra in capturam. Et illic quod captum est « piscium in naviculis fuit, non sicut hic. *rete traxe- runt in terram*. His signis, et si (pia alia potuerint

« reperiri. ibi Ecclesia in hoc saeculo, hic vero in fine
« saeculi figurata est; ideo illud ante, hoc autem post
« resurrectionem Domini factum est. quia ibi nos
« Christus significavit vocatos, hic resuscitates. Ibi
« retia non mittuntur in dexteram, ne solos signifi-
« cent bonos, nec in sinistram, ne solos malos, sed in-
« differenter: Laxate, inquit, retia vestra in captu-
« rani. ut permixtos intelligamus bonos et malos. Hic
« autem: *Mittite*, inquit, *in dexteram navigii rete*, ut
« significaret eos qui stabunt ad dexteram solos bo-
« nos. Ibi rete propter significanda schismata rum-
« pebatur: hic vero, quoniam tunc iam in illa summa
« pace sanctorum nulla erunt schismata, pertinuit
« ad evangelistam dicere: *Et cum tanti essent*, id est.
« tam magni, *non est scissum rete*, tanquam illud re-
« spiceret ubi scissum est. et in illius mali compara-
« tione commendaret hoc bonum. Ibi capta est mul-
« tudo piscium tanta ut impleta duo navigia mer-
« gerentur, id est, in submersionem premerentur: non
« enim mersa sunt, sed tamen periclitata. Unde enim
« exsistunt in Ecclesia tanta quae gemimus, nisi cum
« tantae multitudini obsisti non potest, quae ad sub-
« mergendam propemodum disciplinam intrat cum
« moribus suis a sanctorum itinere penitus alienis?
« Hic autem miserunt rete in dexteram partem, *et*
« *iam non valebant illud trahere* prae multitudine pi-
« scium. Quid est, r/ *non valebant illud trahere*, nisi
« quia illi qui pertinent ad resurrectionem vitae, id
« est ad dexteram, et intra christiani nominis retia
« moriuntur, nonnisi in littore, id est, in fine saeculi
« cum resurrexerint, apparebunt? Ideo non valuerunt
« sic trahere retia ut in navem refunderent quos ce-

« perant pisces, sicut de illis factum est quibus rete
 « diruptum et naviculae pressae sunt. Habet istos
 « dextros Ecclesia post finem vitae huius in somno
 « pacis velut in profundo latentes, donec ad littus
 « rete perveniat, quod trahebatur quasi a cubitis du-
 « centis. Postremo in illa piscatione numerus non
 « exprimitur, tanquam illud ibi fiat quod praedictum
 « est per Prophetam: Annuntiavi et locutus sum,
 « multiplicati sunt super numerum. Hic vero non
 « sunt super numerum, sed certus est numerus, cen-
 « tum quinquaginta tres » (1).

His igitur aliisque quam plurimis indiciis mani-
 festum fit veram Christi Ecclesiam in humili illo apo-
 stolico navigio mirabiliter fuisse praefiguratam, et
 quidem quoad omnia et singula ad eam pertinentia.
 Praefigurata hierarchia. quae in nauclero Simone
 Petro recapitulatin': praefigurata membra, quae in
 piscibus bonis et malis agnoscuntur; praefigurata
 destinatio et perennis operatio, quatenus Ecclesia non
 sumptuosa triremis est ad commoditatem navigatio-
 nis facta, non navis bellica tormentis lethiferis in-
 structa, sed simplex piscatoris navicula, cuius instru-
 menta captos non perimunt, sed reservant, et praedas
 vivas de profundo ad lumen extrahunt, fluctuantes
 de intimis ad superna traducunt. Praefiguratus de-
 nique telix tantae operationis successus, quia undique
 ad retia huius naviculae in abyssum emissa concu-
 runt pisces, quia ipsa fluctuat sed non mergitur, quia
 sibi opitulantem eum habet cui et venti et mare obé-
 diunt, (piia certus est appulsus ad littus beatae aeter-
 nitatis, iuxta magnum sacramentum quod in Ioannis

(1) Beda, in S, Ioanua Evangelium expositio, cap. 21.

evangelio, ut instantius commendaretur, loco ultimo est scriptum.

Nunc vero, si evangelica navicula imago Ecclesiae Dei est, ubinam haec Ecclesia? Estne extra Catholicam aliqua alia quae inde ab origine inter tempestates et procellas mare perambulet, quin indestructibilis vitae et insuperabilis vigoris quidquam deperierit? An forte in sua statione manens Orientis religio, (piae a saeculis immersa limo aquae stagnantis, subsistit in medio profundae, sed lethalis tranquillitatis? Infelix navigium, solidius constructum quam ut in frusta redigatur, sed velis? et antennis destitutum, solo fluxu et refluxu elementi in quo sepelitur, inertis massae instar, hinc et inde iactatum sine motu et sine vita, velut simulacrum in ficto Oceano! Hanc ecclesiam dedignatur persecutio, et ne odium quidem mundi ei signaculo est. Conservat ergo existentiam sub dominatione et iugo civilis potestatis, cui est loco instrumenti, quin spes aspirationem ullam eliciat, aut charitas vitalem conatum. Nulli ibi missionarii. clerus sine activitate, praelati sine scientia, monachi sine studiorum amore, laici sine zelo. Nequaquam digna (piae excitet procellae furorem: non huic dictum est: *Duc in altum, et laxate retia vestra in rapturam* !— Sed quid nunc sentiendum de navi splendidiori, et melioribus saltem scientiae armis instructa, communionem dico Angiicanam (piae inter caeteras Protestantismi formas ad societatis sive ecclesiae christianae normam propius accedere videretur? Hic saltem occurrit tumultus, si non activitas, et licet in Oceano non sit progressus, at certe interior motus non deest. Omnia ibi a modernis inventa ad defectus

occultandos et imperfectiones attenuandas; omnia extrinsecus nitida et in pulchro ordine posita, periti gubernatores, zelantes nautae, quorum sortes a navis conservatione dependent; abundanter etiam provisum necessitatibus et temporalibus commodis eorundem. Ast isti prudenter anchora teneri volunt, nec audent a terra elongari cum periculo securitatis amittendae; vela enim et antennae et prora navigii non ad sustinendos furentis maris impetus facta, ut hic quoque locum habeat dictum poetae: « Nil pictis
« timidus navita puppibus confidit; tu. nisi ventis
« debes ludibrium, cave ». Ideo non longe a ripa, elegantia interdum retia delicate emittunt quasi ad recreationem et oblectamentum; interim vero clamores audiuntur, medios inter conflictus ac perpetuas dissensiones. Et quid mirum si navis nequaquam moveatur? Dum unus iubet ut vela hac parte tendantur, alter tendit e parte contraria in puppi altera, et si quis remigum conetur antrorsum ire, statim ab alio quopiam retrogradus motus imprimitur. Neque hi benedictionem acceperunt piscatoris, non hic est navicula Petri!

At catholicus divinissimam illam apostolicae naviculae allegoriam videbit mirandum in modum adimpleri ab initio usque ad finem. Cernit mysticam scapham littore solventem ipso die quo Petrus laxare incipiens retia in capturam, piscationis primitias consecravit in appositione animarum circiter trium milium: tum cogitatione eam prosequitur ductam in altum. id est in profunditates populorum, et gloriosas eius vicissitudines contemplatur perlongam saeculorum viam. Atix dum e Ierosolymis versus caput mundi

Romam ferebatur, cum ecce in audacem nauclerum portae inferi evomunt atrocissimam tempestatem: « Ponto nox incubat atra, intonuere poli et crebris
« micat ignibus aether, praesentemque viris intentant
« omnia mortem ». Xunc disparet navigium inter vehementiam persecutionis, nunc in summitate undae praeceps cernitur, usquedum pace cum Constantino reddita, in aquis tranquillioribus securius iter inveniat. Sed haec brevioris intervalli tranquillitas; nam statim infuriit ab Oriente ventus magnarum haeresum, et maius quam antea imminebat periculum. Tunc etiam deficiunt omnia humana consilia: quocumque se quisque convertit fluctus fremunt, tempestas saevit, brachia desunt: quo prora impingatur, cui fluctui latus nudetur, quo navis impulsa dimittatur, a quibus saxis ne pereat refrenetur, omnino a rectoribus non videtur. Verumtamen in coelo aderat qui imperaret procellae eamque verteret in auram, et ideo ab inceptae piscationis opere non desistebat nauclerus intrepidus. Dixerat Petrus post resurrectionem: *Vado piscari*. Hae sunt deliciae eius usque in temporum consummationem, quidquid minetur coeli facies aut terribilis mugitus Oceani. Undique ergo retia laxari iubebat. et si olim gavisus fuerat videns copiosam multitudinem piscium qua pene mergebatur navicula lacus Genesareth. (piano magis cum Patritius populos Hiberniae. Augustinus Angliae, Bonifacius Germaniae, Cvirillus et Methodius Slavoniae gentes ex aquarum profundo in ipsum Ecclesiae gremium educebant! At iterum dolor iteruinque formido, siquidem omni adversitatum genere rursus pulsabatur navicula; primum quidem

in schismate Orientalium quo rete rumpebatur, tum in imperatorum tyrannide ad opprimendam libertatem ecclesiasticam omnes conatus adhibente, deinde (quod malorum culmen fuit) in gravissimis dissidiis plurium inter se de ipso summo pontificatu contententium. Quid, quaeso, quod spem ullam humanam adhuc relinqueret? Quid quod certum naufragium inevitabilemque submersionem non inferret? praesertim quando in Luthero puteus abyssi sic apertus est ut exinde non unius specialis haeresis furor, sed omnium simul colluvies errorum inceperit navigium concutere, quando Petrus in Pio VI et Pio VII e navicula ereptus supra tumores maris solus debuit ambulare, quando iam incipiebat mergi, et e praeparato gurgite vox audiebatur dicens: *Devorabimus, en ista est dies quam exspectabamus* (1). Sed frustra, Cursum prosequebatur scapha benedicta. Mittebat apostolica retia in ludias, in Americani, in Oceanian), et per omnes mundi partes incumbens operi suo implebat vasa praedis vivis Christo et coelo reservatis. Inter haec videbat persequentes inimicos unum post alium in voragine demersos. Videbat et videt eos omnes qui separatam navigationem tentarunt, inter se divisos, hac illae errantes in vasto mari, sine duce et sine gubernaculo incassum quaerentes viam, quibus iam, neque sole neque sideribus apparentibus, ablata est spes omnis incolumitatis suae. Idcirco paucis abhinc diebus, qui semper sedet ad clavum Petrus, *sub annuto piscatoris* litteras dabat, obsecrans si (pio modo redeant ad unitatem extra quam (de iis loquor qui scienter et voluntarie ab ea separantur), nulla

(1) Thren. 11-16.

est salus, nullusque appulsus ad illud littus terrae viventium ubi expectat suos Iesus redivivus 1j.

Haec igitur gloriosa Ecclesia Dei est, de qua nunc nobis erit sermo, quaeque in Scriptura sui) aliis etiam figurarum similitudinibus passim proponitur. Celebratur enim ut domus quam sibi aedificavit Sapientia architecta incomparabilis (2), ut arx quam non vincunt superbae inferorum portae (3), ut civitas cui nomen *Dominus ibidem* (4), ut mons praeparatus in vertice montium (5), ut ovile cui unus pastor praeest (6), ut veritatis columna necnon et firmamentum (7). Rursus dicitur Christi sponsa. Christi corpus, et Christi plenitudo (8). Sed. quocumque modo appelletur, statim apparebit hunc tractatum ad illum alio de Verbo incarnato sic referri, ut non tam dicendus sit nova disputatio, quam illius prioris continuatio et necessarium complementum. Quid enim aliud mystica navicula, seu domus, seu civitas, seu arx sub variis respectibus nobis insinuat, nisi ipsam oeconomiam per quam universa incarnationis et redemptionis beneficia ad nos usque dimanant? In qua et retractis ex abyssu perveniendi ad solidam terram facultas datur, et lassis atque sauciis alimenta reservantur ac remedia, et iis qui

(1) Itu foro Card. Wiseman, ubi de parabolis et miraculis N. T.

(2) Prov. IX-1.

(3) Matth. XVI-18.

(4) Ez.och. XLVIII-35.

(5) Isai. II-2.

(6) Ioan. X-16.

(7) 1 Tim. 111-15.

(8) Eph. 1-23.

erant dispersi communio sanctorum offertur initiata in sanguine crucis, et timentibus a facie interi contra conatus inimici confertur securitas. Extra quam (de iis iterum loquor qui bonae fidei excusationem non habent), minime prosunt sacramenta, non ianuam coeli Baptismus aperit, non mundat Poenitentia, non incorporat Christo Eucharistia. Si ergo in synthesi totius theologiae, doctrina de sacramentis iure meritoque ponitur ut logice consequens incarnationis veritatem (eo quod, ut in prooemio Tertiae Partis dicitur, sacramenta sunt remedia quae ab ipso Verbo incarnato efficaciam habent), quanto magis et per prius, propter rationem mox declaratam, locum hunc obtinebit Ecclesiae consideratio.

Porro, adhuc crescit argumentum, si Ecclesiam consideres ut incarnati Verbi sponsam, iuxta similitudinem celebratissimam tam in veteri (piam in Novo Testamento. Et in superiori quidem tomo ipse se sistebat Christus oculis fidei nostrae qualis in propria persona cernitur : *candidus* propter divinitatem in qua est candor lucis aeternae, *et rubicundus* propter passionem quam in carne assumpta perpassus est; cuius *caput aurum optimum*, propter omnes thesauros sapientiae et scientiae absconditos, et *manus tornatiles*, propter opera omnia apte concinneque facta: cui denique prae filiis hominum ineffabilis competit speciositas. in (pia intendit et prospere procedit et regnat. Sed a sponso separaro sponsam nefas, quippe quibus omnia communia sunt, nihil proprium, nihil a se divisum habentibus; una utriusque haereditas, una domus, una mensa, unus torus, una etiam caro. Denique, propter hanc ille relinquet patrem et matrem

et adhaerebit uxori suae; haec quoque iubetur nihilominus oblivisci populum suum et domum patris sui, ut concupiscat ille decorem eius il).

Quod si nunc requirat quispiam, qua de causa factum sit ut apud veteres scholasticos eiusmodi disputationis ordo non servetur, imo de Christi Ecclesia specialis tractatio non occurrat, respondeo causam partim ex natura rei, et partim ex peculiaribus temporum circumstantiis esse desumendam. De Ecclesia enim duplex potissimum quaestio institui potest: primo, ubinam sit vera et legitima Ecclesia Christi: secundo, cuiusmodi sit eius constitutio, hierarchia, potestas, officium, etc. Porro posteriorem hanc quaestionem reducebant veteres ad alias theologiae partes, puta de virtute fidei (2), de potestate clavium (3). de Ordinis sacramento (4). Priorem vero, utpote quae magis praesupponatur ad theologiam quam in ea includatur (nam verae Ecclesiae magisterium una e regulis est theologica disciplina dirigentibus), in ipsis sacrae doctrinae penetralibus non ponebant, imo vix in modum praeambuli obiter et perpaucis attingebant. Quippe existimabant credibilitatem Ecclesiae catholicae per se satis constare, et non frustra dixisse Christum Dominum: *Vas estis lu. v mundi, non potest civitas abscondi supra montem posita. neque accendunt lucernam et ponunt eam sub modio, sed super candelabrum ut luceat omnibus qui in domo sunt.* Quae enim necessitas demonstrandi montem in sum-

(1) Bernard., Serin. 7, in Cantic. η. 2.

(2) S. Thom. 2-2, Q. 1, a. 10.

(3) Id., Suppl. Qnaest. 16 et soq.

(I) Id., Suppl. Quaest, 31 et soq.

inis montium verticibus radicatum et super omnes colles eminentem, civitatem non solum in alto positam, sed etiam ex fulgentissimis lapidibus constructam, sicut scriptum est: *Fundabo te in sapphiris, ponam iaspidem propugnacula tua?* Quia ergo divina ecclesiasticae cathedrae institutio maxima facilitate nata erat apparere; quia insuper, omnia quaecumque de origine et fontibus Christianae revelationis tenenda sunt, per ipsam Ecclesiam certificantur, non mirum si abstinerint veteres illi a demonstrandis ex professo fidei praeambulis, praesertim cum temporibus eorum concors circa ipsa principia esset omnium sententia, et plenissime verificaretur illud propheticum: *Surge, illuminare Jerusalem, quia venit lumen tuum.... et ambulabunt gentes in lumine tuo, et reges in splendore ortus tui.* Certe, ut tritam comparisonem adhibeam, qui pacifice fundum possidet agricola, de exhibendis aut probandis titulis legitima possessionis nihil admodum curat; quin potius, ad utiliora properans agrum diligenter excolit ut fructus ex eo percipiat quam fieri potest uberrimos. Sic ergo principes Scholae fundum revelationis pacifice possidentes, ei excolendo et fecundando pro virili toti incumbabant, et cum in thesauris suis invenissent gemmas divini dogmatis nemine contradicente reconditas, eas sicut veri Beseleel spiritualis tabernaculi. diligenter exsculpebant, fideliter coaptabant, adornabant sapienter, adiciebant splendorem, gratiam. venustatem, sed in confirmandis operoso labore ipsius possessionis titulis inutiliter plane pro suorum temporum conditione desudassent.

At vero, quantum nunc mutata tempora ab illis!

Ecce iam a tribus saeculis Protestantismus, cuius est instituti cliristiani normam radicitus impetere, necessariam fecit accuratissimam de vera Ecclesia et notis quibus a sectis discernitur expositionem. Neque vero, ut quisque facile videt, in praesentibus rerum circumstantiis immutata haec necessitas, sed aucta etiam magis. Nam. praeterquam quod Protestantismus adhuc perdurat, in sectas licet innumeras divisus, Orientale schisma e Moscoviae praesertim partibus rursus congregitur, et quamvis a Reformatoribus saeculi XVI quoad scriptas saltem confessiones plurimum dissideat, ab eis nihilominus accepit unde novis rationibus se muniret, Catholicam impugnando. Insuper, e Protestantisme nata est et late nimis per orbem vagata illa rationalism! seu naturalismi doctrina quae summo studio molitur ut Christo, qui solus Dominus et Salvator noster est. a mentibus humanis, a vita et moribus populorum excluso, merae quod vocant rationis vel naturae regnum stabiliatur. Cui errori, vel potius omnium errorum cumulo nihil aptius opponi potest quam synthesis de Ecclesiae oeconomia. In ea enim superni consilii supernaeque providentiae altissima elucet simplicitas; ad eam collineant omnia quaecumque pro evidenti fidei Christianae credibilitate tam multa et tam mira sunt divinitus disposita; quin imo, ipsa per se Ecclesia divinum quoddam prodigium est et factum supernaturale omnium oculis expositum, ita ut iure meritoque a Vaticano Concilio dicta sit signum levatum in nationes, ad se invitans qui nondum crediderunt, et filios suos certiores faciens firmissimo niti fundamento fidem quam

profitentur. Accedit demum quod ab aetate antiquiorum scholasticorum plurimae quaestiones exortae sunt ad Ecclesiae potestatem vel iura vel primatum pertinentes, quas adversarum partium studium arduas fecit et difficiles. Evolutus etiam, salva interim immobilitate eorum quae essentialia sunt, ecclesiastici regiminis organismus, iuxta legem (piae cunctis rebus viventibus dominatur. Atque his tandem aliisque similibus causis (piae minutatim commemorare non vacat, effectum est ut in unum distinctum doctrinae corpus coalescere debuerit id (piae veteres vel praesupponebant de integro, vel ad alias passim theologiae partes referebant.

Caeterum. propositum nostrae intentionis est ibi resumere quaestionem, ubi in ultima parte tractatus de Verbo Incarnato (de evidenti credibilitate missionis et divinitatis Iesu Christi), relicta fuit: ut non iam de ipsa Iesu Christi persona inquiratur, sed de opere quod in mundo operatus est, de societate in (piae contulit divitias suae redemptionis, de magistra quam instituit ad aeternam salutem ultimumque beatitudinis finem, denique de sponsa quam dilexit, pro qua se tradidit, (piae aeterno sibi amore copulavit. Integra autem disputatio in tres partes dividetur: Primo, de veritate catholicae Ecclesiae, cui Romanus praest episcopus, tum absolute tum comparative ad sectas quae christiano nomine utcumque gloriantur. Secundo, de intima eius constitutione quoad membra, potestatem, hierarchiam. Tercio, de eius habitudine ad civilem societatem, saecularemque potestatem.

PARS PRIOR

DEMONSTRATIO VERITATIS ECCLESIAE CATHOLICAE ROMANAE

ET FALSITATIS OMNIUM SECTARUM QUAE AB EA SEPARANTUR



INTRODUCTION

DE OBIECTO, RATIONE, ET MEDIIS
HUIUS DEMONSTRATIONIS

Praesens demonstratio pars est praecipua fundamentalis (piam vocant theologiae. Fundamentalem enim theologiam nunc appellant eam quae versatur circa revelationis fontes et (piascumque fidei regulas, tanquam circa principia ex quibus sacra doctrina procedit, et in quorum dictamine norma sincera religionis reponitur. Porro demonstratio verae Ecclesiae per se sola infert, sin minus adaequatam, at certe sufficientem ostensionem eorum omnium quae vel ad aedificationem scientiae dogmatum quovis modo inservire possunt, vel ad placendum Deo salutemque consequendam sunt cognitu necessaria. Et non est simile de alio quopiam objecto. Fac enim te demonstrasse veritatem missionis, imo etiam divinitatis Iesu Christi: iam equidem consequitur credenda esse quaecumque Christus tradidit et docuit, sed quatenus illa sint nondum innotuit, maxime cum plures inveniantur in mundo religiones (piae omnes vel iure vel iniuria a Christo ortas se dicunt, doctrinamque eius diversis ac plane contrariis modis interpretantur. Idem etiam notaretur defectus, dato quod demonstraveris Scripturas ut libros divinae auctoritatis, siquidem Scripturarum sensum in varias et oppositas partes abduci contingit. Sola Ecclesia est, quam si semel credibilem esse ostenderis qualem se hominibus exhibet, ipso facto tenes totam de integro revelationem absque ulla possibili ambiguitate, (plia tenes regulam semper vivam (piam nemo potest in arbitrarios sensus pertrahere: statim tibi constat, rationabili

imo obligatoria fide credendum quidquid illa docuerit ad fidem et mores pertinentia: constat recipiendas esse ut sacras tum scripturas tum traditiones quas ut tales proponit: constat denique tandem, quae sit in individuo servanda religio, religionem nunc dico obiective acceptam pro summa omnium officiorum quibus homo religatur ad Deum, sive haec in credendo consistent, sive in agendo. Vere ergo fundamentalis demonstratio ea dicenda est, (piae obiectum habet sequentem symboli articulum: *Credo sanctam Ecclesiam catholicam*.

Sed ecce, cum de demonstratione agitur, in ipso praeliminio gravis se offert quaestio circa legitimitatem et normam et principia huius demonstrationis. Nec opus est ut ad difficultatem urgendam occurrat Protestans, cui ratum definitumque est Ecclesiam esse penitus invisibilem, adeoque indemonstrabilem, sed sufficit vel sola confessio (pia nosmetipsi ultro Ecclesiam obiectum fidei fatemur. Quippe fides est de non apparentibus, iuxta illud Apostoli: *argumentum non apparentium*, et quidquid apparere non potest, demonstrari etiam non potest. Ergo, si demonstratur Ecclesia, quomodo creditur? si creditur, quomodo demonstratur? — Insuper, si qua esse posset demonstratio, ubinam eius elementa? Nonne in Scripturis sive veteris sive novi Testamenti? Atqui dictitant passim catholici, Scripturarum auctoritatem ex Ecclesiae suae magisterio potissimum constare. Relinqueretur ergo demonstranda Ecclesia per Scripturam, et vicissim Scriptura per Ecclesiam, quod apertissime est peccare peccatum ineptae vitiosaeque ratiocinationis. — Denique, dato etiam quod nullus ibi circulus incurratur, quid saltem hominem non credentem movere poterit demonstratio fundata in fide Evangelii? Nihil, inquiet rationalista quispiam, opus est disputare, quandoquidem circa ipsa principia inter vos et nos chaos magnum et impertransibilis distantia est. Vos catholici pro fundamento habetis revelationem et dogma, nos vero scientiam; demonstrationes vestrae theologicae sunt, nostrae autem rationales: philosophus magistram rationem sequitur, credens vero oritur a fide quae nullo indiget titulo ad hoc ut recipiatur, sed loco rationum non exigit nisi voluntatem et affectum credulitatis.

Haec sunt quae ante omnem discussionem, contra valorem instituendae demonstrationis opponi possunt et opponuntur.

Quae etiam magnam confusionem crearent, et nihil claritatis perspicuitatisve in evolvendis argumentis esse sinerent, nDi via prius explanaretur per remotionem omnium ae·pii vocatorum vel falsorum suppositorum quibus praedictae adversariorum rationes abundant. Porro totius confusionis origo in eo est quod de scientia et fide et habitudine unius ad aliam clarus et genuinus conceptus non habetur. Item in eo quod non attendunt quid sit illud quod circa Ecclesiam demonstrari potest et debet, et quomodo distinguatur ab eo quod fide est tenendum. Denique in eo quod media demonstrationis ne< adaequate computant, nec praesertim in suis rationibus turmalibus considerant. Igitur operae pretium erit paucis exponere per modum introductionis quasdam notiones praevias circa scientiam et fidem, ut demum appareat qualiter in obiecto nobis proposito non modo inter se minime dissident, sed opem sibi mutuam ferunt.

Haec porro expositio ad sequentia quinque capita revocabitur. Primo, de assensu evidenti. Secundo, de assensu fidei. Tertio, de evidentia illa quam fides, nedum respuat, appellat potius et exigit, quamque credibilitatis vocant. Quarto, de eo quod circa Ecclesiam demonstratur et videtur, salvo eo quod in eadem creditur. Quinto demum de instrumentis seu inediis demonstrationis, a qua omnis species circuli vitiosi absit necesse est.

§ 1.

De itMMeiNii evidenti.

Evidentia, ut omnes norunt, quamdam importat perspicuitatem qua obiectum praesto est menti et se ei intuendum porrigit. Ad rem Augustinus, epist. 147, n. 7: «Creduntur
« illa quae absunt a sensibus nostris, si videtur idoneum quod
« eis testimonium perhibetur. Addentur autem quae praesto
« sunt, unde et praesentia nominantur vel animi vel corporis
« sensibus ». Quae Augustini verba exponens S. Thomas, de Verit. Quaesi. 14. a. 9, observat rem non indigere declaratione quantum ad ea quae praesto sunt corporis sensibus, quia ibi manifestum est quid praesto sil sensibus, et quid non. Sed
« in sensibus animi, inquit, quid praesto esse dicatur magis

« latet. Illa tamen praesto esse dicuntur intellectui, (piae capacitatem eius non excedunt, *ut intuitus intellectus in eis figatur*. Talibus enim aliquis assentitur, non propter testimonium alienum, sed propter testimonium proprii intellectus ». Evidentia igitur nihil aliud est quam obiectiva enuntiati veritas, sive connexio praedicati cum subiecto, prout menti affulgens et in eius conceptu elucens, ita ut homo indicet aliquid convenire rei vel non convenire, innixus sui proprii intellectus testimonio.

Porro evidentia multifariam distingui potest. Potissimum autem attendenda eius divisio, tum quoad modum quo est in intellectu, tum quoad esse quod reddit praesens intellectui.

Divisio evidentiae quoad modum quo est in intellectu.

Non a longe quaerenda distinctio est, quandoquidem continuo experimur evidentiam esse in nobis vel perfectam vel adhuc imperfectam. Est in statu perfecto (piando veritas plene intellectui applicatur, ita ut intellectus sponte et necessario rapiatur in assensum, omni possibilitate quomodolibet dubitandi prorsus ablata. Est autem in statu adhuc imperfecto, quando videntur quidem firma admittendae veritatis motiva, eaque certo assensu digna, sed simul concurrunt difficultates in oppositum, quae vel nullo modo vel non satis a nobis dilui possunt : quatenus scilicet, etsi appareat difficultates eiusmodi (si recte perpendantur) non elidere rationum firmitatem, et non posse generare nisi imprudentem et irrationabilem formidinem, adhuc tamen aliquid obstat quominus sua perspicuitate veritas mentem omnino constringat ac necessitet. Tunc ergo non excluditur omnis dubitandi possibilitas, sed solum dubitandi prudenter, et ideo mens sub voluntatis motione relinquitur, ut deliberata formidine deposita, firmiter adhaereat ei quod videt non posse nisi irrationabiliter in dubium revocari.

Haec ultima assertio est contra Cartesiuin, qui reponendo universale critérium rationalis certitudinis in ea sola evidentia ipiae nec possibilem, quantumvis imprudentem, formidinem compatitur, totius vitae moralis convelliit fundamenta, et latissimam scepticismo aperuit viam. Caeterum, cartesianum principium est tum contra rectae rationis dictamen, tum contra communem sapientum persuasionem. — Est, inquam, contra communem sapientum persuasionem, nam certe multa sunt

in naturali philosophia quae communiter nt demonstrata habentur, tametsi non communiter excludatur, in iis etiam qui demonstrationem capiunt, omnis possibilitas dubii imprudentis. Unde Aristoteles dixit, imbecillis ingenii esse, veritatem certam propter difficultates relinquere. Ubi aperte supponit esse veritates certo demonstratas quibus refragari adhuc est possibile, quatenus circa eas intellectus non immobiliter determinatur independenter ab omni applicatione voluntatis, ut supra. Est etiam contra rectum rationis dictamen, nam recta ratio dictat quod ubi habetur evidentia dignitatis motivorum ad assensum firmum, firmiter veritati adhaerendum est. quamvis veritas ipsa in quadam adhuc penumbra versetur, ratione debilitatis intellectus non valentis omnes rationes omniaque sophismata in contrarium occurrentia dissolvere. Tenendum itaque est. quamdam esse veritatis evidentiam quae omnem etiam possibilem formidinem excludit, et aliquam aliam quae prudentem solum et rationabilem haesitationem nata est remove.

Hinc duplex datur in ordine scientiae assensus. Unus qui adaequat perfectionem scientiae, quia omnino quietatur intellectus cui nec ipsa dubitandi possibilitas adest. Alter vero, (pii a perfectione scientiae aliquantulum deficit, quia intellectus undequaque quietatus non est. sed indiget imperio voluntatis ad hoc ut imprudens haesitatio comprimatur. Quare assensus iste, etsi simpliciter ad scientiae ordinem pertineat, aliquid tamen de imperfectione fidei participat, pro (pianto nonnullus est ibi voluntatis interventus, quamvis longe aliter ac infide ipsa. Nunc enim intervenit voluntas solummodo ad removendum prohibens, id est, impedimentum irrationabilis dubitationis, adeoque per accidens; causa autem per se firmitatis assensus non sunt nisi rationes perspectae ab intellectu, seu veritas intus menti apparens. Et propter hoc dixi actum hunc esse actum scientiae, simpliciter loquendo: nam in fide intervenit voluntas, non ut mera causa per accidens firmatae adhaesionis, sed nt causa directa, ex propria ratione et natura motivi requisita, prout ex dicendis infra satis apparebit.

Et de duplici quidem statu quem habet vel habere potest (videntia in intellectu nostro, hactenus. Sequitur nunc altera divisio (piae in praesenti materia potioris etiam momenti est.

Divisio evidentiae quoad esse quod reddit praesens intellectui. — Sic dividitur evidentia in intrinsecam et extrinsecam, ei rursus evidentia extrinseca pluribus modis dici potest.

Evidentia intrinseca est de esse rei secundum se. in quantum. scilicet, proposito intellectui aliquo enuntiato circa rei existentiam vel naturam vel proprietates, facit apparere in ipsomet convenientiam et connexionem praedicati cum subiecto. Facit, inquam, apparere quacumque tandem ratione et modo: sive absque ullo medio interposito, ut in primis principiis quae dicuntur evidentiae immediatae; sive per aliquod medium indistinctum a re, sicut cum ex summa Dei simplicitate innotescit eius infinitas: sive demum per medium distinctum quidem, sed virtualiter continens aut virtualiter contentum, sicut cum ex causa innotescit existentia et quidditas effectus, aut vice versa, ex effectui existentia et quidditas causae.

Evidentia autem extrinseca dicitur illa (piae tota versatur circa quoddam esse extrinsecum rei, puta esse attestatum, esse credibile. Tunc enim nequaquam apparet connexio subiecti et praedicati in enuntiato attestato, sed solum perspicuum est connexionem hanc fuisse affirmatam in aliquo veraci testimonio, vel esse affirmabilem ob alterius auctoritatem. Porro evidentia de re praecise ut attestata per verax testimonium, nomen habet *evidentiae in attestante*, (piae etiam potest esse vel perfecta vel imperfecta, ut supra. Evidentia vero de re prout prudenter affirmabiti propter alicuius testificantis auctoritatem, appellari solet *evidentia créditâtutis*. Huius natura et discrimen ab evidentia in attestante apparebit in sequentibus. nec oportet nunc de ea uberius disserere, cum eius notio accurate enucleanda sit in § 3. Interim vero duo in praesenti observata velim, (piae ad doctrinae connexionem sunt necessaria.

Primum est, quod non tantum evidentia credibilitatis, verum etiam evidentia in attestante iure meritoque computatur ut extrinseca. minime vero evidentia quae est ex effectibus. In quo quidem una tantum difficultas occurrit, quia quibusdam videri posset attestationem non esse magis extrinsecani rei attestatae (piam causam effectui; unde sequeretur utramque evidentiam in eadem categoria esse reponendam. Sed facile

negatur assumptum, propter rationem quam bene assignat Gronet in Manuali, de virt. theol. c. 2 § 6, omnia exemplificando in effectibus et attestatione Dei: « Ratio disparitatis est, « inquit, quia cum omnis effectus sit, non quidem formaliter, « sed virtualiter in sua causa, quaelibet creatura potest dici « (pioad omnia (piaae habet, virtualiter Deo intrinseca. At vero « divina revelatio, quamvis sit causa efficiens esse extrinseci « veritatum nostrae fidei, nempe esse revelati et esse testifi- « cati, non tamen esse intrinseci illarum, subindeque nullo « modo, etiam virtualiter, saltem quoad esse proprium et in- « trinsecum quod habent, dici possunt ei intrinsecae. Atque hinc tandem fit ut effectus vere ducat ad demonstrationem causae secundum se, non autem attestatio ad evidentiam rei attestatae in seipsa. — Aliud quoque animadvertere iuvabit (pioad celebrem quaestionem de impossibilitate fidei cum scientia circa idem obiectum, ne forte suboriatur confusio. Notandum scilicet quod non omnis evidentia excludit fidem, etiam in S. Thomae doctrina, sed illa sola quam diximus intrinsecam: illa nimirum evidentia quae facit apparere veritatem rei secundum proprias rationes, et quidem ita perfecte ut omnis possibilitas quocumque modo dubitandi absolute removeatur. In tantum enim evidentia fidem destruit vel repellit, in quantum fides est de non visis: porro sola evidentia intrinseca facit ut res sit visa (1). Imo vero, nisi haec ipsa intrinseca evidentia adeo plena sit et perfecta ut intellectus sponte sua in assensum rapiatur, adhuc poterit remanere fidei locus, (piaa adhuc res est quadantenus non visa, adhuc stat intellectus sub dominio voluntatis cui integrum est movere mentem ad assentiendum propter unum vel alterum motivum, adeoque etiam propter motivum fidei de qua iam sermo habendus est.

(1) « In hoc falluntur minus perspicaces, quod non discernunt quid « intersit inter videre proposita in tide esso vera, et videre proposita in « tide ut attestata esso vora. Multum enim refert, referendo ad eviden- « tiam. Nec discernunt intor cognitionem certam ex evidentia rei cogni- « tac, et certam ex evidentia testimoniorum eius. Haec enim in tantum « distant, ut prima repugnet fidei, secunda autem repugnet fidei testi- « monii, sed non fidei rerum quae sunt attestatae ». Caietanus, in 2-2, Qiiacst. 1, a. <1.

§ 2.

I>e aMMciiHii fidei.

Assensus fidei nihil aliud est quam actus credendi. Igitur, in quo sita sit credendi ratio, primo occurrit determinandum.

1. Quid sit credere, et quot modis dicatur. — Si rationem credendi in sua generalissima acceptione investigemus, facile perspiciemus quod credere importat assensum intellectus non quietati per apparitionem veritatis. Unde Augustinus, de praedest. SS. c. 2, dixit quod credere est *cum assensu cogitare*, vel, quod idem est, *cum cogitatione assentiri*. Cogitationem autem nunc intellige inquisitionem intellectus cui pro sua parte satisfactum non est, seu motum illum in mente naturaliter insurgentem, quamdiu mens non pervenit ad perfectionem sui actus in intuitione evidenti. Itaque id sibi vult Augustinus, quod credens assentitur non habendo evidentiam rei de qua est assensus; hinc enim sequitur non auferri cogitationem, aut certe causam et radicem cogitationis. Id porro contingit, quando non ex intrinsecis rationibus, sed ex alterius testimonio intellectus adhaeret alicui propositioni. Et quia dupliciter fit, ideo duplex credendi modus est distinguendus.

Et primo quidem potest esse assensus *propter evidentiam in attestante*, seu pure et simpliciter quia evidens intellectui est quod in testificando testificans nec falli potuit nec fallere: puta, quia evidens mihi est aliquid luisse attestatum ab eo qui est prima Veritas, vel quia evidens mihi est post considerationem omnium circumstantiarum alicuius testimonii humani, quod in eo nec error obrepsit nec fallacia. Tunc evidentia illa non est tantum de praerequisitis ad assensum, sed est ipsum motivum super quo fundatur assensus, propriaque ratio mensurans eius firmitatem ac certitudinem.

Nunc autem, aliter omnino contingit dari assensum ex alterius testimonio, scilicet non praecise et fonnaliter propter affulgentem evidentiam veri testimonii, *sed propter dignitatem quam habet testificans ad hoc ut fidatur sibi, et sibi in tenendo id quod asserit, praecise quia asserit, mens audientis acquiescat*. Et hic modus multum differt a praecedenti. Primo differt,

quia etsi evidentia etiam perfecta in attestant*' possit ibi concomitante!' haberi, non tamen est ipsa assensus ratio formalis. Non enim nunc assentior praecise quia mihi evidens est rem fuisse attestatam haud fallaci testimonio, ita scilicet ut gradus firmitatis seu certitudinis debeat commensurari gradui evidentiae de testimonii veritate. — Secundo differt, quia scientia et voracitas testis (piae sufficere potest ad fidem priori modo dictam, non sufficit ad fidem de qua in praesenti. Etenim, ad hoc ut habeatur evidentia in attestante, satis est ut appareat testem in casu determinato non fuisse de facto in errore, et de facto non esse mentitum, quod quidem contingere potuit etiam per accidens, seu praeter morem et consuetudinem attestantes. At vero in praesenti, motivum assensus est dignitas vel ius loquentis ad docilem mentis acquiescentiam seu etiam submissionem, quae quidem dignitas non est in eo qui per accidens non errat, et per accidens dicit veritatem, sed in eo solo (pii in certo saltem ordine instruitur habitu scientiae et veracitatis.— Tertio differt, quia in fide cuius motivum est evidentia in attestante, si dicta evidentia sit perfecta, non relinquatur libertas dissentendi. At vero in fide cuius motivum est loquentis auctoritas sub formali ratione auctoritatis cui dignum est acquiescere, voluntas est semper libera applicandi vel non applicandi intellectum ad huiusmodi obsequium. Unde etiam efficitur, hanc solam fidem, et non aliam, meritoriam esse posse, atque ex parte credentis honorificam attestant!. — Quarto differt, quia in hac fide gradus firmitatis est semper secundum mensuram auctoritatis (piae in loquente noscitur existere, quidquid sit de perfectione evidentiae sub (pia haec ipsa auctoritas mihi innotescit. Adeoque, etsi evidentia quam habeo de divina infallibilitate et veracitate non sit super omnia, attamen (pia semper scio auctoritatem Dei (si est) omnibus praevalere, semper credens propter auctoritatem Dei, credere debeo assensu super omnia firmo. Quinto demum differt, quia (pii credit propter evidentiam in attestante, etiam (piando attestans est Deus, nunquam credit propter motivum increatum: evidentia enim cuiuscumque enuntiabilis nobis propositi semper aliquid creatum est. Nunc autem (pii credit propter auctoritatem Dei reduplicative in quantum huiusmodi, vere ponit actum theologicum, quia in assensu suo nititur alicui quod est a Deo indistinctum. Unde tandem ap-

paret quam vere dicat S. Thomas, obiectum fidei christianae esse ipsam primam Veritatem.

Aliae adhuc differentiae notari possent, (piae in decursu huius disputationis satis declarabuntur. Interim vero, id certissime ex praemissis constat: videlicet, fidem proprio etiam sensu acceptam dici analogice analogia proportionalitatis, *funi de assensu qui nititur evidentiae veri testimonii*. sicut cum historicus credit ea quae in consentientibus testimoniis coevis narrata reperit, *funi de assensu qui nititur atfestanfis auctoritati formaliter sub ratione auctoritatis*, sicut cum puer credit matri, et indoctus docto, vel cum in iis quae ad ordinarium vitae commercium pertinent, unusquisque credit audita a viro honesto, unice quia, ut praesumere licet, dignus est ille cui fidatur. Insuper constat quod in hoc ultimo assentiendi modo tanquam in principe analogo, per prius verificatur fidei ratio; ibi enim vel maxime aliquis assentitur fidendo. Ergo haec est fides principalius dicta, quam debemus Deo, de qua praesens indago procedit, quaeque dividitur in humanam et divinam, secundum quod creditur propter humanam vel divinam auctoritatem (1). Porro, cum fides humana notior sit quoad nos, de fide Deo debita inquirendum est per comparisonem ad eam, et ad hoc ponitur sequens assertio.

2. Quod eadem est resolutio fidei divinae et fidei humanae in auctoritatem loquentis, et quod fides supernaturalis formali obiecto non differt a fide quae naturae viribus eliceretur.

Hoc est fundamentale principium, quod etsi a quibusdam theologis reiectum, apparet tamen solidissimis rationibus fundatum, et sensui communi necnon et antiquae traditioni apprime conforme. Rem solide et sapienter declarat Cardinalis de Lugo, de Fide, Disp. 1, Sect. 7, n. 117: « Quando, inquit, fide humana aliquid credimus propter auctoritatem » Petri qui id affirmat et testatur, non minus dicimur niti » auctoritate et testimonio Petri, fidemque nostram resolvere in Petri testimonium, (piam in testimonium Dei (piando cre-

ti) Nota quod haec divisio propria est fidei quae innititur auctoritati, non autem fidei quae habet pro obiecto formali evidentiam in attestante. Non enim diversiificatur evidentiae ratio, ex hoc quod est de attestatis a Deo vel homine. Diversificatur autem auctoritas.

« dimus fide divina. Quamvis enim firmior sit assensus fidei
 « divinae (piam humanae, hoc tamen provenit ex maiori au-
 « ctoritate Dei cui nitimur, (piam hominis. Caeterum. quoad
 « modum sistendi in auctoritate dicentis, eodem modo se ha-
 « bet intellectus in utraque fide, ut constat experientia, nec
 « aliud a nobis exigunt Scripturae et Patres, nisi ut credamus
 « propter testimonium Dei, sicut solemus credere propter ho-
 « minis testimonium, addita solum maiori firmitate assensus.
 « prout exigit maior auctoritas loquentia. Sic enim arguit Apo-
 « stolus Joannes ad exigendam fidem nostram, epist. 1. cap. 5:
Si testimonium hominum accipimus, testimonium Dei maius
 ¶ *est.* Et ipse Christus. Ioan. VIII, arguit similiter ex fide (piae
 « adhibetur duobus testibus, ut adhiberetur etiam fides sibi et
 « Patri testificantibus: *Et in lege vestra, inquit, scriptum est*
quia duorum hominum testimonium rerum est. Ego sum qui
 « *testimonium perhibeo de meipso, et testimonium perhibet de me.*
 « *(pii misit me Pater.* Unde si res fidei nostrae credamus pro-
 « pter testimonium Dei firmissime, eodem modo quo credi-
 mus fide humana propter testimonium Petri, addita maiori
 " illa firmitate, nemo potest negare quod fides nostra resol-
 « vatur sufficienter in auctoritatem et testimonium Dei. Nec
 « enim unquam a nobis exigitur quod magis resolvatur fides
 « nostra in testimonium Dei, quam fides humana in testimo-
 « nium hominis cui credimus, neque ad id asserendum est
 « ullum probabilitatis vestigium, cum verum sit in toto rigore
 « et proprietate quod per fidem humanam credimus Petro.
 « et ducimur eius auctoritate et testimonio, sicut verum est
 « dicere hoc ipsum de fide divina respectu testimonii di-
 « vini » (1).

Et re quidem vera, multiplex assignari potest diversitas in genere credendi, *secundum quod nunc de fide loquimur.* — Diversitas ex parte eius quod creditur, quia vel est tactum humanum. vel mysterium quod multas continet apparentes re-

(1) Haec Cardinalis de Logo. Adverto tamen multum differre doctrinam quam propugnamus, ab opinione ipsius, tametsi in hoc puncto omnino cum ea coïncidât. Ratio est quia Lugo non distinguit duplicem modum fidei, ut supra, et non agnoscit nisi fidem quae pro motivo habet evidentiam in attestante, vel perfectam ut in daemonibus, vel imperfectam ut apud nos.

pugnantias. — Diversitas ex parte illius cui creditur, quia vel est homo qui videtur, vel Deus (pii non videtur. — Diversitas ex parte firmitatis assensus quo creditur, quia auctoritas quae est motivum fidei, digna est vel non, assensu super omnia. — Diversitas ex parte principii a quo fidei actus elicitur, quia principium elicitive vel est facultas elevata per gratiam, vel facultas suis naturalibus relicta. — Diversitas etiam ex parte obligationis ad credendum, quia vel lege morali tenetur homo ad interius adhaerendum dicto loquentia, vel secus, etc. — At vero ex parte modi tendendi in obiectum sistendo in auctoritate dicentis, nulla diversitas esse potest, (quia non potest esse multiplex modus assentiendi fidendo, hoc est, innitendo auctoritati et verbo alterius. Et confirmatur, quia alias, id quod primo deberet revelari christianis, foret ille specialis modus credendi Deo, quem lingunt adversarii. Credere enim est actus humanus qui ratione regulatur, et sub conscientia cadit quoad apprehensionem vel prosecutionem obiecti. Atqui modus iste nunquam intelligibiliter fuit explicatus a suis assertoribus, et nulla unquam auctoritate firmatus. Denique, ut bene arguebat Cardinalis de Lugo, ubi supra, solum informantur Christiani ad credendum propter auctoritatem Dei, sicut solent natura duce credere propter hominis auctoritatem, addita solum maiori firmitate assensus, secundum quod postulat maior dignitas attestants.

Quare fides divina eodem modo resolvitur ac fides humana in dicentis auctoritatem. Et hinc statim consequitur, nihil omnino repugnare quominus detur circa veritates de facto a Deo revelatas actus fidei mere naturalis, similis prorsus quoad modum adhaerendi, fidei supernaturali. Suppone aliquem (pii ex signis credibilitatis convinceretur de existentia revelationis christianae. Sane vero, cum naturale conscientiae dictamen evidenter doceat credendum esse Deo loquenti, id est, assentiendum esse iis (pia revelavit Deus, fidendo ei et adhaerendo verbo eius super omnia propter tantae auctoritatis firmitatem, nulla est ratio sufficiens, imo etiam probabilis (ut videtur), denegandi naturae potentiam saltem physicam eliciendi verum ac proprie dictum fidei divinae actum, similem omnino (non dico in entitate supernaturali. sed in ratione actus humani), ei quem elicit gratia.

Dixi potentiam saltem physicam, quia propter difficultatem

credendi mysteria adeo ardua et sensui repugnantia, recte forsitan in praesenti statu naturae diceretur requiri gratia ut sanans, eodem scilicet pacto quo necessaria asseritur pro observantia legis naturalis, ad hoc ut detur posse non solum physice, verum etiam moraliter. Sed hoc est omnino praeter quaestionem quae nunc agitur. Quippe difficultas praedicta minime versaretur circa modum credendi resolvendo assensum in solam dicentis auctoritatem, sed tota proveniret ex conditione obiecti materialis in ordine ad praesentes circumstantias, quatenus ratione praevalentis inclinationis ad ea quae sunt secundum sensus, valde arduum est adhaerere veritatibus sensui carnali repugnantibus, praesertim si non modo in seipsis, verum etiam in practicis consecretariis eidem opponantur. Et ideo, ex hac morali impotentia naturae minime sequeretur diversitas inter fidem naturalem et supernaturalem quoad formale obiectum, seu quoad modum adhaerendi auctoritati divinae. — Sed nec etiam obstat axioma quo dicuntur actus specificari ab obiecto. Nam, si sensus sit quod actus specificantur ab obiecto solo et nullatenus a principio elicitivo, sic axioma non verificatur nisi de actu morali praecise in quantum moralis est. Et ratio est in promptu, quia actus moralis qua talis consideratur in quantum habet principium a libera voluntate: libera autem voluntas non est ad unum determinata, sed indifferens ad utramque partem: porro ex indifferenti specificatio non sumitur, ut constat. At vero, extra formalitatem moralitatis, actus specificatur tum ab obiecto, tum ab elicitivo principio, tanquam a duobus terminis a quo et ad quem. Et ita in praesenti, ab obiecto quidem formali sumitur specificatio fidei ut sic: a principio autem elicitivo specificatio fidei naturalis vel supernaturalis, prout facultas est elevata per gratiam, vel secus. — Addo tamen quod etsi absolute loquendo dari possit fides acquisita seu naturalis, quae in sua resolutione obiectiva minime differat a fide supernaturali, adhuc tamen actus eiusmodi deficeret a perfectione entitativa quam per se exigit auctoritas Dei revelantis. Nam revelatio divina locum non habet nisi in hypothesi elevationis ad finem supernaturalem. ac per hoc, solus actus supernaturalis, id est, ex viribus gratiae elicitus, adaequat perfectionem quae tali obiecto sive motivo debetur. Actus vero ex solis naturae viribus semper elongaretur a nobilitate illa quam di-

ctum motivum exigit quantum est de se (1). et cum lia-c observatione facile explicantur certae locutiones apud veteres theologos occurrentes, quae alias videri possent difficiles. - Hinc in forma, ad palmare argumentum adversariorum sic respondendum existimo. Actus consideratus secundum quod rationem habet fidei de qua nunc loquimur, potius quam rationem scientiae vel cuiuscumque alius assensus, speciificatur ab obiecto. *cone.*, nam ideo tides specificè differt a scientia, quia habet obiectum formale omnino diversum. Actus consideratus secundum perfectionem naturalem vel supernaluralem in eadem linea fidei divinae, *subdixt.* Speciificatur proxime ab obiecto, *neff.* Remote, *iterum subdhst.* Quatenus obiectum fidei divinae perse exigit principium elicativum per gratiam elevatum. ad hoc ut actus sit sibi in perfectione proportionalus, *cone.* Quatenus natura non possit ponere actum similem quoad tendentiam sub eadem formali ratione, *nec/.*

Et haec quidem obiter dicta sint, ut appareat nullum esse mysterium latens in modo quo credentes adhaeremus revelationi: itemque ut notum fiat, rationabilitatem fidei christianae eodem genere rationum constare, quibus constat rationabilitas fidei humanae; quippe, eadem est proportionaliter utriusque ratio et modus adhaerendi. Sed nunc, ad maiorem doctrinae evidentiam, qualiter divina fides in Dei auctoritatem ultimo resolvatur, paulo distinctius est declarandum.

3. Quod auctoritas Dei revelantis attingitur ante actum fidei, et in ipso fidei actu, aliter tamen et aliter. Ante actum fidei attingitur absolute ut res, et non est per se immediate nota, sed innotescit per argumenta seu signa quae possunt esse multiplicis generis, et maioris minorisve certitudinis. In ipso autem fidei actu attingitur pure ut ratio credendi, hoc est, non ut quod creditur, sed ut propter quod aliquid creditur, et seipsa firmat assensum credentis, eumque uniformiter terminat, quin detur locus ulteriori resolutioni.

Ratio generalis hinc est repetenda, quod omnis fides, saltem si de ea loquamur quae non evidentiae in attestante, sed attestantis auctoritati innititur, est essentialiter assensus intelle-

(1) Cf. Caictanum, in 1-2, Qnaest. 62, a. 3.

dualis imperatus a voluntate, ut in superioribus insinuaturn est. Porro, quoties mediante voluntate assensus imperatur, oportet ut antecederet ad assensum ipsum, sciatur non solum id de quo assensus quaeritur, verum etiam an existat et cuiusmodi sit motivum assentiendi. Quomodo enim voluntas faceret intellectum assentiri propter rationem aliquam, cuius existentia et natura non fuisset ei per prius monstrata ab ipsomet intellectu? Tunc igitur ratio illa debet prae\incognosci: cognosci, impiam, antequam actu exerceat motivi munus, adeoque ut materiale obiectum ad quod terminatur cognitio; et hoc est cognosci absolute ut res. seu *ut quod*. Si ergo in omni fide, auctoritas testificantis (pia motivum assensus constat, prae\ie innotescat necesse est (an sit et qualis sit), idem profecto dicendum est de auctoritate Dei revelantis, in ordine ad fidem divinam. Et quia haec auctoritas et revelatio non est aliquid per se notum, idcirco eius notitia ultimo resolvitur in omnia motiva vel signa quibus in cognitionem existentiae et attributorum Dei, necnon et facti locutionis eius, humana mens duci potest. Verumtamen adhuc consistitur pure et simpliciter in necessariis ad fidei actum praerequisitis. — Nunc autem, semel ac introducta fuit in intellectu cognitio auctoritatis et locutionis divinae ut conditio praevia, iam potens est voluntas imperare assensum circa ea quae attestata sunt a prima Veritate, idque propter ipsam eius auctoritatem, (piae in eo actu non attingitur *ut quod*. neque ut quod scitur, neque ut quod credituri, sed mere *ut quo*. seu ut *propter quod* creditur. «Sicut visus, inquit Gotti il., attingit colorem quia lucidum, quatenus eodem actu attingit eoiorem ut rem visam, et lucem ut rationem videndi ». Et ideo dicendum quod in actu praevio auctoritas Dei testificantis est obiectum intellectus absolute *ut res*. in ipso autem actu fidei pure et simpliciter *ut ratio assentiendi* (2).

(1) Gotti, do Fido, Quacst. 1, Dub. 4, \ 2.

(2) Nec obstat quod ipsa Dei auctoritas et locutio possit ac debeat credi, saltem ab iis qui do ea perfectam evidentiam uon habent. Non enim potest unquam credi, formaliter in quantum est formale fidei motivuin ; sic enim non est *id quod oreditur*, sed solum *propter quod creditur*, nt dictum est. Verumtamen, quia Deus revelando quamlibet veritatem, exercito etiam revelat suam locutionem necnon et auctoritatem, constat

Ut res, est materia circa quam versatur vel versari potest evidentia et certitudo: ut ratio assensus', nihil aliud est quam motivum certitudinis. Ut res, tenetur ea certitudine cuius causa esse potest quidquid intellectum humanum quacumque ratione certiorare valet; ut ratio assensus, non est motivum nisi illius certitudinis quae a libero voluntatis imperio dependet. Ut res, habet in diversis intellectibus certitudinem maiorem minoremve; ut ratio assensus, semper et in omnibus determinare debet certitudinem adhaesionis summam. Etenim varia motiva plus minusve perspicua quibus suadetur existentia auctoritatis primae Veritatis, non sunt nisi introducta in intellectu id quod erit deinde formale fidei divinae obiectum in actu exercito; sed ipsum formale obiectum quomodocumque inductum et ex quocumque argumento, si modo vere exercent munus suum, semper aequali modo exercent vim sibi propriam respectu obiecti materialis, faciendo illud summa adhaesionis certitudine credendum. Cuius rei aliquale exemplum accipere potes ex vapore aquae in locomotive, qui habet vim semper aequalem, quaecumque sit causa vel medium per quod ei aperta est via.

Hinc etiam patet quomodo fides divina ultimo resolvitur in divinam auctoritatem, sicut fides humana in humanam. Si enim quaero a fidei, cur Trinitatem credis? respondere debet, quia (pii Trinitatem revelavit Deus, dignus est fide, et quidem super omnia. Et responsio est adaequata, nec possibile est ulterius inquirere in eadem linea. Nam si in linea directa, eodemque ordine causarum ulterius inquireret, deberet quaerere: cur credis id quod dictum est a fide digno; (pia interrogatio est stulta et impertinens. — Et simile est in fide humana. Nam si a quopiam petas, cur credis hoc? et respondeat ille, (piia Cains mihi dixit, adhuc quidem urgere potes:

quod haec ipsa auctoritas seu locutio connumeratur inter alia obiecta revelata. Et ideo, sicut creditur Trinitas quia Deus dixit se esse unum in essentia et trinum in personis, ita et credi potest Dei auctoritas (nisi forte obstet perfecta de ea evidentia), quia Deus se primam veritatem attestatur. Notandum autem quod auctoritas credita ut credita, non potest esse plus quam materiale obiectum in *«liquo particulari fidei actu»*. At vero, tam in eo actu quam in quolibet alio, auctoritas reduplicative ut motivum est, nequaquam attingitur ut quod, sed ut quo, vel sub quo, vel propter quod, iuxta hactenus declarata.

cur credis id quod Cains tibi dixit? Cum autem alter responderit, quia Cains dignus est fide, non est possibile ulterius progredi in eadem linea, quia pervenitur ad rationem sufficientem. Si enim quaeras: cur habes Caium ut dignum fide? iam devias a directo ordine rationum assensus sive actus credendi, et deflectis ad causas illius cognitionis quae solum praesuppositive se habet ad fidem. — A pari ergo, si ad responsionem, *credo Trinitatem quia Deus dignus fide super omnia, eam revelavit*, urgeres dicens: *Undenam scis Deum esse dignum fide, vel revelasse Trinitatem?* iam non inquiris de proprio motivo sub quo et propter quod assentior, sed solum quaeris undenam praesupposuerim existentiam illius auctoritatis quam ut rationem assentiendi assumo, ac per hoc, petis motiva, non iam ipsius fidei secundum se, sed cognitionis quae praecedit et se habet tantum ut praerequisita conditio.

Ergo, si sermo sit de obiectiva resolutione actus fidei in suis intrinsecis constitutivis considerati, nihil aliud est quaerendum ultra auctoritatem loquentis, cui ultimo fides ipsa innititur. Sed si quaestio fiat de eo quod debet praecedere fidem ad hoc ut prudenter et rationabiliter a voluntate imperetur, sic assignandae remanent rationes ex quibus intellectus per prius efficitur certior tum de summa Dei auctoritate, tum de facto revelationis eius. Uno verbo exponenda venit evidentia illa credibilitatis quam divina fides non solum non excludit, sed imo exigit atque appellat.

§ 3.

De credibilitate et evidentia credibilitatis.

Credibilitas in praesenti dicit extrinsecam illam obiecti cuiuspiam seu doctrinae conditionem, ex qua habet ut possit terminare prudentem actum credendi. Et si haec ipsa conditio evidenter menti appareat, tunc adest *credibilitatis evidentia* quam signat S. Thomas cum dicit: «Ea quae sunt fidei considerari possunt sub communi ratione credibilis, et sic sunt visa ab eo qui credit. Non enim crederet, nisi videret ea esse credenda, vel propter evidentiam signorum, vel propter aliquid eiusmodi » (1). Haec evidentia *distinguitur*

(1) S. Thom. 2-2, Quacat. 1, a. 4 ad 2.

primo ab evidentia cernitatis, dummodo veritas nunc sumatur, non sensu transcendentali et universalissimo (quippe et ipsa credibilitas quaedam veritas est), sed sensu restricto pro veritate rei in seipsa. Si enim dicam Trinitatem evidentem evidentia credibilitatis, absit ut ipsimet propositioni qua enuntiatur Deus trinus in personis, evidentiam attribuam, sed solum illi alii qua Trinitas asseritur posse prudenter credi fide divina. — Item *distinguitur ab evidentia in attestante*, (piae non est formaliter de obiecto prout esse potest terminus prudentis mei assensus, sed prout fuit ab alio attestatum attestatione nulli obnoxia errori, nulli etiam fallaciae. At contra, evidentia credibilitatis tota quanta est versatur circa aflirmabilitatem alicuius enuntiati propter auctoritatis motivum, ut supra, et pendet ex duobus: *Si certa sit personae auctoritas ob (piam credendum est, si insuper certa sit attestatio per quam auctoritas illa ad determinatum obiectum applicatur*. Certam porro dico, saltem ad exclusionem omnis dubii quo vir prudens moveri possit. Non enim ad perfectam evidentiam de qua in praesenti, necessario requiritur perfecta etiam evidentia de auctoritatis aut attestationis existentia. Et ratio statim apparebit vel ex sola consideratione terminorum. Credibilitas namque nihil plus ponit quam requisita ad prudentiam adhaesionis fidei, adhaesionis scilicet (piae sit ex motivo et secundum pondus auctoritatis Dei revelantis. Atqui notum est in terminis, adeoque evidens evidentia omnimoda, quod tunc potest esse prudens eiusmodi adhaesio, quando ipsa auctoritas et attestatio sic constat, ut omni rationabili haesitationi locus praecludatur.

Hic tamen nota diligenter quod si ad rationabilem et prudentem fidem minime praeiequiritur perfecta de Dei auctoritate vel attestatione evidentia, non ideo obstare existimanda est. Et hoc dico propter quosdam qui attendentes essentialem obscuritatem fidei, putaverunt fidem ipsam de qua nunc loquimur, non esse amplius possibilem, quando id quod est fidei motivum omnino evidenter intellectui affulget. Sed in hoc, nescio an in magna aequivocatione non versentur. Cum enim dici solet quod actus fidei est essentialiter obscurus, sensus est (quod motivum seu auctoritas nullo modo facit apparere veritatem eius de quo est fides, scilicet veritatem obiecti materialis, sed profecto sensus non est quod ipsa auctoritas lo-

quenti.s propter quam assentimur, debeat esse non apparens, aut saltem non perfecte apparens. Unde S. Thomas ubique dicit (piod obiectum fidei nostrae est ipsa prima Veritas non visa, utique intuitive. Nusquam vero dicit quod sit auctoritas Dei loquentia non perspecta, eo scilicet modo quo Dei attributa et operationes in statu viae perspicere valemus. Et re quidem vera, semper intellectus videre debet id propter quod assentitur, etiam quando assentitur sub motione voluntatis. Imo vero, (pianto clarius videt dignitatem Dei. «pianto evidentius scit Deum esse locutum, tanto etiam magis apparet fidei obligatio. — Nec iterum obstat libertas actus fidei «piam alii periclitari putant, ubi perfecta evidentia est tum de auctoritate tum de attestazione: nam ibi etiam aequivocatio latet. Sane vero, si perfecte evidens sit Dei auctoritas et attestatio, concomitanter etiam adest evidentia in attestante, ac per hoc necessitatin' homo ad eam fidem «piae huic evidentiae innititur, iuxta superius praemissa. At longe alterius rationis est fides habens pro motivo auctoritatem sub formali ratione auctoritatis cui mens acquiescit, et eius discrimen a fide primo modo dicta satis expositum est in § 2. Sed et hic modus fidei, si sermo sit de obiecto attestato et non evidenter viso, semper est in libero credentis arbitrio reposita, quia semper liberum mihi est assentiri per modum fidentis verbo alterius, captivando intellectum in obsequium eius. — Itaque concludere oportet quod fidei de qua nunc loquimur, minime obstaret perfectissima etiam evidentia tam de auctoritate quam de locutione attestantis, quamvis ad evidentiam credibilitatis satis sit si quoad utrumque ratio prudenter dubitandi auferratur.

Porro, cum de Deo agitur, auctoritas seu dignitas qua dignus est ut sibi loquenti adhibeatur fides, in specialem controversiam venire non potest, quia satis evidenter omni homini ratione utenti innotescit. Et re quidem vera, sicut humana ratio ex ordine mundi et adspectabilis huius universi consideratione statim assurgit in cognitionem saltem confusam existentiae primae causae, seu entis supremi a quo in esse dependemus, ita et per eamdein viam spontaneo quodam ratiocinio quod omnem syllogizandi artem antecedit, pervenit in notitiam perfectionis illius, puta sapientiae et voracitatis, secundum quod constituunt summam quamdam auctoritatem,

cui si aliquid revelet hominibus, fidere iustum est. Neque in hoc unquam intervenire habet humanum magisterium velut praebens fundamentum istius indicii: *dignus est Deus cui loquenti credatur*, sed solum ut applicans mentem ad considerationem talis veritatis, vel etiam ut coadiuvans eam ad perfectiorem eius penetrationem, quatenus magis explicite incipiat innotescere quod prius confuse tenebatur. Caeterum, nemo est tam rudis, si modo rationis usu polleat quantum requiritur ad moralis vitae exercitium, cui eo ipso auctoritas Dei evidenter non affulgeat, ea saltem sufficienti evidentialia de qua mox diximus.

Sola igitur superest quaestio de facto revelationis. In quo quidem omnino abstrahendum censeo a quaestione disputata, utrum revelatio seu locutio Dei pertineat ad intrinsecum constitutum formalis obiecti fidei, an potius se habeat tantum per modum conditionis applicantis. Eiusmodi enim controversia in praesenti nihil admodum refert, et quaecumque solutio adhibeatur, semper eodem modo verum est quod credibilitatis evidentialia exigit certam de existentia divinae revelationis notitiam, et quod in ordine divinae fidei illud omne et solum evidenter credibile dicendum est, de quo constat quod fuit a Deo attestatum. — Sed nunc, qua via, quave ratione id constare debeat, merito percontaberis, et non occurrit nisi una ex his tribus: vel per viam auctoritatis divinae, vel per viam auctoritatis humanae, vel denique per viam rationalis demonstrationis. Atqui non per viam auctoritatis divinae, quia haec ipsa auctoritas est, de cuius interventu (an sit) inquiritur. Auctoritas quoque humana, puta parentum, magistrorum, vel quorumcumque institutorum, relativam tantum credibilitatis evidentialiam nata est creare, videlicet in pueris vel rudibus, quibus rectum prudentiae dictamen monstrat sequendos esse eos quos sibi eruditores natura providit. Et hi quidem iure meritoque fide humana accipientes divinae revelationis notitiam, certum sibi indicium effbrmant quo indicant christianam doctrinam fide divina prudenter esse credibilem et credendam (1). Verum haec humanae auctoritatis via non

(1) Nec contra rationabilitatem fidei horum hominum opponi potest quod quandoque rationes absurdas pro motivis suae credulitatis assignent, vel etiam per easdem videntur nonnnnquam convinci de necessitate cre-

sufficit nisi per accidens, et ratione infirmitatis seu defectus in cultura rationis. Relinquitur ergo ut absolute et perse loquendo, divina locutio seu revelatio debeat innotescere per rationalem demonstrationem. At rursus, demonstratio ista potest esse adhuc rudimentalis et satis indistincta, prout esi in mente multorum plus minusve confuse percipientium, vel miraculosa signa quibus tanquam testimonialibus suae legationis litteris Catholica Ecclesia undique resplendet, vel perfectam huiusmet ecclesiae conformitatem ad nonnam in evangelio traditam a Christo, cuius divina auctoritas multiplici rationum genere eis manifestatur. Ne tamen ab eis exspectes ut has rationes satis enucleate exponant, multoque minus ut scientifica methodo ordinent processum quo ad sequentem conclusionem deveniant: ergo de religione Christiana, seu de Ecclesia catholica tanquam de vera ecclesia existit Dei testificatio. Quapropter, eiusmodi confusa demonstratio potest quidem sufficere simplici fidei ad suae vitae directionem, non autem theologo cui competit alios instruere, necnon et convincere aut certe refellere fidei adversarios.

Ergo tandem, ut ea habeatur credibilitatis evidentia quae omnibus causae exigentiis satisfaciat, instituenda est scientifica demonstratio existentiae revelationis circa credendum obiectum. Demonstrationem dico scientificam, quanquam non sit in ea quaerendum idem evidentiae genus quod in mathematicis, vel etiam in primis conclusionibus metaphysicae haberi solet. Et causa quidem huius disparitatis non est debilitas rationum quibus sacrosancta revelatio munitur, sed est potius debilitas intellectus nostri, una cum natura rei de qua agitur. Nam in mathematicis v. g., medium demonstrationis est unum, homogeneous, invariabile, ac prorsus immobile. Est etiam intellectui nostro maxime proportionatum, cum in eo amice concurrant phantasia et ratio. Conclusiones quoque non habent

«lendi. Eiusmodi euim rationes non sunt directa et propria motiva quibus apud cos indicium credibilitatis innititur, sed solum faciunt ad removendas inanes difficultates quae alias eos detinerent. Quod autem absurda difficultas per aliam absurdam rationem in mento alicuius destruat, aut imprudens dubium per inane quoddam argumentum, nihil omnino refert, sed tunc simile simili curatur, et vacuum phantasma per aliam inanem umbram excluditur.

nee habere possunt quamlibet oppositionem etiam apparentem. aut cum factis experientiae, aut cum principiis a priori, atque idcirco non occurrunt ab extrinseco difficultates (piae legitimitatem consequentiarum vel minimum obfuscent. Hic vero sumuntur argumentandi principia ex multis mediis, et ex aestimatione plurimarum circumstantiarum, tum in testimoniis exponendis, tum in ponderandis factis prout naturae facultatem superantibus. Quae quidem testimonia, vel facta (piano magis perspicua sunt oculis sensus communis, tanto magis ansam praebent infinitis dubiis plus minusve coloratis, ubi ad subtilem et minutam discussionem descenditur. Praeterea, revelationis existentia de iis rebus est (piae secundum se transcendunt experientiam et ea quae nobis familiaria sunt, ut interim omittam quod revelatio Christiana ea continet, circa (piae valde obmurmurat sensualitas hominis propter praeceptorum rectitudinem, et valde stupet ratio propter mysteriorum altitudinem. Denique habes colluviem congestorum sophismatum, cloacam dico nunc praesertim undequaque exundantem, cum a multis abhinc saeculis pessimorum quorumque hominum ingenia in hoc unum collineaverint, ut in Christianam revelationem tenebras offunderent. Hinc igitur accidit ut non obstante vere et proprie dicta demonstratione existentiae revelationis de Ecclesia catholica, eaque satis obvia homini gerenti animum liberum a praeiudiciis, vix possit convinci ille (pii convinci non vult, sed rationes studiose quaerit ut se obfirmet contra obligationem suscipiendi fidem. Neque putandum est hoc fuisse casu dispositum, imo potius alto divinae Providentiae consilio provisum. Sic enim verificatur illud Scripturae dicentis: *Exortum est in tenebris lumen rectis*, et iterum: *Orta est rectis corde laetitia*, et iterum: *Illuminans tu mirabiliter a montibus aeternis, turbati sunt omnes insipientes corde*.

Ex dictis igitur apparet quid sibi velit Concilium Vaticanum. cum dicit quod « recta ratio fidei fundamenta demonstrat » (D: nimirum demonstrat evidenter tum summam Dei auctoritatem, tum factum locutionis eius, ac per hoc, revelati obiecti credibilitatem. Item apparet quo sensu dicatur dogma fidei demonstrari, videlicet non quoad se, sed quoad existen-

[1) Cone. Vatic. Sess. 3, cap. 4.

tiam revelationis qua a Deo fuit nobis attestatum. Denique, applicando hanc distinctionem ad materiam praesentis tractatus, facile perspicias qua ratione circa Ecclesiam possit esse simul demonstratio et fides: de quo sit capitulum sequens.

§ 4.

Quomodo Ecclesia demonstratur, et quomodo credatur,

Primum omnium, quid hoc nomine *Ecclesia*, tam in symbolo fidei (piam in lingua omnium Christianorum importetur adverte.

Et certo quidem certius, nomine Ecclesiae non intelligitur societas religiosa qualiscumque, externis quibusvis confessionis et communionis vinculis sub aliquo regimine adunata. Etenim secundum has rationes communissimas Ecclesia convenit cum omnibus religiosis societatibus seu veris seu falsis, et sic non potest esse iidei obiectum. eo vel magis quod hoc modo cadit sub immediata experientia sensuum etiam externorum. - Rursus nomine Ecclesiae non intelligitur *praecisice* societas religiosa a Deo fundata: tum quia esse fundatum a Deo non signat nisi causam extrinsecam efficientem, minime vero determinat rationes rei intrinsecas: tum quia iterum, haec nota potest esse et est communis, quandoquidem antiquam etiam Synagogam a Deo fundatam fatemur, (piamvis in omnium Christianorum fide Ecclesia a Synagoga sit apprime distincta. Hinc, etiamsi nos ex iis (piae sunt Ecclesiae propria, puta ex miraculosa eius unitate, invicta stabilitate, aliisque eiusmodi. innitendo soli principio causalitatis, videre valeremus characterem divinae institutionis cum evidentia omnimoda, adluic minime sequeretur Ecclesiam non esse, et quidem *per se*. divinae iidei obiectum (1). Nondum enim fieret rationi pervia intima Ecclesiae ratio

(1) Nota quod ad fidem *per se* pertinet id tantum quod absolute et simpliciter transcendit rationem naturalem. « Dicendum, inquit S. Thomas in III, Dist. 2-1, Quncst. 1, a. 2, quod fides comparatur ad aliquid « dupliciter, scilicet *per se*, et *per accidens*. Et quod *per se* pertinet ad « fidem, pertinet ad eam semper et ubique. Ideo quod pertinet ad fidem « ratione huius vel illius, non est iidei *per se*, sed *per accidens*. Sic ergo,

Considerandum itaque quod nomine Ecclesiae intelligitur societas quae a Deo non utcumque est. sed ut ordinata ad finem supernaturalis illius beatitudinis quam nobis sanguis Iesu Christi promeruit: Societas habens in se omnia media ad praedictum finem efficaciter conducentia, in qua proinde est vera remissio peccatorum et interioris gratiae élargitio per ritus illos externos quos vocamus sacramenta; societas quoque indefectibilis, sive infallibilitate doctrinae, sive consecutione finis, sive immobilitate formae quam ei Iesus Christus indidit; societas demum quae sit a cunctis hominibus sub poena amittendae salutis ineunda. Haec sunt quae intelligimus, cum Ecclesiam cogitamus; haec sunt quae menti obversantur, cum circa eam fidei actum elicimus. Credimus enim esse in mundo aliquam societatem supernaturaleni, indefectibilem, necessariam, in qua sola est via vitae aeternae, et hanc societatem eam esse quae catholica Romana appellatur. — Atqui nihil horum demonstranda suscipimus, ea scilicet demonstratione (piae faciat intrinsecam veritatis evidentiam. Sunt enim de non apparentibus, et in impenetrabili caligine recondita donec dies elucescat, et lucifer oriatur in cordibus nostris. Quippe supernaturalis beatitudo in visione Dei consistens est mysterium proprie dictum, ut nunc suppono ex aliis theologiae locis. 51 autem finis est unde quaque rationi impervius, tam quoad existentiam quam quoad possibilitatem, necesse profecto est ut eandem invisibilitatem habeat existentia mediis sui) ratione veri mediis ad talem finem. Non ergo intendimus naturalibus argumentis demonstrare quod sit Ecclesia, sive supernaturalis illa societas mox descripta, multoque minus ubi sit; sed solum quod facta est divina revelatio, omnes praedi-

« quod, simpliciter humanum intellectum excedit ad Deum pertinens no-
 « bis divinitus revelatum, per se ad fidem pertinet. Quod autem excedit
 « intellectum huius vel illius, et non omnis hominis, non per se, sed per
 « accidens ad fidem pertinet. Ea autem quae omnem humanum intelle-
 « ctum excedunt, non possunt per demonstrationem probari, et ideo huius-
 « modi non possunt esse scita. Sed quaedam quae sunt praecedentia ad
 « fidem, quorum non est fides nisi per accidens, in quantum scilicet ex-
 « ce-
 « dent intellectum illius hominis, et non hominis simpliciter, possunt
 « demonstrari et sciri, sicut hoc quod est Deum esse, quod quidem est
 « creditum quantum ad eum cuius intellectus ad demonstrationem non
 « attingit ».

etas invisibiles Ecclesiae rationes nobis credendas proponens, et quidem de hoc determinato ac visibili coetu cui Romanus praeest episcopus.

Uno verbo, proprium demonstrationis obiectum intra discussionem sequentium dubiorum continetur: An revelavit Deus existentiam Ecclesiae, id est, supernaturalis societatis ut supra, et quatenus affirmative, cuinam coetui haec revelatio applicatur. Sicut si de Trinitate loquens dicerem: demonstrandum assumo adesse testimonium divinum de veritate Trinitatis, et hoc testimonium non convenire Trinitati (piam posuit Plato vel Trismegistus, sed illi soli (piam praedicant christiani. in (pio quidem, demonstratio nihil plus taceret (piam evidentiam credibilitatis, evidentiam scilicet praeanibulam ad fidem et fidei conservativam, ut in superioribus ostensum est, nedum sit cum fide impossibilis. Et sic etiam contingit in praesenti: ac per hoc, Ecclesia catholica demonstratur quantum ad testimonium quod de ea dedit Veritas prima Deus, creditur vero quantum ad rationes intrinsecas (piae sunt de conceptu Ecclesiae verae.

Superest tandem ut norma instituendae demonstrationis paucis declaretur.

De modo et mediis demonstrationis.

Difficultas initio huius introductionis iam declarata, in et» est (piod adversarii aiunt vitiosum esse processum demonstrationis catholicae, tum quia postulamus ut principium id ipsum ipiod in quaestione est, puta divinam evangelii auctoritatem, tum (pia in circulo versamur demonstrantes Ecclesiam per Scripturam, cum tamen Scriptura secundum nos non innotescat nisi per Ecclesiam prius cognitam, a (pia et habet regulam suae interpretationis. Primum opponunt rationalistae, alterum protestantes. Sed hae oppositiones laborant falso supposito, necnon et defectu distinctionis diversarum formalitatum quae in libris Novi Testamenti accurate sunt discernendae.

in primis falso supponitur, nullum aliud adesse demonstrationis instrumentum praeter Novi Testamenti libros. Est

INTRODUCTIO

enim unum argumentorum genus, per se quidem sufficientissimum, quod nulli nititur auctoritati seu divinae seu humanae, sed ea tantum assumit quae nostrae subjacent experientiae. Conficitur autem eodem processu et ordine, quo in superiori tomo usi sumus ad ostendendam credibilitatem incarnationis. Et ibi certe processus talis erat: Christus in terris degens seipsum verum Deum asseruit. Insuper hanc eius attestationem sigillaverunt signa quae a solo Deo esse possunt, puta miracula quae ipse Christus fecit, vel prophetiae quae in eo mirabiliter sunt adimpletae. Ergo de vera Christi divinitate divina testificatio est. Et simili quoque modo, ultro se in praesenti offert sequens argumentandi modus: Ecclesia catholica Romana attestatur se societatem supernaturalem, infallibilem fidei magistram, necessariumque salutis aeternae medium. Praeterea hanc eius attestationem tanquam ab ore Dei descendentem sigillant miraculosae notae quae in ea sunt, puta catholica unitas, invicta stabilitas, et alia similia naturae facultatem et vires prorsus superantia. Ergo de Ecclesia catholica Romana, tanquam de vera ecclesia, testimonium divinum est. In quo quidem processu sumitur argumentandi principium ex solis factis omnium oculis expositis, et totius operositas; demonstrationis in insornm factorum interpretatione

Nunc, si sermo sit de eo genere argumentorum, utique longioris expositionis et praecipui usus, (piae ex testimoniis librorum Novi Testamenti procedunt, id ante omnia praeobservandum: formalitatem inspirationis minime excludere ab evangeliiis formalitatem pure historicam, quae est prior quoad nos, et ab alia independens, et eodem prorsus modo innotescens (pio historicus valor commentariorum Caesaris, vel annalium Taciti, vel alius cuiusvis operis eiusmodi. Sane vero, evangelia (piando conscripta sunt, legenda et examinanda erant etiam ab hominibus nondum credentibus, quorum respectu auctores nullum alium titulum habere poterant, nisi (piod historici forent probi, referentes de visu, aut saltem secundum acceptam ab iis qui viderant traditionem, ea (piae fecit et dixit inter nos Dominus Iesus. Insuper, in eorum fato erat ut omnibus experimentis subiicerentur (piae posset humanum ingenium invenire, ut conferrentur cum omni genere documentorum, geographicorum, physicorum, historicorum, philologicorum, ac demum totius criticae impetum sustinerent. Inquisitio facienda de unoquoque scriptore: cuius temporis, cuiusve regionis? quibus mediis uti potuit ad cognoscendam veritatem? cuius linguae, idiomatis? (piis scopus, quodnam interesse? Et re quidem vera, homines invitati ad renuntiandum iis omnibus quae natura corrupta concupiscit ac diligit, idque sub fide factorum naturam superantium, non ita animo comparati supponendi erant, ut se iugo Christi subjicerent, solum quia homines e Iudaea profecti se inspiratos iactitabant. Imo vero infallibiliter futurum erat ut circa haec facta humanam quaererent evidentiam, et quidem cum ea severitate ab iis adhiberi solita, qui naturaliter submissioni repugnantes, nonnisi causa funditus cognita, manus victas dare decreverunt. Hinc Ioannes: *Quod audivimus, quod vidimus oculis nostris, quod peiuspe.vimus et manus nostrae contrectaverunt de I verbo vitae.... testamur et annuntiamus vobis* (1). Et iterum: *Hic est discipulus ille qui testimonium perhibet de his et scripsit haec, et scimus quia rerum est testimonium eius* (2). Et iterum: *Et qui vidit, testimonium perhibuit, et rerum est*

(1) 1 Ioan. I, 1-2.

(2) Ioan. XXI, 21.

testimonium eius (Tl. Et rursus Lucas: *Sicut tradiderunt nobis qui ab initio ipsi riderunt et ministri fuerunt sermonis, risum est et mihi assecuto omnia a principio diligenter e.r ordine tibi scribere, optime Théophile* (2). Vere ergo evangelia sunt documentum in toto rigore historicum. Quin imo fidenter asseres nullum aliud esse monumentum historiae quod severioris criticae experimenta ita vincat, et tam evidentia authenticitatis et fidelitatis habeat argumenta, sive externum critérium consideretur. sive internum. Nunc autem, utrum in eis sit altior etiam auctoritas, quatenus scilicet naturali factorum cognitioni et expositioni accesserit suggestio dictantis Spiritus Sancti, alia omnino quaestio est. Et quidquid sit de modo quo horum librorum innotescere potest inspiratio, certo saltem certius a divino Ecclesiae magisterio minime dependet, etiam secundum nos, certitudo historici valoris eorumdem. Sed haec notitia de iis cognitionibus est, quae fidem antecedunt, et in ambitu naturalis scientiae undequaque comprehenduntur. Sub hac igitur formalitate mere historica sumebantur evangelia in ea parte tractatus de Verbo incarnato, in qua credibilitas incarnationis fuit demonstrata. Ibi enim quaerebatur an historice constet. tum de attestatione qualesus Christus se asseruit Deum, tum de factis miraculosis attestationem hanc sigillantibus. Et hoc etiam modo accipientur in praesenti, ut post probatam in superiori tomo Christi divinitatem, sciatur ulterius quid ipse Christus dixerit vel revelaverit de Ecclesia, quibusve characteribus insignitam eam ostenderit. In quem finem licebit nunc evangeliiis adicere caetera scripta apostolica, rursus non ut inspirata seu dictante Deo exarata, sed pure et simpliciter ut referentia genuinam mentem Christi, et explicantia revelationem eius circa Ecclesiam. Quippe, si Christus verus Deus venit in mundum ad Ecclesiam fundandam, omnino esse non potuit ut apostolos a se missos errare permetteret in executione operis, sineretque eos a norma praestituta deviare. Ex quo etiam fit ut ad sensum revelationis Christi melius ac melius declarandum, recte et convenienter adduci quoque possint antiquiores Patres, nimirum ut simplices apostolicae doctrinae depositarii, iique tanto magis

(1) Ioan. XIX, 35.

(2) Luc. I, 2-3.

INTRODUCTIO

receptibiles, (piano propius ad fontem noscuntur accessisse. Vides igitur quomodo demonstratio quae procedit ex testimoniis librorum Novi testamenti, omnino praescindat ab eorundem inspiratione, id est, ab ea formalitate sub qua sola dici possent praesupponere quoad nos cognitionem verae Ecclesiae et infallibilis eius auctoritatis. Argumenti enim compendium in hoc est: Historicum monumentum revelationis quam nobis attulit Iesus Christus, cuius divinitas et missio iam fuit inconcussis rationibus demonstrataⁱ, proponit certam ecclesiam ab eo fundatam, in qua una redemptionis fructum consequeremur, et ad beatum vitae aeternae finem perveniremus. Insuper, huic ecclesiae tales characteres et notas assignat, quae in sola catholica Ecclesia de facto reperiuntur. Ergo de Ecclesia catholica Romana, tanquam de sola ecclesia vera, divina adest testificatio. Nihil certe ibi. in quo circuli calumnia vel apparentem praetextum invenire possit (1).

Addo tandem fuisse hucusque declaratam normam et rationem instituendae demonstrationis, prout absolute valet contra quosvis adversarios, et omni homini in quacumque hypothesis credibilitatem catholicae Ecclesiae nata est ostendere. Verum, si solam cum protestantibus aliisque haereticis vel schismaticis controversiam attendamus, tunc nihil prohibet quominus utamur instrumento Scripturae etiam ut Scriptura est divinitus inspirata, cum dogma inspirationis sacrorum librorum nobis et illis commune sit, nihilque magis legitimum quam ut per unum articulum fidei nostrae in quo cum eis

(1) Non censeo hic immorandum in refutando id quod quandoque opponunt protestantes: Scripturam iuxta nos esso interpretandam per Ecclesiam, adeoque nihil iuvaro si in demonstratione catholica Scripturam N. T. accipiamus in ratione monumenti puro historici adventus et praedicationis Iesu Christi, siquidem independenter ab Eccles'ia iam cognita, sensum saltem huius documenti assequi non valemus, stando principiis nostris. Haec quippe ex falso supposito rursus procedunt. Cum enim dicimus Ecclesiam indicem controversiarum circa sensum Scripturae, minime somniamus sensum hunc nunquam posse certo constare independenter ab ecclesiasticis definitionibus, praesertim in locis per se clarissimis, cuiusmodi illa sunt quae visibiles notas et characteres audiendae a nobis Ecclesiae assignant, ut suo loco videbimus.

convenimus, demonstremus veritatem alterius articuli in quo a nobis ipsi dissentiunt. Sic enim iit. argumentum ad hominem, in hunc fere modum : Inspiratas a Deo Novi Testamenti Scripturas nobiscum confitemini: quin imo, sacrorum librorum auctoritati unice vos fidere dicitis, atque ex ea omnem controversiam terminari vultis. Porro illae ipsae inspiratae Scripturae sunt, (piae Catholicam Ecclesiam tanquam solam veram attestantur. Reliquum est ergo ut verbo Dei scripto inhaerentes, Catholicam nobiscum credatis, audiatis, et teneatis.

Hactenus introductio de demonstrationis obiecto et modo procedendi.

QUAESTIO I.

DE INSTITUTIONE VISIBILIS ECCLESIAE CHRISTI EXTRA QUAM NON EST SALUS

Haec quaestio versatur circa ipsum originale factum quod supra (1), in ordine ad demonstrationem catholicam prout ex monumentis historiae perficiendam, fundamenti instar est assignatum. Nisi enim per prius constaret Iesum Christum ad sui operis perennitatem, aut potius ad iugem dispensationem suae redemptionis, visibilem ecclesiam necessitate mediæ ab omnibus ineundam, ac per hoc, ab omnibus dignoscibilem instituisse, frustra de notis quibus eam discernibilem tradidit, disputatio fieret. Quare, adhuc quidem maneret demonstrationis modus primo loco indicatus (2), videlicet ex miraculosis signis quibus Ecclesia Catholica undequaque resplendet, minime vero ille alius qui assumit in instrumentum historiam Novi Testamenti, quique cum facile praeemineat, sin minus veritatis evidentia, at certe adaptatione ad praesentes controversiae exigentias, hac de causa maiori studio et cura est exponendus. Historica igitur veritas revelationis et foundationis visibilis Ecclesiae Christi sese in primis vindicanda offert, et quia plures iam in ipso limine occurrunt adversarii, priusquam veniatur ad argumenta, oportet, paucis referre quid a diversis dicatur, ut statu totius quaestionis rite intellecto, facilius perspiciatur demonstratio. Primo itaque exponendum quid sentiant catholici, tum secundo, quae sit positio eorum qui nobis in hac parte adversantur; sunt autem potissimum protestantes et rationalistae.

Sententia catholicorum circa successionem religionis inde ab initio mundi, in lege patriarchali, mosaica, et evangelica, hisce capitibus continetur.

Totius religionis centrum in statu naturae lapsae est mediator Dei et hominum homo Christus Iesus. Non enim fuit unquam a praevaricatione Adae in alio aliquo salus, non per

(1) Pag. 55.

(2) Pag. 52,

aliquem alium accessus ad Deum, non ab aliquo alio spes vitae aeternae et gratiae derivatio. Sed cum Christus in medio temporum venerit, antiqui comparabantur ad eum ut ad redemptorem promissum, nos autem comparamur ad eundem ut ad redemptorem iam missum. Atque hinc sequuntur omnes differentiae inter praeteritum et praesentem statum religionis, cuius mira unitas per saeculorum decursum continuata, eo illustrior ipsa varietate apparet, quod non in materiali quadam uniformitate perhibetur consistere, sed in constanti habitudine ad unum caput nunc demum existens, prius vero expectation, prophetizatum. et praefiguratum. Et vere, etsi Salvatoris adventus certae epochae a divina Sapientia praestitutae fuerit alligatus, incarnati tamen Verbi mysterium cuncta implet tempora, (plia ubi nondum erat Christus veritate praesentiae, ibi iam fuit per promissionem, desiderium, expectationem, et typos multiplices, ut merito exclamet Tertullianus (1): <) *Christum et in nobis veterem* ! Id est. (pia) vetus est Christus in novitate Evangelii! Quippe, novum est quod honoramus, quia Christus in persona non ab initio adfuit : antiquum pariter, (pia) promissio, spes, et figura a primis temporibus praecessit.

Statim ergo post lapsum promissus est Salvator. Genes. III-15, et instituta in protoparentibus propaganda inter posteros societas verae religionis, (pia) eatenus Christiana iam dici potuit, quatenus principaliter in ea attendebatur fides in Christum venturum, ex cuius praevisis meritis conferebantur tunc a Deo interna sanctificationis dona. Erat autem haec societas visibilis, externa professione fidei, exterioribusque sacrificiis et sacramentis colligata sub regimine patriarcharum (seu caputum familiarum), (pios praecones iustitiae Scriptura vocat (2). De hac mentio est in Genesi, ubi commemorantur (*filii Dei*. distincti et religione separati a (*Hiis hominum* (3); hanc Augustinus in libris de civitate, usque ad diluvium arcamque deducit : eam demum in filiis Noe per eorum benedictiones perseverasse ostendit, et praesertim in posteritate Sem. Verumtamen Ecclesiae unitas visibilis adhuc laxior et inchoata erat, prout conveniebat his initiis. Quippe, in dispensatione

(1) Tertull. 1. I adv. Marc. c. 21.

(2) 2 Petr. II, 5.

(3) Genes. VI, 2.

revelationis et correspondente religionis forma, sapientissimo consilio Deus hoc voluit observari, ut iuxta humanae conditionis congruentiam. usque ad plenitudinem temporis ab imperfectioribus ad perfectiora fieret processus. Incrementum itaque perfectionis iu foedere mosaico accepit antiquae ecclesiae constitutio: <pio tamen foedere non fuit abolita aut restricta, sed solum in uno populo electo specialius conservata, et distinctius explicata promissio in Adam toti generi humano a Deo facta. Perseverante namque et semper vigente pro caeteris gentibus priori religionis patriarchalis oeconomia, instituta est in Israel Synagoga, in qua sicut prophetica revelatio in dies clarior, ratio typorum manifestior, ita forma ecclesiae esset expressior. At nondum in mosaica lege finis, imo nihil nisi praeparatio ad testamentum novum, umbra praecedens corpus, et custodia in eam fidem quae revelanda erat. Quapropter ultima ac definitiva religiosae societatis constitutio pertinebat ad Christum de (pio visio et prophetia. Qui tandem adveniens, et universum testamentum vetus, non reprobando, sed adimplendo abrogans, instituit ecclesiam suam: ecclesiam quidem a Synagoga plane distinctam, (quamvis ad eam se habeat ut antitypus ad typum et figuratum ad figuram . ecclesiam visibilem et universalem ab omnibus iam hominibus usque in mundi finem ineundam, (piae manens *regnum immobile*, ut dicitur Heb. X11-28, non aliam exspectat consummationem sui status, (piam a fide ad visionem in ecclesia coelesti (h.

Ecclesia igitur in (piam totius religionis terminatur successio, ut pote (piae non amplius habeat umbram futurorum bonorum, sed ipsam imaginem rerum, asseritur esse a Christo vere et immediate fundata, asseritur ex sui fundatoris instituto essentialiter visibilis, asseritur medium ex eiusdem lege omnibus necessarium ad salutem consequendam.

Primo, impiam, asseritur *a Christo fundata*, ita ut specialissimo modo dicatur Ecclesia Christi. Ubi sciendum est quod vocabulo ecclesiae ad litteram significatur collectio aliquorum (pii evocati, convenerunt in aliquam unitatem. Et quia ad supernatnralia nonnisi divina vocatione pervenitur, ideo in usu Scripturae N. T., Ecclesia generatim dicit societatem superna!uralcm, cuius caput Christus. Cum autem societatem

(1) Itu fero Card. Franzelin, de Ecclesia, Thos. 3, passim.

Supernaturalem audis, intellige societatem quae supernaturalem habet finem, et media ad eiusmodi finem conducentia, videlicet ad interiorem sanctificationem gratiae, eiusque ultimam consummationem vitam aeternam. Porro antiquae fidelium congregationes sive intra sive extra Synagogam, vero quodam sensu iam erant Ecclesia, et Ecclesia Christi, ita ut non dubitaverit S. Thomas dicere : « Sancti patres non in-
« sistebant sacramentis legalibus tanquam quibusdam rebus,
« sed sicut imaginibus et umbris futurorum. Idem autem est
« motus in imaginem in quantum est imago, et in rem. Et
« ideo antiqui patres servando legalia sacramenta, ferebantur
« in Christum per fidem et dilectionem eandem qua et nos
« in ipsum ferimur, et ita patres antiqui pertinebant ad idem
« corpus Ecclesiae ad quod nos pertinemus » (1). Verumtamen nomen Ecclesiae vel Ecclesiae Christi nonnisi imperfecte et ex parte eis competebat, quia cum Christus per quem gratia et veritas facta est, nondum re adesset, socialis organismus nec ab eo erat institutus, nec ab eo trahebat virtutis efficaciam, sed eum respiciebat tantummodo ut terminum seu obiectum, propter cuius bonitatem praevisam refluebat a Deo anticipata justificationis dispensatio. At nunc, illius ecclesiae existentia adstruitur, quae simpliciter et adaequate Ecclesia Christi dicitur et est, utpot.e ad Christum comparata, non amplius ut ad obiectum desideratum et promissum, sed ut ad fundatorem et caput active influens, quatenus ex eius institutione habet suam formam, suam hierarchiam, sua sacramenta, et quidquid ad socialis corporis constitutionem pertinet. item quatenus ab eo iugiter gubernatur tanquam a summo rectore, cuius ministri et instrumenta sunt quicumque apud eam principatum gerunt vel sacris praeficiuntur.

Asseritur praeterea haec Ecclesia *e.z. instituto Christi risibilis*. Hic nota quod nomen visionis « primo impositum est ad significandum actum sensus visus, sed propter dignitatem et certitudinem huius sensus extensum esi hoc nomen secundum usum loquentium ad omnem cognitionem aliorum sensuum, (dicimus enim, vide quomodo sapit, vel quomodo olet, vel quomodo est calidum), et ulterius etiam ad cognitionem intellectus, secundum illud Mattii. V-8 : Beati

(1) S. Thom. 3^e L'art. Quacst. 8, a. 3 ad 3^o «>.

«mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt »⁽¹⁾ At quia in praesenti vita omnis nostra cognitio incipit a sensu, nihil quoad nos visibile dicitur nisi id quod aliqua ratione sub sensu cadit, vel certe ex sensibilibus quibus afficitur notis, intellectui innotescere potest. Pluribus ergo modis visibilitas de aliquo praedicatur. Certe alio modoabilia sunt accidentia corporea ad quae exterioris sensus cognitio per se terminatur, et alio modo substantiae corporales quae sub sensu non cadunt nisi ratione suarum proprietatum. Alio item modo dicitur homo secundum animam intellectivam visibilis, propter exteriores operationes (piae suapte natura influxum principii intellectivi produnt; et alio modo diceretur visibilis praesentia Christi sub hostia in qua iniraculosa effigies carnis vel sanguinis appareret, nimirum visibilis tantum quoad esse attestatum a Deo, (quod non faceret plus quam visibilitatem credibilitatis . atque ita porro. Nunc ergo, cum de Ecclesia agitur, distinctione opus est, nam ipsa duplici modo considerari potest et debet : Primo ut societas religiosa simpliciter, tum secundum, ut vera societas credentium in qua vere sunt principia supernaturalis vitae aeternaeque salutis via. Et sui duplici hac formalitate duplex visibilitatis modus ei attribuitur. Si consideretur ut societas religiosa simpliciter, sic catholici illam dicunt ex instituto Christi visibilem quoad ipsum suum esse intrinsecum, quatenus socialis eius forma in iis reponitur quae sub sensu cadunt, aut mediantibus sensibus externis possunt attingi: puta in deputatione ad cultum christianum per sacramentum baptismatis, una cum colligante vinculo externae professionis unius fidei uniusque communionis, sub dependentia determinatae ac designatae hierarchiae. cui munus docendi, regendi, et sacramenta ministrandi commissum est. Si autem consideretur ut vera societas supernaturalis, sic dicunt illam ex instituto Christi visibilem solum in esse revelato seu divinitus attestato, quatenus ipsum Ecclesiae corpus de quo supra, ex hierarchia regente et multitudine gubernata constans, iis externis notis insignitur, quibus innotescit ut revelata illa societas cui verbum Dei attribuit promissiones regni caelorum et vitae aeternae claves. Posterior ergo ille visibilitatis modus

(1) S. Thom. In Part. Quacst. 67, a. 1.

qui primum necessario praerequirit, nihil demum aliud circa Ecclesiam ponit nisi visibilem credibilitatem.

Tandem haec ipsa visibilis Ecclesia Christi asseritur *medium eæ divina lege omnibus necessarium ad salutem consequendam*, non tamen necessarium determinate in re, sed vel in re vel in voto, ita ut ii omnes qui invincibili ignorantia ab eius corpore sunt separati, non ideo extra salutis viam versari credantur, dummodo ad dictum corpus voto pertineant : voto, inquam, saltem implicito in voluntate serviendi Deo secundum modum ei placentem eique acceptabilem. Et de institutione quidem Ecclesiae sub lege evangelica haec sentiunt catholici.

Ex adverso sunt variae opiniones positioni praecedenti vel ex parte vel ex toto contradicentes, (piae tamen, ut eas solum commemorem quae hodieduni vigent, ad duas reducuntur.

Prima et celebrior illa est (piam asseruerunt Reformatores saeculi XVI, visibilitatem Ecclesiae Christi de medio tollentes. Quae quidem opinio ab Hussitis in Constantiensi Concilio damnatis iam praeformata (1), et postmodum apud lansenistas magno in favore habita (2), semper placuit iis qui sub specie christianismi auctoritatis iuguin excutere ardent. Caeterum impossibile esset placita protestantiuni in praesenti ad unum certum doctrinae corpus redigere, quia quod ad Ecclesiam attinet, plurimum variaverunt, in maxima semper confusione versati. Imo usi sunt contradictoriis et ad se invicem pugnantibus principiis, secundum quod requirebat necessitas vel polemica adversus catholicos, vel politica adversus sectas ex proprio sinu pullulantes, reformationisque doctrinas ad extremum usque perducere tentantes. Seposita quippe auctoritate et regimine Ecclesiae visibilis, pronus erat ad quaslibet divisiones descensus, et ideo Lutherus et. post

(1) « Unica est sancta universalis Ecclesia, quae est praedestinatorum universitas. — Praesciti non sunt partes Ecclesiae, cum nulla pars eius iinaliter excidat ab ea, eo quod praedestinationis charitas quae ipsam ligat, non excidit ». Inter articulos Ioannis Huss damnatos a Concilio Constantiensi.

(2) Cf. propositionem 15»TM Pistoriensium, damnatam a Pio VI in bulla *Auctorem fidei*.

cum Calvinus, dum ad principia de invisibili Ecclesia appellabant ut sese expedirent ab interrogationibus catholicorum quaerentium ubi esset Christi Ecclesia ante Reformationem, simul visibilem Ecclesiam cum vera auctoritate et legitimo ministerio adstruebant ut suos sequaces compescerent, et nascentibus novis sectis sese opponerent 1). Frustra ergo aliquid fixum sibi constans in Protestantismi doctrina requireres, et ideo satis erit referre capita fundamentalia utcumque inter se colligata, in quibus sat communiter nunc conveniunt, duplicem ecclesiam asserentes, unam visibilem quae cum divinae institutionis non sit, variabilis est et diversa pro temporum et locorum circumstantiis, alteram invisibilem quae in priori latet, et est sola vera ac genuina Ecclesia Christi.

Palmare quippe principium Protestantismi est. singulos homines salutem suam habere immediata sua relatione ad Christum, singulos habere in se principium salviticum, singulos esse sibi ipsis sacerdotes, et opus suae justificationis perficere cum solo Deo, ope solius internae fidei qua unusquisque credit peccata sibi propter merita Christi non amplius imputari. Hinc vera Christi Ecclesia nihil aliud est quam collectio eorum (pii propter fiduciam intus conceptam de remissione suo-

(1) Cf. Bellarminum, de Cone, et Eccl. 1. 3, c. 2. — Moeheler, la Symbolique, 1. 1, c. 5, § 48-51. — Nota etiam quod ab initio sic dictae Reformationis nunquam defuerunt qui Reformationem reformarent, eiusque principia contra primos eius parentes et magistros urgerent. In quorum sectis maximo conspicuus apparuit protestanticae doctrinae fructus, videlicet illuminismus et fanatismes. Fatale enim est ut homines qui relicta auctoritatis et naturalis rationis regula, ratum habent se esse sub immediata inspiratione Spiritus Sancti, semperque inhiant supernis illapsibus, in hallucinationem et vesanum etiam furorem vertantur. In his sectis specialem merentur mentionem : *Primo*, Anabaptistae, sic dicti a rebaptizando; initium habuerunt duce Muncer, anno 1522. *Secundo*, Remonstrantes seu Arminiani, sic dicti ab Arminio doctoro Batavo, vel a remonstrando, anno 1560. *Tertio*, Quakeri, sic dicti a voce anglica *to quake*, quod est tremere; horum initiator fuit Georgius Fox natus in Anglia, anno 1621. *Quarto*, Pietistae sic dicti a pietate (collegia pietatis), quorum parens fuit Spencer natus in Germania anno 1635. *Quinto*, Methodistae seu Wesleyani sic dicti ab auctore Wesley natione Anglo (1729), vel etiam a methodo, quia profitebantur se per rigorosam methodum in ascetismo proficere.

rum peccatorum, imputatam sibi a Deo habent iustitiam Christi, et pro tanto ad vitam praeordinantur aeternam. Et haec Ecclesia soli Deo nota, sola est Ecclesia (piam promissionum dicunt, cui scilicet, promisit Christus se afiuturum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi. — At quia veri credentes a Spiritu Sancto instituti possunt suam fidem manifestare exterius, proprios sensus communicare, imo externis sacramentorum symbolis ad fidei excitationem uti: ideo originem dant ecclesiae visibili, (piae tamen ecclesia non est a Christo instituta, nec ulli necessaria ad salutem, imo habet varias formas secundum adiunetorum varietatem, denique plurimis semper admiscetur hypocritis, in quorum massa semper latet Ecclesia vera prorsus indiscernibilis. Quod si his opponas vanam tunc esse disputationem de Ecclesia, et frustra traduci Catholicam ut Synagogam Satanae et Antichristi regnura, respondebant: Omnes quidem visibiles ecclesiae formas esse institutionis mere humanae, sed aliquas fundari in principiis sinceritati evangelii prorsus [contrariis, alias vero esse in harmonia cum doctrina Christi. Et hoc demum sensu, uni visibili formae prae alia dicunt competere legitimitatem et verae Ecclesiae nomen, assignantes pro notis distinctivis puram praedicationem verbi Dei et legitimum sacramentorum usum (1).

(1) Omnem originem et genesim huius doctrinae sic praeclare exponit Card. Franzelin, de Ecclesia, Sect. IV, Praenotio historica: « Primum
« nempe Reformatores toti erant in destruenda Ecclesia, allirmantes eam
« ex multis iam saeculis corrupisse veram (idem Iesu Christi, et pro fide
« divina induxisse in orbe terrarum multos errores humanos, totamque
« haerere in idololatria, Romanum Pontificem esse Antichristum, episco-
« pos catholicos, sacerdotes ac monachos esse ipsius Antichristi apostolos
« sensu proprio (pio in Scripturis Antichristus praenuntiatus reperitur. —
« At vero si haec ita essent, Ecclesia a Iesu Christo fundata eiueque
« sanguine redempta ex multis iam saeculis tota periisset. Nihil ergo
« remansisset *reformandum*, sed instituenda fuisset omnino nova ecclesia,
« quoro hoc ipso non Iesu Christi fuisset, sed alia ecclesia novi institu-
« toris, opus proinde meri hominis. Ex altera parte Christus Deus suam
« a se fundatam Ecclesiam evidenter promisit indefectibilem, et hoc ipso
« n fide ac doctrina infallibilem fore sub sua ipsius tutela omnibus
« diebus usque ad consummationem saeculi. Ilis angustiis pressi apostae illi, ne, id quod evidens erat, faterentur se ab Ecclesia Iesu Christi

Verum facile apparebit quomodo in hoc dicendi modo, re ipsa destruitur id quod verbis asseritur. Ecclesiam enim Christi a Christo fundatam dicunt, ne scilicet negetur id quod

« indofeotibili ac proinde adhuc tum existente defecisse, cgebantur
 « comminisci novam doctrinam do ipsa natura Ecclesiae, seu potius ne-
 « garo reni ipsam retento solo nomine Ecclesiae, fictione non minus ἡπι-
 « dem evidenter contraria Scripturis, sed interim tamen sufficienti ad
 « speciem aliquam pro vulgi ignorantia impiae rebellionis obducendam. —
 « *Ecclesia promissionum*, aiebant, quae sola est vera Ecclesia Christi ex eius
 « promissis indefectibilis, sancta et universalis, non constat nisi solis
 « membris sanctis (iuxta Lutheranos), vel praedestinatiis (iuxta Calvinia-
 « nos). Sola fide speciali singuli Christiani apprehendunt merita Christi
 « et iustitiam qua ipse iustus est, per eamque sibi imputatam ipsi singuli
 « iusti non sunt, sed coram Deo habentur velut iusti. Isti igitur sunt
 « sancti, atque ex horum omnium et solorum numero vera Ecclesia pro-
 « missionum constituitur. Non potestate aliqua vel ministerio divinitus
 « instituto formantur ab Ecclesia et generantur, sed ipsi formant et ge-
 « nerunt Ecclesiam; aingulique sibi ipsis sunt sacerdotes, non per mi-
 « nisterium Ecclesiae, sed per suam quique fidem specialem immediato
 « conceptam virtute Spiritus Sancti quae verbo inhaeret, Christi meritum
 « apprehendentes, et ita Christo capiti uniti tanquam sola vera eius mem-
 « bra. — Secundum istam igitur theoriam homines quidem sunt utique
 « visibiles, sensibilis est etiam Scriptura et verbi praedicatio, et sensi-
 « bilia sunt *verbi adminicula*, sacramenta. At ista sunt signa externa dun-
 « taxat, et quatenus visibilia, non sunt propria attributa verae Eccle-
 « siae, sed communia etiam massae damnatae quae solo nomine, non re
 « ipsa, non ex veritate, sed per dissimulationem veritatis dicitur Ecclesia
 « Christi. Nam illa omnia quibus homines uniuntur Christo atque ita
 « ingrediuntur numerum componentium veram Ecclesiam... soli Deo com-
 « ti porta sunt, hominibus vero occulta ac prorsus invisibilia, hocque ipso
 « invisibilis est Ecclesia vera, cum haec non sit aliud quam numerus
 « t computatus omnium sanctorum aut praedestinatorum. Cum itaque au-
 « ctiores rebellionis furiosam suam praedicationem qua debacchabantur in
 « totam per orbem terrarum Ecclesiam tanquam Christo inimicam et syna-
 « gogam Antichristi, necesse haberent conciliare cum institutione et pro-
 « missis Christi, quibus certi reddimur ipsum omnibus diebus futurum
 « cum sua per hanc ipsam institutionem ac praesentiam indefectibili Ec-
 « clesia, atque adeo cum oporteret ostendere aut aliquid saltem dicere,
 « ubinam sit et per tot saecula fuerit vera illa Ecclesia promissionum :
 « respondebant Deum sibi semper conservasse aliquos sanctos, sed oc-
 « cultos et in medio nationis pravae latentes, horumquo numerum per

nimis aperte nimisque evidenter Scripturae docent. Aliunde vero institutum Christi reducunt ad ecclesiam invisibilem, cui ne apparenter quidem convenit quoad rem ecclesiae nomen

« orbem terrarum diffusum fuisse et esse veram Ecclesiam. — Huic suo
 « dogmati cum caeteris connexis do verbo Dei claro et non indigo inter-
 « pretationis, insistebant primo in stadio, quando ad avertendos populos
 « ab Ecclesia omnibus viribus contendebant. At voro, cum rerum omnium
 « perturbatio, sectarum diversarum infinita colluvies, et fanaticarum mul-
 « ti tudinum cruentae rebelliones ex illis ipsis principiis exortae mox ina-
 « nifestum redderent, in istis fundamentis nullam societatem religiosam,
 « nullum no ad speciem quidem ordinem ecclesiasticum posse constitui,
 « resque civiles ipsas in ruinam trahi : tum demum de ministerio eccle-
 « siastico eiusque auctoritate, ac proinde de Ecclesia visibili et do Ec-
 « clesiae constitutione nova substituenda antiquae, solliciti esse cocpe-
 « runt. Sed hoc opus, hic labor, ut evidenter contradictoria simul con-
 « ciliarentur ! Nimis absurdum est quod aliquando conarentur, ot pauci
 « illi adhuc superstites qui so Protestantes orthodoxos dicunt, usque ad
 « haec tempora conantur, in pugna quidem adversus catholicos retinere
 « notionem Ecclesiae invisibilis in ipsis principiis fundamentalibus to-
 « tins haereseos expressam, simul autem ad suam religiosam societatem
 « continendam et adversus alias eiusdem originis sectas defendendam,
 « asserere et serio vindicare sibi Ecclesiam visibilem et indefectibilem
 « a Christo institutam, atque inde ab Apostolis permanentem usque ad
 « ipsos hos orthodoxos perductam. Hac enim catholica notione visibilis
 « Ecclesiae promissionum constituta, ex ipsa Reformationis origine ot
 « historia evidens est etiam caecis, totam defectionem saeculi XVI, ac
 « proinde sectas istas omnes, inclusa orthodoxa, non esso nisi synagogas
 « rebelles adversus veram indefectibilem Ecclesiam Iesu Christi. I't hanc
 « evidentem consequentiam quam in primis amoliri eis ratum et fixum
 « est, quomododumcumque effugiant, plerique integrum conservant
 « principium fundamentale ex quo velut ex matrice suam trahunt origi-
 « nem, Ecclesiam promissionum a Christo institutam fuisse et esse invi-
 « sibilem. Tum vero ab hac vera Ecclesia sanctorum seu praedestinato-
 « rum distinguunt *maesam ecclesiasticam* quae est utique visibilis. Ad
 « hanc massam visibilem in qua vera Ecclesia latet invisibilis, aliqua
 « disciplina ac politia continendam, requiruntur ministeria quaedam et
 « instituta ecclesiastica quibus componitur *eonxtitutio Ecclesiae*. Sed haec
 « constitutio humanae est originis, et ideo mutabilis, pro diversis tom-
 « poribus et locis diversa. Hoc posito, ratio sano nulla erat, hanc Ee-
 « clesiam visibilem cum sua constitutione humana distinguendi velut sui
 « iuris, diversam a civitate terrena ac regimine politico. Unde necessario
 « sequebatur id quod in Protestantisme ubique factum esse videmus, ut

et ratio, cum ipsa nihil plus sil (piam numerus individuorum a se invicem prorsus independentium et sibi invicem plane incognitorum. Atqui in eiusmodi numero unitatum, impossibile est invenire socialis corporis structuram et coagmentationem (piae est evidenter de conceptu Ecclesiae. Quare melioris in hac parte conditionis sunt puri rationalistae, (pios radicalis negatio omnis ecclesiae a Christo institutae fecit saltem ab incohaerentia protestantica immunes. Hi ergo de medio tollunt omnem supernaturalem communicationem Dei ad homines et hominum ad Deum, asseruntque solum rationabilem cultum esse eum qui expeditus ab omni dogmate positivo, intus in sola cogitatione redditur Deo. Christum vero ideo laudant, quia huius spiritualis cultus primus fuit aut certe praecipuus initiator. Caeterum, idem ipse Christus nusquam cogitavit de abrogando cultu Tudaico ut ei novam exteriorem religionis formam substitueret, imo ad mortem usque, ut temporibus se accommodaret, inosaicae legis observantias implevit. Sed post, passionem eius, ex aemulatione apostolorum Petri et Pauli factum est ut prodiret Ecclesia a Synagoga distincta, et mixtione duplicis elementi efformata : elementi quidem iudaici cuius assertor fuit Petrus, et elementi spiritualis quod attulit Paulus, prout levibus sane indiciis ex Actibus apostolorum et ipsius Pauli epistolis, praesertim ad Galatas, docti illi viri persuadere volunt.

Hactenus ergo simplex status quaestionis expositio. Huic iam succedere debet sententiae catholicae demonstratio, quae duabus sequentibus propositionibus perficietur.

« reges seu principes politici sub nomine ait Ecclesia catholica mutuato
 « supremi episcopi, non minus et eodem iure sic dictam Ecclesiam nationalem gubernent, sicut sub nomino principis regunt alias res politicas ac civiles. Quod vero dicunt, principem non regia potestate, sed
 « velut membrum praecipuum Ecclesiae fungi supremo illo episcopatu,
 « patet hanc fictionem ad illudendum plebibus excogitatam, quoad rem
 « ipsam nullius esse pretii, praesertim cum ex principiis Protestantismi
 « paulo ante expositis, de nullo sive rege sive magistratu constare possit
 « ipsum esso membrum verae Ecclesiae. Si autem eum dicunt solummodo
 « membrum praecipuum massae illius quae non est vera Ecclesia, evidenter totum hoc negotium supremi episcopatus politicum est, fundatum in potestate regia et civili, nequaquam vero in praerogativa membri
 « Ecclesiae». Ilactentis Card. Franzolin, statum quaestionis apud Protestantes fideliter referens.

THESIS J.

Christus in terris adveniens AIONiUcne i*o11p1ou1 liiem de<Iit,Eccle«inmque snam ui adimpletlo iilm oeconomiam in <|iiam <i*aiiMii*e< Vetun Testamentum. primum quidem praedicando annantlavit, turn in praeparatlone proxima antequam pateretur di«poMiiit, denique a mortuis reeurtfens in actu ultimo fundavit'Quae etiam statiin post eliristianam PentecoNten, tanquam perfecta atque distincta aSynajiosa societas, vitam agere propriam, et «ese per mundum expamlere coepit.

I Haec directe sunt ad destruendum commentum eorum rationalistarum, quibus iuxta superius declarata asserere placet, Christum nunquam constituendae societati religiosae, praesertim a Synagoga distinctae, intendisse ; sed unice atque exclusive fuisse in tradendo morum regulas, puta in docendo mansuetudinem, charitatem, pietatemque erga Deum et proximum. Nam licet ista contra omnem verosimilitudinem et historiae fidem dicantur, tamen inveniunt favorem apud eos quos in ordine ad excutiendum exosum religionis iugum, nulla non movet rationum inanitas. Removendum ergo commentum huiusmodi, considerando foundationem Ecclesiae in fieri et in facto esse. In fieri quidem, secundum historiam evangelicam narrantem quid dixerit et fecerit inter nos Dominus Iesus a baptismo Iohannis usque ad ascensionis diem: tum praeterea in facto esse, iuxta ea quae de initiis christianae societatis in Actibus apostolorum referuntur.

§ 1.

Prae primis, quod attinet ad collatam a Christo operam in suae Ecclesiae aedificatione, tres veluti gradus facile distinguuntur. Primus fuit annuntiatio novae oeconomiae religionis quae iamiam abrogando Veteri Testamento succederet. Secundus fuit praeparativa eius actuatio ante consummatam passionem erucis. Tertius, definitiva constitutio post resurrectionem, id est. per illos quadraginta dies quibus praebuit

seipsum vivum, *apparens eis et loquens de regno Dei*. ut dicitur Act. I. Singula ergo per ordinem percurrenda.

Annuntiatio novae oeconomiae religionis. — Praevia annuntiatio instantis iam mutationis quam futuram vates praedixerant. pertinuit ad Praecursorem. Ipse enim limes antiqui et novi Testamenti. ipse prophetarum ultimus necnon et maximus, per quem prophetia vetus ad terminum perducta fuit, demonstrato atque indigitato eo in quo suam adimpletionem esset habitura. Ipse demum totius praecedentis oeconomiae consummator, cuius ministerio Lex protestata est finem sui advenisse, homines remittendo ad *eum cui*, ut moriens Iacob praedixerat, erat repositum sceptrum. Propterea, testantibus euangelistis, venit Ioannes in omnem regionem Iordanis dicens: *Poenitentiam agite, appropinquavit enim regnum coelorum* (1). Propterea suum baptismum ex familiari Spiritus Sancti instinctu legitur instituisse, utique per modum professionis poenitentiae in ordine ad susceptionem legis messianicae mox publicandae. Propterea accessit et Christus hunc baptismum suscepturus, ut turbae eorum qui ad ripas Iordanis convenerant immixtus, signo columbae super eum descendentis et indicio vocis de coelo emissae, manifestaretur tanquam ipse Messias cuius expectabatur regnum. Abhinc ergo sumenda est sollemnis introductio Iesu Christi apud populum Israel.

Verumtamen publica eius praedicatio proprie non incepit nisi duobus circiter post mensibus, quando ad incarcerationem Ioannis cessavit ministerium hominis missi a Deo ut testimonium perhiberet de lumine, et pararet viam ante Salvatorem. Nam, *eum audisset Iesus quod Ioannes traditus esset*, e terra Iudaeae ubi erat baptizans (2) *secessit in Galilaeam, et exinde coepit praedicare et dicere: Poenitentiam agite, appropinquavit enim regnum coelorum* (3). Et iam in ipso itinere Galilaeam versus, cum transiret per Samariam, habuerat cum muliere celebre colloquium in quo ineundae praedicationis principale argumentum de integro continebatur. Interrogatus enim circa obiectum controversiae inter Samaritanos et lu-

(1) Matth. III, 2.

(2) Ioan. III, 22.

(3) Matth. IV, 12-17.

daeos exsistentis de loco in (pio adorare, id est sacrificare oporteret, responderat: *Mulier, crede mihi, quia venit hora quando neque in monte hoc. neque in lerosolymis adorabitis Patrem. I ex adoratis quod nescitis, nos adoramus quod scimus, quia salus e.r Judaeis est. Sed venit hora, et nunc est, quando veri adoratores adorabunt Patrem in spiritu et veritate, nam et Imiter tides quaerit qui adorent eum. Spiritus est Deus, et eos qui adorant eum. in spiritu et veritate oportet adorare.* Quibus verbis tria fecerat Christus. Primo quidem docuerat venire horam (piando otiosa atque superflua evaderet mulieris interrogatio, eo quod nova religionis oeconomia esset subroganda, in (pia ab ortu solis usque ad occasum adoraretur Pater, oeconomiam scilicet cultus christiani (pii non amplius uni loco sicut cultus mosaicus alligatur, manifeste designans. At secundo, ne videretur aequiparasse ludaeos cum Samaritanis, declaraverat iuxta prophetiam Iacob cui evidens allusio fiebat, veram religionem hactenus permansisse apud ludaeos, non vero apud Samaritanos (pii suo schismate ab unitate populi Dei defecerant. Ultimo, novum cultum mox introducendum opposuerat, tum cultui Samaritano (pii nequidem erat *in veritate*, utpote falsus et a Deo reprobatus, tum etiam cultui Iudaico (pii etsi verus et legitimus, non tamen erat *in spiritu*, quatenus propter carnalitatem gentis tot materialibus conditionibus debuerat onerari, ut elementum eius praedominans videri potuisset magis esse corporalis exercitatio (piam interior devotio. Ex (pio intelligere dederat, rem e converso se habituram in nova oeconomia in (pia erat adorandus Pater. Uno demum verbo annuntiaverat Christus < cessationem adorationis tam secundum ritum Iudaeorum adorantium in Ierusalem, (piam etiam secundum ritum Samaritanorum adorantium in monte (birizim. Uterque enim ritus cessavit veniente spirituali Evangelii veritate secundum (piam in omni loco Deo sacrificatur, ut dicitur Malach. 1 » (1).

Sed (piod in privato colloquio mulieri edixerat, omnibus iam modis publicare parabat sive per se. sive per discipulos. *E.rinde coepit praedicare et dicere: Poenitentiam agite, appropinquavit enim regnum coelorum* (Matth. IV, 17). I *praedicans erangelium regni Dei. et dicens: Quoniam impletum est*

(1A S. Tbom. 2-2, Qnaest. 84, a. 3, ad 1'»».

tempus, et appropinquavit regnum Dei, poenitemini et credite Evangelio (Marc. I, 15). *Circuibat totam Galilaeam docens in synagogis eorum et praedicans evangelium regni* (Matth. IV, 23». *Duodecim misit Jesus praecipiens eis: Euntes praedicate, dicentes: Quia appropinquavit regnum coelorum* 'Matth. X, 5-7». et alibi frequenter. Quid ergo nomine regni coelorum hic veniat, accurate inspiciendum est.

Porro regnum coelorum evidenter est regnum messianicum seu ordinatio hominum sub Messia legislatore et rege, in ordine ad finem sempiternae beatitudinis. Istud est regnum de quo Christus ad Pilatum: *Regnum meum non est de hoc mundo. Si ea hoc mundo esset regnum meum, ministri mei utique decertarent ut non traderer Judaeis, nunc autem regnum meum non est hinc*. Et hic nota quid sit, regnum Messiae non esse ex hoc mundo. Videlicet, non habet originem ex causis mundanis et factis humanis, quia nec etiam habet finem terrenorum seu mundanorum regnorum, quae et a natura oriuntur, et ad bonum naturale imo temporale sunt ordinata. Nam duplex est finis respectu cuius dari potest hominum coordinatio sub supremo duce et imperante: finis politicus temporalis quem significat Apostolus 1 Tim. II, quando orandum esse dicit pro omnibus qui in sublimitate sunt constituti, ut quietam et tranquillam vitam agamus: tum finis simpliciter ultimus qui est beatitudo aeterna, eaque in praesenti providentia supernaturalis seu transcendens omnes naturae exigentias. Itaque, sicut potestas regalis, ita et regnum dividitur generaliter in temporale et spirituale. Non quod spirituale constet invisibilibus personis aut mediis, sed quia a fine sibi proprio suam accipit denominationem, quae omnino aequivalet evangelicae appellationi *regni Messiae*, vel *regni Dei*. vel *regni coelorum*. — Nunc autem, hoc idem regnum coelorum in duplici statu consideratur. « Nomen regni, inquit S. Thomas in IV, D. 49, Quaest. 1, a. 2, a regnando est sumptum. Pegere autem providentiae actus est. Unde secundum hoc aliquis regnum habere dicitur, quod alios sub sua providentia habet. « et ideo secundum hoc homines in regno Dei esse dicuntur. « quod eius providentiae perfecte subduntur. Providentiae autem est ordinare in finem; in finem autem ordinantur et « ea quae distant a fine secundum quod perducuntur ad finem, et ea quae iam assecuta sunt finem secundum quod in fine

«conservantur. Et cum regula providentiae sit lineis, illa per-
 « fecte providentiae subsunt, (piae iam in ipso line collocantur,
 « et ideo in eis nihil potest esse ab ordine providentiae alie-
 « num. In aliis autem quae a line distant, secundum hoc magis
 « vel minus divinae providentiae subsunt, secundum quod
 « magis et minus a line elongantur. Propinquissimi sunt lini.
 « qui sunt in via ad finem : via autem perveniendi ad finem
 « est fides per dilectionem operans. Unde et regnum Dei quasi
 « antonomastice dupliciter dicitur. Quandoque congregatio
 « eorum qui per fidem ambulant, et sic Ecclesia militans re-
 « gnum Dei dicitur. Quandoque autem illorum collegium (pii
 « iam in fine stabiliti sunt, et sic ipsa Ecclesia triumphans
 « regnum Dei dicitur, et hoc modo esse in regno Dei idem
 » est ac esse in beatitudine ». Quapropter in praedicatione
 etiam Christi manifesta apparet distinctio inter regnum coe-
 lorum seu regnum messianicum, de (pio statim in terra con-
 stituendo aiebat : *Quoniam impletum est tempus, appropinqua-
 vit regnum Dei, poenitemini et credite evangelio*, et regnum coe-
 lorum in fine temporum solemniter dedicandum, *cum venerit
 Filius hominis in maiestate sua, et omnes angeli cum eo, et con-
 gregabuntur ante eum omnes gentes, et separabit eos ab invicem
 sicut pastor segregat oves ab hoedis, et dicet reus : his qui a de-
 .rtris eius erunt : Venite benedicti, possidete paratum vobis re-
 gnum a constitutione mundi*. — Insignis inter alia est locus
 apud Lucam, XVII, 20 et seq., ubi regnum Dei in eadem
 periodo secundum utramque acceptionem invenitur a Christo
 successive adhibitum. Interrogabant enim Pharisei, *quando
 venit regnum Dei*, puta regnum Messiae in gloria, quod solum
 a iudaeis ut iam imminens expectabatur, sed in Evangelio
 non ad primum, bene vero ad secundum Christi adventum
 constantissime refertur. Respondit autem Iesus : *Non venit
 regnum Dei cum observatione, neque dicent : ecce hic aut ecce
 illic. Ecce enim regnum Dei intra vos est*. Quo in loco
 sumitur primo regnum Dei in eo sensu quem ferebat inter-
 rogatio, videlicet pro regno gloriae; in posteriori autem
 inciso, pro regno quod tunc in terris per Messiam erat
 constituendum. Et sensus est : Hoc regnum Dei quod vos
 cogitatis, non venit cum observatione, quia minime praesciri
 poterit quando venturum sit: veniet enim ut fur et tanquam
 laqueus in omnes qui sedent super faciem omnis terrae. Nec

cnm probabilitate ulla dicere poterunt: ecce hic aut ecce illic, (plia non solum proprium eius erit ex improvise revelari, verum etiam cum tanta evidentia tantaque claritate in toto mundo manifestari, ut cum vere aderit, non amplius futurum sit obiectum coniecturarum aut discordantium inter homines opinionum. Quippe, sicut fulgur coruscans de sub coelo, in ea (pia sub coelo sunt fulget, ita erit Filius hominis in die sua. Non ergo cum observatione venit regnum istud, sed nec necesse est ut sic veniat, ecce *enim regnum Dei intra vos est*, videlicet regnum Dei praesens quod est futuri praeparatio et via ad ipsum. Hoc, impiam, regnum est in medio vestri et in vestra potestate, quia vobis iam adest Christus ad se vos vocans, et ideo de hoc regno suscipiendo omnis cura est impendenda, quin de tempore alterius ulla sit admittenda sollicitudo.

Itaque regnum de quo dicebat: *Poenitentiam agite, appropinquavit enim regnum coelorum*, et alia superius relata, erat sine dubio regnum messianicum inter homines viatores iam tunc instituendum, ut permaneret usque ad regnum gloriae (piod in secundo adventu revelabitur. Hoc est regnum (utique in hoc mundo existens, quamvis non *e.r* hoc mundi. ad quod pertinent parabolaes omnes in capite XVIII Matthaei relatae. Parabola quidem seminantis describens praedicationem fidei, per (piam vocantur homines ad regem (pii venit testimonium perhibere veritati(1): parabola de thesauro et margarita ostendentes (piani pretii facienda sit ista vocatio: parabola grani sinapis et fermenti, in quibus ipsius regni initia, progressus, et modus evolutionis praenuntiantur: parabola quoque sagenae piscium monstrans bonos et malos in eo permixtos donec veniat illa saeculi consummatio in «pia exhibunt angeli separantes malos de medio iustorum. Hoc denique regnum est quod alias exhibet Christus sub typo ovilis in (pio non iam unius gentis, sed omnis nationis homines erunt. *Et alias, inquit. oves habeo quae non sunt e.r hoc orili*, scilicet ex gente Judaica, *et illas oportet me adducere, et fiet unum orile et unus pastor*. Sed et eodem hoc regno certam significari religionis oeconomiam, a ritu mosaico plane distinctam, et iam antiquatae legi mosaicae subrogandam (eo prorsus pacto quo adveniens veritas subru-

fi) Ioan. XVIII, 37.

gatur umbraticis praefigurationibus), omnes omnino Evangelii paginae protestantur.

Sane vero, vel ipsa nomina *regni Dei* et *regni coelorum* proprium religionis finem important, adeoque sponte sua signant oeconomiam respicientem ea quae sunt ad Deum, sive determinatam rationem religionis ad ipsum. Insuper, eiusmodi rationem religionis esse omnino distinctam ab ea quae per ministerium Moysis fuerat introducta, evidentius apparet quam ut indigeat pluribus demonstrari. Expresse enim ei opponitur ut quae debeat ei succedere: *Lex et prophetae*, inquit, *usque ad joannem, ex eo regnum Dei erangelizatur* (1). In tantum etiam ei antefertur, ut quamvis maior propheta inter natos mulierum Ioanne Baptista nemo sit, tamen *qui minor est in regno coelorum, maior sit illo* (2): in (pio quidem non lit comparatio quoad personalem sanctitatem, uti evidenter constat, sed quoad conditionem status. t'um enim tota vetus oeconomia se habeat ad regnum Christi sicut quoddam eius vestibulum, eodem sensu maior Ioanne edicitur ille qui in regno coelorum minimus est. quo sensu minimum liliorum domus diceres digniorem praestantissime etiam eorum qui atrii sive vestibuli servitio sunt addicti. Rursus ad rem faciunt haec verba directa ad Phariseos: *z diebus Ioannis Baptistae regnum coelorum vim patitur, et violenti rapiunt illud* (3). A diebus Ioannis Baptistae, inquit, id est a prima eius annuntiatione. Vim patitur, et quare? profecto quia non potest suscipi quin multae truncentur necessitudines, et inveterata abiiciantur praeiudicia, inter (piae illud praecipuum: penes Iudaeos fore semper religionis principatum, patriumque ritum nusquam abolendum. Ad idem etiam referuntur loca omnia in quibus a regno coelorum excludendi praedicuntur Indaei (4); excludendi autem, non propter repudiatum ab eis ritum mosaicum. sed imo propter rationem e diametro oppositam. Et alia innumera sunt in eadem omnino collineantia sententiam, (piae tamen commemorare nunc non vacat, quia iam certissime concludere licet, annuntiationem regni coelorum in praedicatione

(1) Luc. XVI, 16.

(2) Mattii. XI, 11.

(3) Ibid XI, 12.

(4) Matth. XXI, 13, XXIII, 38, etc.

Christi nihil aliud fuisse nisi proclarnationem adventantis finis Indaismi et initii novae oeconomiae religionis, pro quanto nova dici potuit ea per quam non solvebatur Lex. sed potius adimplebatur. Ast hactenus nihil plus quam annuntiatio, quae quomodo transierit in actum, nunc videndum est.

Proxima Ecclesiae praeparatio ante consummatam passionem crucis. Proximam dixi praeparationem, quia usque ad mortem Christi viguit oeconomia vetus, et omnes eius observantiae manserunt obligatoriae. In sanguine enim aeternae redemptionis dedicatum est testamentum novum, dicente Apostolo : *Testamentum in mortuis confirmatum est, alioquin nondum calet dum ririt qui testyduus est* | Hinc est quod ante passionem, ea quae spectant foundationem Ecclesiae et collationem potestatis ei propriae ubique enuntiantur in futuro: *Aedificabo Ecclesiam meam, tibi dabo clares regni coelorum* (Matth. XVI-18); *quaecumque alligaveritis super terram erunt ligata in coelo* (Matth. XVIII-18). Post resurrectionem vero, omnia sunt de praesenti : *Sicut misit me Pater, et ego mitto ros* (Ioan. XX-21) : *pasce agnos meos, pasce oves meas* Ioann. XXI-17); *euntes docete omnes gentes, baptizantes..., docentes eos serrare omnia quaecumque mandari vobis* (Matth. XXVIII-19). Ideoque, per tres annos praedicationis et apostolatus Iesu Christi, praeformatam tantum videmus Ecclesiam, quamvis ita praeformatam ut iam in actu primo proximo appareat constituta, cui scilicet nihil deerat nisi ultimae impositio formae.

Sane vero, vel a principio institutum est et ministratum baptisma Novae Legis, per quod aggregavit sibi Dominus primos fideles velut initium aliquod regni sui. Legitur enim apud Ioannem statim post relatum colloquium cum Nicodemo (quod in primo exordio vitae publicae indubitanter ponendum est, : *Po.s/ haec rend fesus et discipuli eius in terram Iudaeam, et illic demorabatur cum eis, et baptizabat* (2). Et infra: *Ut ergo cognord Tesus quia audierunt Phariseaei quod Iesus plures discipulos fard et baptizat (piam Ioannes, reliquit Iudaeam et abiit iterum in Galilaeam* (3). ubi iuxta ea quae superius praemissa sunt.

(1) Heb. IX, 17.

(2) Ioan. III, 22.

(3) Ioan. IV, 1.

adventum regni caelorum incepit praedicare. Atqui haec certo certius intelliguntur de baptismo distincto a baptismo Iohannis, id est. <le baptismo illo quem ipse Iohannes annuntiaverat dicens: *Qui post me venturus est, ipse vos baptizabit in Spiritu Sancto*. Illum dico baptismum paulo supra revolutum Nicodemus (cum sermo esset de renascentia et ingressu regni Dei), quem postea Christus, Matth. XVIII-19, ad omnes gentes mandavit deferendum. Hic igitur prima habes initia communitalis christianae.

Porro publicatio evangelii per vicos et castella Galilaeae vix inceperat, cum in hac fidelium communitate distinctio ordinum instituitur. Et primo quidem quando Lue. VI-12, vocavit Dominus discipulos suos, eligens *duodecim ex ipsis* quos et apostolos nominavit, eosque constituens in unum speciale collegium multis praerogativis supra caeteros cunctos decoratum (1). Tum postea (quando Lue. X-1, *designavit et alios septuaginta duos*) (piani ministros secundi gradus, quibus etiam participationem contulit suae propriae auctoritatis in praedicando, ita scilicet ut ex parte eorum ad (pios mittebantur, obedientia fidei deberet respondere (2). Verum ea quae spectant summum collegium apostolicum, specialem omnino merentur considerationem. Apposite notat Card. Franzelin quod quamdiu ipse Dominus et magister cum apostolis visibiliter versatus est. alii visibili capiti aut centro unitatis nec locus

(1) « Memoratu dignissimum est, quod inde Iani nomine collegiali cis
« proprio, ut unum corpus morale constanter appellantur illi duodecim
« cum articulo, *et ὁ ὅλος* (Matt. X-1, XI-1, XX-17 ; Marc. III-1-1, etc.)...
« Iam hos duodecim excellentiori munere ab aliis omnibus discretos
« fuisse, clarum est ex ipso facto et modo electionis; ex nomine indito
« *apostolorum* seu legatorum Christi in eius regno; ex locutionibus hoc
« distinctum collegium comparantibus cum aliis Christi discipulis et lidc-
« libus (Luc. XXIV, 9-33); ex modo quo diserte munus apostolorum ad
« testificationem authenticam, etiam ante adventum Spiritus Sancti om-
« nino distinguitur, in oppositione ad testes quosvis alios quantumvis
« tide et scientia idoneos (Act. 1-21 et scq.). Verum his omnibus opus
« non est. Tota enim Christi oeconomia luculenter demonstrat specialem
« relationem quam habent apostoli in regno Dei, tum ad Dominum a quo
« mittuntur, tum ad alios discipulos universos sive unitos sive uniendos,
« pro quibus mittuntur ». Franzelin, de Eccles. Thes. 8.

(2) Luc. X, 16.

nec opus luit. Sed de tempore futuro post suum discessum sese sollicitum ostendebat Christus, et ideo omni oblata occasione monebat et praenuntiabat, aliquem ex ipsis et super ipsos constituendum esse *maiolem, primum, praecessorem*, in regno Dei super terram (1). Quis autem ille ex duodecim foret. verbis insinuabat et factis (2): tum vertente tertio suae

(1) « Ubi sermonem habet de suo habitu ab apostolis, fere semper con-
« inngitur quaestio inter ipsos, *quis eorum rideretur esse maior!* Nullum
« ergo adhuc noverant iam tunc maiorem inter ipsos, aliquem tamen
« futurum pro tempore constituti regni Christi in terris, omnino certum
« habebant. In responsionibus Domini ad has eorum quaestiones, expli-
« cite vel implicite haec tria solent contineri: Nullum adhuc esse con-
« stitutum inter ipsos maiorem, seque solum esso eis ducem ac magistrum;
« esso tamen sui loco non amplius cum eius visibiliter versaturi, aliquem
« ex ipsis constituendum *maiolem* ac *praecentorem*; hoc ab eo impertien-
« dum ministerium in exercenda potestate, longe diversum esse ab am-
« bitiosa dominatione principum inter gentes, ita ut praecessor licet po-
« testate maior, humilitate tamen sentiat se omnium ministrum, ad exem-
« pium ipsius Domini ac Magistri, videlicet exercendo potestatem maioris,
« non ad suum commodum et ambitionem, sed ad fructum et salutem
« communem in regno Dei. Luc. XXII, 24, Marc. IX, 34, Matth. XXIII,
« 11, etc. » Franzelin, ubi supra.

(2) « Praeparatio (primatus in Petro) iam continetur in prima statim
« Simonis vocatione: *Intuitus eum lemis dixit, tu es Simon filius Iona. tu*
« *vocaberis Cephas, quod interpretatur Petrus.* In electione et iterum in
« missione duodecim apostolorum, hoc nomen *Petrus* expressius notatur.
« et ratione huius nominis et rei significatae, non solum ordine ubique
« primus ponitur, sed etiam diserto primus inter apostolos esse decla-
« ratur (Luc. VI, 14, Matth. X, 2, Marc. III, 16). Factis ipsis eum Do-
« minus tanquam praecessorem a reliquis discrevit. Non solum inter cos
« quos ad peculiarem confidentiam admisit, ubique primus notatur Pe-
« trus, sed fere cum ipso solo prae aliis divinus Magister agere videtur.
« In transfiguratione *assumpsit Petrum & Iacobum et Iohannem... Petrus vero*
« *et qui cum illo erant gravati erant somno, et evigilantes viderunt maiestatem*
« *eius... Igitur Petrus ad Iesum, praeceptor bonum est nos hic esse.* Ad agoniam
« in monte Oliveti, *assumpsit Petrum et Iacobum & Iohannem secum..., et*
« *venit et invenit eos dormientes, et ait Petro: Simon, dormis, non potuisti*
« *una hora vigilare secum!* Iubet Petrum laxare retia ad capturam pi-
« scium, et cum ad prodigium stupor circumdederat eum et omnes qui
« cum illo erant, similiter autem et Iacobum et Iohannem..., *ait ad Si-*
« *monem Iesus: Noli timere, ex hoc iam homines eris capiens.* Cum apostoli
« videntes Iesum super mare ambulanti turbati dicunt quia phantasma

praedicationis anno, explicite etiam declarabat, annuntiando simul proximam suam passionem ac mortem (1); denique eundem rursus diserte designabat in supremae nocte coenae, dum suum condebat testamentum, et ultimum vale in hac mortali vita dicebat suis (2). Huic igitur uni plenam potestatem supremamque in suo regno promittebat auctoritatem, prout multis argumentis contra adversariorum cavillationes infra ostendetur, interim vero ex obvio et naturali verborum sensu absque ampliori discussione affirmare licet. Verumtamen non sic uni Petro claves regni coelorum asserebat esse repositas, ut apostolici collegii auferretur praerogativa. Unde paulo post celebrem illam declarationem factam in partibus Caesareae Philippi, regendi auctoritas omnibus apostolis, salva interim subordinatione ad caput cuius manet immobile privilegium, committenda annuntiabatur his verbis: **87 autem Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut ethnicus et publicanus; amen amen dico vobis, quaecumque alligaveritis super terram., erunt ligata et in coelo, et quaecumque solveritis super terram, erunt soluta et in coelo* (3). Et sic apparet praeparata, in actu primo proximo distinctio membrorum Ecclesiae, prout sunt iuribus et officiis inaequalia: eorum scilicet qui reguntur et habent debitum obediendi, tum eorum qui regunt et sub Christo principantur secundum ordinem hierarcliicum in suis essentialibus constitutivis iam ex tunc praedeterminatum.

Quin et quoad universalitatem seu omnimodam catholicitatem, iu eadem periodo vitae mortalis Iesu Christi praefor-

« est, respondens Petrus dixit: Domine, ni tu en, jube me venire ad to super
« aquas, et ipse ait: reni..., et continuo Ictus extendens manum, apprehendit
« eum. Cum colligentes didrachma quaerunt: Magister vester non solvit
« didrachma? Filius Dei patrat miraculum ut solvat pro se simul et
« Petro, tanquam una aecum persona iuridica: Tollo piscem, et aperto
« ore eius invenies staterem, illum sumens da eis pro me et te ». Franzo-
lin, 1. c.

(1) Mattii. XVI, 13-19. Et statim post verba: */17 ego dico tibi, quia tu es Petrun*, etc., sequitur: « Tunc praecepit discipulis suis ut nemini <li-
« cerent quia ipse esset Iesus Christus. Exinde coepit Iesus ostendero
« discipulis suis quia oporteret eum ire in Ierosolymam, et multa pati
« a senioribus..., et occidi, et tertia die resurgere ».

(2) Luc. XXII, 31-32.

(3) Matth. XVIII, 18.

matam videmus Ecclesiam. Equidem vnum est quod de sua personali missione protestabatur Dominus dicens: *Non sum missus nisi ad oves quae perierunt domus Israel*. Imo. cum in experimentum vitae apostolicae mittebat duodecim, dicebat eis: *In viam gentium ne abieritis, et in civitates Samaritanorum ne intraveritis, sed potius ite ad oves quae perierunt domus Israel*. Et sane, iis quorum erat adoptio et testamentum et promissa, per prius perferri oportebat evangelium. praesertim (plia, ut continuatio religionis ab ipso mundi exordio usque ad christianam legem illustrior appareret, necesse erat assumi ex iudaeis primam Ecclesiae compagem, cui deinde accederent Gentiles velut oleaster trunco bonae arboris insertus, et iam socius effectus radicis ac pinguedinis olivae t.l). Sed interim omnibus modis ovile suum Gentibus destinatum esse inculcabat Christus: *Multi, aiebat, ab Oriente et (leridente renient, et recumbent in regno coelorum* (Matth. VII-1 b. *Ideo dico vobis (iudaeis), quia auferetur a vobis regnum Dei. et dabitur genti facienti fructus eius* (Matth. XXI-43). Ad discipulos autem: *Ad praesides et ad reges ducemini propter me, in testimonium illis et gentibus* (Mattii. X-18). Et rursus: *Praedicabitur hoc evangelium regni in universo orbe, in testimonium omnibus gentibus, et tunc reniet consummatio* Mattii. XXIV-14'. Et non verbis tantum, sed et factis gentiles in regnum suum mox advocandos ostendebat, sive cum apud Samaritanos mansit duos dies, sese eis manifestans Salvatorem mundi (Ioan. IV-40), sive cum chananaeae et centurionis exaudivit preces, sive praesertim cum in die palmarum, gentilibus quibusdam quaerentibus eum videre, exultavit in spiritu dicens: *Enit hora ut clarificetur filius hominis. Amen amen dico vobis, nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet, si autem mortuum fuerit, multum fructum affert* (Ioan. XII-23). Ubi profecto alludebat ad proximam suam passionem et ad gloriosa eius consectoria in conversione Gentium, iuxta notissima omnium prophetarum vaticinia (2).

Nec denique praetereundum quod in ipsa nocte in qua tradebatur, novum illud sacrificium mulieri Samaritanae tribus

(1) Rom. XI, 17.

(2) Cf. Franzolin, nbi supra.

| I

II

f

i

I

*

i

L

i

l

J.

A

ante annis annuntiatur instituebat: sacrificium videlicet commemorativum mortis suae, subrogandum veteribus hostiis quae fuerant eiusdem praenuntiativae. Quia cum ab origine generis humani cruore victimarum passurus prophetizatus fuisset Christus, peccatumque mundi in suo sanguine ablaturus, nunc demum novum erigebat altare quod est altare Ecclesiae, in quo ad finem usque annuntiaretur completum quod prius futurum sperabatur. « Antiqui celebrabant figuras « futurae rei..., et venit sublati holocaustis arietum, hircorum, vitulorum, caeterarumque victimarum ; noluit illa Deus. « Quare illa noluit? quare primo voluit? Quia illa omnia quasi « verba erant promittentis, et verba promissiva, cum venerit « quod promittunt, non iam enuntiantur. Tamdiu quisque « promissor est donec det, cum dederit, mutat verba. Non « dicit adhuc, *dabo* quod se daturum dicebat, sed dicit, *dedit*; « mutavit verbum. Quare illi primo placuit hoc verbum, et « quare illud mutavit? Quia temporis sui verbum fuit, et pro « tempore suo placuit. Quando promittebatur, tunc dicebatur. « Cum autem datum est quod promissum est, ablata sunt « verba promissiva, data sunt completiva. Sacrificia ergo illa, « tanquam verba promissiva, ablata sunt. Quid est quod datum « est completivum? Corpus quod nostis... *Sacrificium*, inquit, « *et oblationem noluisti*. Quid ergo? Nos iam hoc tempore sine « sacrificio dimissi sumus? Absit. *Corpus autem perfecisti mihi*. « Ideo illa noluisti ut hoc perficeres, illa voluisti antequam « hoc perficeres. Perfectio promissorum abstulit verba promittentia. Nam si adhuc sunt promittentia, nondum impletum est quod promissum est. Hoc promittebatur quibusdam signis. Ablata sunt signa promittentia, quia « exhibita est veritas promissa » (1). Hinc in ultima coena accipiens panem benedixit, fregit, deditque discipulis dicens: Accipite et manducate, *hoc est corpus meum quod pro vobis datur*. Et similiter calicem postquam coenavit, dicens: Accipite et bibite, *hic est sanguis meus novi Testamenti qui pro multis effunditur in remissionem peccatorum. Hoc facite in meam commemorationem*.

Ergo, quando pergebat ad crucem Christus, iam erant instituta sacrificium N. L. et duo praecipua sacramenta (pia

(1) Augustinus, Enarrat, in Psalin. 39, n. 12.

sunt baptismus et eucharistia: iam initiata societas regni coelorum in pusillo discipulorum grege; iam designata hominum universalitas e (pia per totum orbem erat evocanda: iam denique praeparata eius hierarchia per promissiones factas duodecim apostolis et specialiter Petro. Quid ergo adhuc desiderabatur, nisi ut apostoli actu acciperent suam missionem in mundum, ut actu investirentur potestate ad successores in perpetuum transitura, ut externa media applicative redemptionis aeternae fierent non solum exsecutoria, sed et obligatoria quoad omnes gentes, ac per hoc, definitive sanciretur ordo coaptationis hominum sub capite Christo in regno Dei super terram? Et hoc est quod ultimo factum novimus in diebus qui inter resurrectionem et ascensionem, ut Leo Papa dicit, non otioso transiere decursu. Hinc:

Ultima Ecclesiae constitutio post Christi resurrectionem. — Omnia in tribus apparitionibus peracta leguntur. Prima accidit ipso resurrectionis die in coenaculo ubi erant undecim congregati: « Dixit eis iterum, pax vobis, *sicut misit me Pater et ego mitto vos* » (1). Altera fuit ad mare Tiberiadis. cum post iniraculosam capturam piscium collata est Petro pastoralis potestas in integrum gregem: « Dicit ei: *pasce agnos* » (agniculos) *meos...* Dicit ei: *pasce agnos meos....* Dixit ei: « *pasce oves meas* » (2). Ultima demum in monte Galilaeae, quando « undecim discipuli abierunt in Galilaeam, in montem » ubi constituerat illis Iesus, et accedens Iesus locutus est eis « dicens: Data est mihi omnis potestas in coelo et in terra. « *Euntes ergo docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine* » *Patris et Filii et Spiritus Sancti, docentes eos servare omnia* » *quaecumque mandavi vobis. Et ecce ego vobiscum sum omnibus* » *diebus usque ad consummationem saeculi* » (3). His namque solemnibus declarationibus instituebat hierarchiam apostolicam. id est, ministerium legatorum potestate fungentium in suo regno, quatenus sicut ipse missus fuerat a Patre ut regnum acquireret, ita et undecim mittebat ut quae ad regni extensionem et administrationem spectant vice sui perficerent.

(1) Ioan. XX, 21.

(2) Ioan. XXI, 15-17.

(3) Matth. XXVIII, 16-20.

Hanc etiam hierarcliā instituebat ut mansuram usque in mundi finem, adeoque institutio ipsa non respiciebat exclusive apostolos prout personaliter sumpti mox erant morituri, sed in solidum prout collegium erant, lege successionis perenniter duraturum. Huic denique hierarchiae tanquam capiti ministerial!, (capiti quidem respectu habito ad homines, ministerial! vero respectu habito ad seipsum). subdebat totum regnum suum. Neque enim ullae sunt oves eius quae a Petro collegii principe pascendae non assignentur, nec ulla est gens aut gentis vel minima pars quae non comprehendatur in horum verborum generalitate: Docete omnes gentes, baptizantes et docentes servare omnia quaecumque mandavi vobis. Porro, per institutionem apostolicae hierarchiae complebatur opus aedificationis Ecclesiae. Cum enim Ecclesia sit corpus sive societas cuius Christus est supremum caput, et regnum cuius est rex. tunc profecto ultimo fundata est, (piando fuit immobiliter institutus ordo quo homines gubernationem Christi reciperent, eique tanquam subditi et membra adhaererent. Sed haec institutio perfecta tuit in constitutione hierarchiae ministerialis et vicariae, sub (pia omnes ad messianicum regnum pertinentes in perpetuum ponebantur. Et confirmatur, quia ex hierarchia regente et hominibus huius hierarchiae auctoritati obnoxiiis societas aliqua per se coalescit, hoc est, multitudo hominum, cuiusdam communitatis vinculo adunata in communem finem. Societas autem ista procul dubio illa Ecclesia est. (piam Christus, Mattii. XV [, aedificaturum se dixerat super apostolici collegii primatem Petrum.

Sed nunc, completae iam institutionis evolutionem inde ab ascensione et descensu Spiritus Sancti considerare oportet, videndumque qualiter viventibus adhuc apostolis granum sinapis excreverit in arborem magnam, et regnum coelorum e ludaea in totum mundum sese expanderit secundum constitutum a Christo exemplar. Tres autem periodi facile distinguuntur. Prima est (piando adhuc solis ludaeis praedicatum est evangelium. et ex solis ludaeis nascens coaluit Ecclesia, (Act. II-IX). Altera est quando et (Tentibus incepit aperiri ostium, septem circiter annis post promulgatam legem novam,

(Act. X-XV). Tertia est a temporibus (pia secuta sunt concilium ierosolymitanum usque ad praecipuorum apostolorum mortem et ierosolymae excidium, (piando in toto orbe, maxime inter gentes, Christi regnum fuit quaquaversus dilatatum. (Act. XVI, seq.).

Nascentis Ecclesiae primum stadium. — Dictum fuerat a Domino ascendente in coelum : *Eritis mihi testes in Ierusalem, et in omni Iudaea et Samaria, et usque ad ultimum terrae*. Quem ordinem apostoli religiose sibi observandum semper duxerunt, et quamvis ipso Pentecostes die characterem catholicitatis Ecclesiae haud obscure attestatus sit Petrus dicens: *Vobis est repromissio, et filiis vestris, et omnibus qui longe sunt, quoscumque advocaverit Dominus Deus noster* (Act. 11-39), de facto tamen usque ad baptismum Cornelii centurionis, nonnisi hominibus Israelitis patuit Ecclesiae ingressus. Ratio iam constat ex superius dictis (2); sed et prophetica huius oeconomiae figura praecesserat, (piando ad incunabula Salvatoris pastores prius ex vicinis locis, deinde Magi e longinquis terris fuerant advocati (3). Nihilominus, vel a primo hoc stadio, historia Actuum ostendit christianos in societatem religiosam a Synagoga plane distinctam constitutos, qui scilicet baptismo initiati propriis sacris utebantur, propriosque agebant coetus, sub magisterio et regimine apostolorum.

Ad primam Petri praedicationem plures convertuntur. Hos statim iubet Petrus segregari a Synagoga: *Salvamini, inquit, a generatione ista prava* (Act. 11-40); tum baptizantur et ununtur in societatem propriam, quae, ut recte Card. Franzeliu notat, ipso appositionis nomine significatur: *Et appositae sunt in die illa animae circiter tria millia*. Subdit porro Lucas: *Erant au-*

(1) Profecto omnes illi variarum linguarum homines qui die Pentecostes, loquentes audierunt apostolos, Iudaei erant, ut expresse testatur Lucas, Act. II, 5. Iudaei etiam, Graeci quorum murmur Act. VI-1, fuit occasio electionis diaconorum; dicuntur enim *ἑλλῆνισται*, non *Ἕλληνες*; hellenistarum autem nomine designabantur Iudaei lingua graeca utentes inter gentes. Denique et Samaritani, ante vocationem Cornelii conversi ad fidem, inter Israelites sine dubio computantur.

(2) Supra, § 1.

(3) Cf. de Verbo incarnato, Quacst. 35, ubi de circumstantiis natiuitatis Christi.

feni perseverantes in doctrina apostolorum, iugiter eos audientes ut veritates evangelii edocerentur: itemque in *communicatione fractionis panis*, (καὶ ῥῆ) κοινωνίᾳ, τη κλάσει τοῦ ἄρτου, ad litteram, in communione, in fractione panis), id est in communione quae est per fractionem panis sive celebrationem Eucharistiae (1), et orationibus. Et paulo infra addit quod *omnes qui credebant erant pariter, quotidie perdurantes unanimiter in templo, et frangentes circa domos panem*, quatenus scilicet ad sacra celebranda mysteria domos privatas habebant, ad verbi Dei vero praedicationem et communem omnium precationem templum adibant. Sed et concordant sequentia initiis, dum ubique societas distincta et in dies augescens insinuatur. Ait enim: *Multitudinis autem credentium erat cor unum et anima una*, (Act. IV-32), et rursus: *Caeterorum autem nemo audebat se coniungere illis, magis autem augebatur credentium in Domino multitudo virorum ac mulierum* (VI-13). Et infra referens quomodo Paulus tribus annis post conversionem suam venit Jerusalem: *Tentabat, inquit, coniungere discipulis, et omnes timebant eum, non credentes quod esset discipulus, donec Barnabas apprehensum illum introduxerit ad apostolos, id est ad Petrum*

(1) Certe vox COMMUNIO, Κοινωνία, quae usque mine est in usu ad significandum Eucharistiae sacramentum, expresse atque explicitè pro hoc mysterio adhibetur a Paulo, 1 Cor. X-16: *Panis (quem frangimus, inquit, nonne participatio (communio) corporis Domini est? Οὐχὶ κοινωνία τοῦ σώματος τοῦ κυρίου ἐστίν.* In eandem quoque significationem concurrunt locutio *fractionis panis*, tum in praecepto Pauli testimonio, tum infra in relatione institutionis sacrificii N. L., tum praesertim in ipso libro Actuum, XX-7 et seq. *Una autem sabbati* (id est die dominica) *cum convenissemus ad frangendum panem, Paulus disputabat cum cis, profecturus in crastinum, protraxitque sermonem usque in mediam noctem. Urant autem lampades copiosae in coenaculo ubi eramus congregati. Sedens autem quidam adolescens nomine Eulychus super fenestram, cum mergeretur somno gravi, disputante diu Paulo, ductus somno cecidit de tertio coenaculo deorsum et sublatu est mortuus. Ad quem cum descendisset Paulus, incubuit super eum, et complexus dixit: Nolite turbari, anima enim ipsius in ipso est. Ascendens autem, frangensque panem et gustans, eisque allocutus usque in lucem, sic profectus est.* Haec Lucas. At certe circumstantia diei, apparatus loci, longior apostoli concio, omnia ista sacrum coetum inculcant, et vetant ne fractio panis «pia» indicatur ut praecipuus scopus totius conventus, pro vulgari coena sumatur.

et iacobum fratrem Domini, a quibus exceptus, omnis in posterum suspicionis immunis fuit (Act. IX, 23-28). Neque solum distincta describitur societas, verum etiam ab apostolis regentibus per omnia pendens, et in tantum quidem ut hi, nondum elapso secundo post ascensionem anno, necesse habuerint primos instituere diaconos, ne a ministerio verbi et sacrorum dispensatione distraherentur. Ex hac porro segregatione a Synagoga orta est persecutio, non autem vice versa, ut vellent rationalistae, ex persecutione segregatio, prout evidenter attestatur tum ratio agendi Synedrii Judaici contra apostolos (Act. IV-V), tum historia lapidati Stephani necnon et Sauli devastantis Ecclesiam (Act. VI-V). Interim vero, vehemens illa persecutio ierosolymis exorta, in causa erat cur dispergerentur christiani per regiones Iudaeae et Samariae, et ibidem disseminarent fidem Christi. Unde mox ad novellos christianos *qui baptizati tantum erant in nomine Homini Jesu*, mittebantur Petrus et Ioannes, tum ut eos in fide confirmarent, tum ut sacramentum plenae christianitatis eis conferrent (Act. VIII, 14-21). In quo quidem, quid aliud iterum ostenditur nisi una individua societas sese paulatim expandens extra angustos incunabulorum fines, communionis eiusdem fidei eorumdemque sacramentorum vinculo colligata, sub una eademque apostolica hierarchia? Quin et in his primis initiis, supremi episcopatus Petri illustre invenimus documentum. Nam quando sedata tandem tempestate quae prius saevierat, *Ecclesia per totam Iudaeam et Galilaeam et Samariam habebat pacem, et aedificabatur ambulans in timore Domini, et consolatione Spiritus Sancti replebatur, factum est ut Petrus, dum pertransiret universos, deveniret ad sanctos qui habitabant in Iudaea* (Act. IX. 31-32). Dum pertransiret universos, inquit. Quippe, ut notat Baronius ad annum 39, tam optata et tam opportuna a Deo praestita Ecclesiae suae tranquillitate Petrus utitur, et ierosolymis egressus regiones circumpositas peragrat, ut omnes quae sunt universalis praefecturae functiones exsequeretur et consummaret. Hoc namque sibi vult illud *dum pertransiret universos*, quod de aliis apostolis Lucas non scribit, sed de Petro, cuius muneris fuit universo gregi prospicere 11.

(I) Ad hanc circumstantiam refert Baronius susceptum a Petro episcopatum Antiochenum.

Uncle Chrysostonius, Hom. 21 in Acta, n. 1-2: « Dictums est.
 « (Luras) de Petri discessu ad sanctos. Ne quis ergo putaret ici
 « ex metu provenisse, primo narrat ut se haberent ecclesiae,
 « ostendens ipsum persecutionis tempore Ierosolymae man-
 « sisse; cum autem in tuto erant ubique ecclesiae, tunc Iero-
 « solymam reliquisse. Non enim quia pax erat, putabat non
 « opus esse suo adventu.... *Quasi du.r circaibat, ordines con-*
 « *siderails, quae pars esset coadunata, (piae ornata, (piae sua prae-*
 « *sentia egeret. Vide 'dium ubique circumcursantem, et primum*
 « *inventum.* Ubi eligendus erat apostolus, hic primus fuit;
 « cum dicendum erat Iudaeis non esse ebrios apostolos, cum
 « claudus sanandus fuit, cum concinnandum erat, hic ante
 « alios erat: (piando agendum cum praefectis, (piando cum
 « Anania. (piando ex umbra sanationes fierent. Ubi periculum
 « est. hic adest, et ubi quaedam dispensanda sunt; ubi vero
 « tranquillae res sunt, in communi visitat omnes ».

Ergo, vel a prima omnino origine, in ratione autonomae ac distinctae societatis sese exhibebat Ecclesia Christi. Nec prorsus in contrarium est, quod primi illi christiani ex Iudaeis collecti caeremonias mosaicas adhuc servaverint, prout totius consequentia historiae, et praesertim ea (piae postmodum in accessu Gentilium provenerunt, satis superque demonstrare videntur. Etenim etiam atque etiam considerare oportet quod transitus a Iudaismo ad christianismum non fuit transitus a falsa ad veram religionem, sed ab una verae religionis oeconomia in oeconomiam aliam, (piae iuxta superius iam dicta, ad priorem se habebat ut corpus ad umbram, ut antitypus ad typum, ut adimpletio ad promissionem. « Incarnatio quippe Verbi et
 « occisio ac resurrectio Christi universorum fidelium salus
 « facta est, et sanguis unius Iusti hoc nobis donavit qui eum
 « pro reconciliatione mundi credimus fusum, quod contulit
 « patribus (pii similiter credidere fundendum. *Nihil ergo ab*
 « *antiquis significationibus in christiana religione diversum est,*
 « nec unquam a praecedentibus iustis nisi in Domino Tesu
 « Christo salvatio sperata est. dispensationibus quidem pro di-
 « viriae voluntatis ratione variatis, sed in idipsum coruscan-
 « tibus et legis testimoniis et prophetiae oraculis et oblatio-
 « nibus hostiarum, quia sic congruebat illos populos erudiri.
 « ut quae revelata non caperent, obumbrata susciperent, et ma-
 « ior Evangelii esset auctoritas, cui tot signis totque mysteriis

« V. T. paginae deservissent, de quibus Dominus profitebatur
 « (piod non venerat solvere legem, sed adimplere » 1). Cude,
 quamvis in morte Iesu Christi consummatum sit Testamen-
 tum Novum, et exinde omni vi obligatoria carere inceperit
 lex antiqua, (quod theologi significare solent dicendo legem
 mosaicam ex tunc mortuam evasisse), non tamen oportuit ut
 continuo reiiceretur tanquam mortifera, haud secus ac si fuis-
 set diabolicae supers! itionis corruptione infecta. Imo vero, per
 aliquod tempus in fidelibus a Synagoga egressis permanere
 debuit antiquarum observantia caeremoniarum, simul cum iis
 (piae sunt propria religioni christianae. ut scilicet nexus Novi
 et Veteris Testamenti fieret manifestior, et dum intertexebatur
 figura veritati, evidentius appareret mirabilis illa successio
 atque continuatio religionis, sese ab initio evolvens sicut lux
 (piae ab aurora crescit usque ad perfectam diem. Tunc ergo,
 iuxta celebrem Augustini comparisonem, legales observantiae
 se habuerunt instar honorabilis mortui qui non statim in fo-
 veam deiicitur, sed aliquantisper conservatur et ad tumulum
 deducitur cum debita reverentia, parentum ac necessariorum
 caterva stipatus (2). Nec dubium quin eiusmodi transitionis
 oeconomia maxime locum habuerit, (piando solis adhuc Israe-
 lites coalescebat Ecclesia. Verum, iam instabat eventus qui
 occasionem suppeditaret, primo quidem solemniter atque au-
 thentice declarandi abrogatam obligationem veteris legis, tum
 deinde diligenter eradicandi praeiudicium (pio plerique adhuc
 tenebantur Tudaei conversi erga mosaicas observantias, usque-
 dum completa tandem sepultura cum destructione templi et
 eversione Ternsalem, verificaretur id quod dicit Augustinus
 ubi supra: « Proinde nunc quisquis Christianorum, quamvis
 « sit ex Iudaeis, similiter ea (legalia) celebrare voluerit, tau-
 « (piam sopitos cineres eruens, non erit pius deductor vel
 « baiulus corporis, sed impius sepulturae violator ». Porro,
 eventus ille praeparativus ad consummatas Synagogae exse-
 quias, fuit accessus Gentilium ad fidem evangelii. cum quo
 incipit alterum et perquam, notabile nascentis Ecclesiae sta-
 dium. Tunc enim effecta est iunctura duorum populorum,
 circumcisionis et praeputii, tam profundis tamque inveteratis

(1) Leo M. Serin. 15 do Pass. e. 1-2,

(2) August. epist. 82, n. 16,

inimicitias inter se invicem hactenus dissidentium, de qua iunctura Apostolus, Ephes. II, 14-22: « Ipse enim (Christus) « est pax nostra qui fecit utraque unum, et medium parietem « maceriae solvens inimicitias in carne sua, legem mandato- « rum decretis evacuans, ut duos condat in semetipso in unum « novum hominem, faciens pacem, et reconciliet ambos in « uno corpore Deo per crucem, interficiens inimicitias in se- « metipso. Et veniens evangelizavit pacem vobis qui longe « fuistis (Gentilibus), et pacem iis qui prope (Iudaeis). Quo- « niam per ipsum habemus accessum ambo in uno Spiritu « ad Patrem. Ergo iam non estis hospites et advenae, sed « estis cives sanctorum et domestici Dei, superaedificati super « fundamentum apostolorum et prophetarum, ipso summo an- « gulari lapide Christo Iesu».

Secundum nascentis Ecclesiae stadium. — Incipit iuxta computum Baronii anno aerae vulgaris 41, quando Petrus a Deo monitus, edoctusque advenisse tempus admissionis gentium (1), gentilem hominem Cornelium centurionem cum cognatis et amicis eius Caesareae baptizans, cunctis ethnicis aditum ad Ecclesiam reseravit (Act. X). Quae res tam diligenti studio a Luca relata, querelae primum occasio fuit ex parte eorum (pii ex circumcisione erant, cum Petrus a Caesarea Ierosolymam reverteretur. At audita narratione facti, *(///? aderant tacuerunt, et glorifleanerunt Deum dicentes: ergo et gentibus poenitentiam dedit Deus ad vitam, ita ut, prima iunctione duorum parietum in angulari lapide Christo pacifice peracta, exhinc non Petrus tantum et apostoli caeteri, sed ex discipulis complures qui hactenus nonnisi Iudaeis praedicaverant evangelium, gentiles etiam ad Christi ovile colligere inceperint. Subdit enim Lucas: Et illi quidem qui dispersi fuerant*

(1) Apposite notat Card. Franzelin quod in hac circumstantia, « apostolorum principi Petro, non quidem ipsum dogma de destinatione « evangelii pro omnibus gentibus et de universalitate Ecclesiae revolutum « est, quod sicut a prophetis praenuntiatum, ita a Christo saepe disertissimis verbis declaratum fuerat (cf. Act. 11-39, 111-26); sed tempus « manifestatum est simul cum ratione modoque admissionis omnium gentium, et executionis testamenti Salvatoris, ut apostoli praedicarent « evangelium omnibus gentibus, omni creaturae, et testes essent usque « ad ultimum terrae ». De Ecclesia, Thes. 14.

a tribulatione quae facta fuerat sub Stephano, perambulaverunt usque Phoenicem, et Ciliciam, et Antiochiam... Erant autem quidam ex eis viri Cyprii et Cyrenaei, qui cum introissent Antiochiam, loquebantur et ad Graecos, annuntiantes Dominum Iesum. Et erat manus Domini cum eis, multusque numerus credentium conuersus est ad Dominum. At vero, ut notat Baronius ad annum 12. quo magis magisque ex gentibus colligenda propagaretur Ecclesia. Paulum (quem ad hoc opus elegerat, adhuc Tarsi agentem et quasi sagittam electam in sua pharetra latitantem. Deus educere in medium festinavit. Ad ethnicos enim Antiochiaee conuersos missus est ex Ierosolyma Barnabas, qui hortaretur eos in proposito cordis permanere in Domino: tum ipse profectus est Tarsum ut quaereret Saulum; (quem cum inuenisset peruenit Antiochiam, et annum totum conuersati sunt ibi in ecclesia, et docuerunt turbam multam, ita ut cognominarentur primum Antiochiaee discipuli, christiani (Act. XI-25). Porro. transacto anno illo, paulo post persecutionem Herodis Agrippae in capite XII Actuum relata, (quae et de vivis abstulit Iacobum fratrem Ioannis, et occasionem dedit dispersionis apostolorum per universas terras, necnon et adventui Petri in Urbem i. iussu Spiritus Sancti factam legimus ordinationem Pauli et Barnabae, dum scilicet sacerdotes qui aderant Antiochiaee in celebratione sacrorum mysteriorum essent occupati: Ministrantibus autem illis Domino (graece λειτουργοι'ων. id est sacrificantibus), dixit illis Spiritus Sanctus: Segregate mihi Simeon et Barnabam in opus ad quod assumpsi eos. Tunc ieiunantes et orantes, imponentesque eis manus, dimiserunt illos Act. XIII-2. Exinde igitur, mutato nomine (2), Paulus in campum certaminis egressus suscepit partes specialis apostoli gentium. utpote qui peculiarem gratiam gentilibus ad fidem convertendis haberet a Deo procuratorem. Statimque ipse et individuus comes Barnabas, ambo in historia Actuum tunc primum nomine apostolorum recensiti (3). accepto ministerio cum ingenti

(1) Inter hos, testis Luca, orat Manahon quem inulti suspicantur esse Evodii, immediatum Petri in sede Antiochena successorem.

(2) In Actibus prima nominis Pauli mentio habetur post celebratam ordinationem per impositionem manuum. Sanctus autem qui et Paulus (Act. XIII, 9). Exhinc autem, semper Paulus nominatur.

(3) Act. XIV, 4-13.

fructu funguntur in regionibus Asiae minoris et adiacentibus insulis, ubique fundantes ecclesias, constituentisque presbyteros per singulas (1). Tum, expleto opere, redeunt *Antiochiam unde erant traditi gratiae Dei in opus quod compleverunt; cum autem venissent et congregassent ecclesiam, retulerunt quanta fecisset Deus cum illis, et quia aperuisset gentibus ostium fidei; morati sunt autem non modicum tempus eum discipulis*(A.ct.XIV, 25-27). Sic pervenitur ad annum aerae vulgaris circiter quinquagesimum primum.

Sed interim gentilium multitudo in dies accrescens intra Ecclesiae gremium, excitaverat invidiam quorundam qui erant ex circumcissione, eorunique zelum pro mosaicis observantiis multum exacerbaverat. *Et quidam descendentes de Iudaea docebant fratres Antiochia commorantes: Quia nisi circa incidamini secundum morem Moysi, non potestis salvari.* Hinc maxima turbatio, repugnantibus per omnia Paulo et Barnaba, quibus necesse visum est, attenta rei gravitate, ascendere Jerusalem ubi pro tempore aderat Petrus (post decretum Claudii (pio omnes Iudaei e Ruma discedere coacti fuerant), aderat etiam Iacobus minor, imo et Ioannes, ut ex Gfal. 11-9 conicere licet. Tractanda siquidem erat, ait Baronius, omnium gravissima causa: An scilicet una cum Evangelic Lex quoque servanda «esset, ut qui ex gentilibus ad christianam religionem se transferrent, ex legis Hebraicae praescripto circumcidi deberent, et aliorum legalium observatione obligari. Instabant pseudoapostoli pro lege Moysi acerrime concertantes, et partem adversam strenue oppugnantes. Apostolico igitur haec erant discutienda consessu, definienda consensu, atque auctoritate firmalida. Iam vero ipsa synodica acta quae Lucas scriptis consignata reliquit, inspiciamus. Ipse enim in primis causam eiusmodi cogendi conventus praemittens, sic ait: *Cum venissent Ierosolymam Paulus et Harnabas, suscepti sunt ab ecclesia.... Surrexerunt autem quidam de haeresi Phariseorum qui crediderunt, dicentes: (pda oportet circumcidi eos, praecipere quoque servare legem Moysi. Con- veneruntque apostoli et seniores presbyteri, ridere de verbo hoc. Cum autem magna conquisitio fleret, surgens Petrus dixit ad eos: Viri fratres, vos scitis quoniam ab antiquis diebus*

(1) Act. XtV, 22.

l)(*Us /n nobis elegit, per os meum, audire gentes verbum*
« *Evangelii, et credere. Et qui nocif corda Deus, testimonium*
perhibuit, dans illis Spiritum Sanctum sicut et nobis. Et nihil
* *discrevit inter nos et illos, fide purificans corda eorum. Nunc*
ergo quid tentâtis Deum imponere iugum super cervices disci-
« *pulorum, quod neque patres nostri neque nos portare potuimus?*
* *M/ per gratiam Domini [esu Christi credimus salvari, quem-*
« *admodum et illi. Hactenus Petri sententia, quam primus*
ut princeps apostolorum dixit, imo rem ipsam sui praero-
« *gativa suffragii visus est definisse. Nam (quod ait Hiero-*
nymus scribens ad Augustinum), in sententiam eius Iacobus
« *apostolus et omnes simul presbyteri transierunt, nec servan-*
« *dam ab illis esse circumcisionem, neque caetera (piae per-*
« *linent ad legem Moysi, aequae omnes senserunt.... Sed quid*
« *post haec factum sit prosequitur Lucas: Placuit apostolis et*
« *senioribus cum omni Ecclesia, eligere viros e.r eis. et mittere*
« *Antiochiam cum Paulo et Barnaba Iudam et Silam viros*
« *primos in fratribus, scribentes per manus eorum. Epistola*
« *autem fuit eiusmodi: Apostoli et seniores fratres his*
« *qui sunt Antiochiae et Syriae et Ciliciae fratribus ex*
« *gentibus, salutem. Quoniam audivimus quia quidam*
ex nobis exeuntes turbaverunt vos verbis, everten-
tes animas vestras, quibus non mandavimus: Pla-
« *cuit nobis collectis in unum, eligere viros, et mittere*
« *ad vos cum charissimis nostris Barnaba et Paulo,*
« *hominibus qui tradiderunt animas suas pro nomine*
D. N. I. C. Misimus ergo Iudam et Sila: «I qui et ipsi
vobis verbis referent eadem. Visum est Spiritui San-
« *cto et nobis, nihil ultra imponere vobis oneris prae-*
« *ter haec necessaria: Ut abstineatis vos ab immolatis*
« *simulacrorum, et sanguine, et suffocato, et fornicatione,*
a quibus custodientes vos, bene agetis. Valete.
Hactenus litterae apostolicae ex concilio Hierosolymitano,
quod, ea data epistola, absolutum fuisse, Lucas qui ad les
« *Antiochenas vertit stylum, significare videtur».*

Verum non levi ista transeunda calamo, quia in tam solemni! circumstantia plurima sunt quae Ecclesiam evidenter commonstrant in ratione distinctae atque perfectae societatis

in imposito praecepto abstinendi a sanguine et suffocato, id estai) esu sanguinis vel animalium e (piorum carnibus sanguis non fuit per prius effusus. Neque enim in vi legis naturalis, ut constat, nec in vi legis positivae antecedentis cuius finita declarabatur obligatio, eiusmodi praeceptum imponebatur, sed per legem novam a propria auctoritate apostolica emanantem, similem ei qua etiam nunc ab esu carnum certis diebus prohibemur. Caeterum si huius legis causam requiras, haec affertur potissima: nimirum, ut aliquo (licet in re levis-sima) remanente usu legalium. Iudaei ac Gentiles in unum Christum lapidem angularem facilius necterentur *Ἰ. ἰ. · Γη* *†* Actibus Apostolorum, inquit Augustinus l. 32 e. Faustum. « c. 13, hoc lege praeceptum ab apostolis, ut abstinerent gentes
« tantum a fornicatione et ab immolatis et a sanguine, id est.
« ne quidquam ederent carnis cuius sanguis non esset effu-
« sus.... Et si hoc tunc apostoli praeceperunt, elegisse mihi
« videntur pro tempore rem facilem et nequaquam observan-
« tibus onerosam, in (pia cum Israeliiis etiam Gentes, propter
« angularem illum lapidem duos in se condentem, aliquid
« communiter observarent.... Transacto vero illo tempore quo
« illi duo parietes, unus ex circumcisione, alter ex praeputio
« venientes, quamvis in angulari lapide concordarent, tamen
« suis quibusdam proprietatibus distinctius eminebant, ac ubi
« ecclesia gentium talis effecta est ut in ea nullus Israelita
« carnalis appareat, (piis iam hoc Christianus observat, ut
« turdos vel minutiores aviculas non attingat, nisi (piarum
« sanguis effusus est, aut leporem non edat si manu a cervice
« percussus, nullo cruento vulnere occisus est? Et qui forte
« pauci adhuc tangere ista formidant, a caeteris irridentur.
« Ita omnium animos in hac re tenuit illa sententia veritatis:
« *Δοῦν quod intrat in os cestrum, cos coinquinat, sed quod e.rit,*
« nullam cibi naturam (piam societas admittit humana, sed
« (piae iniquitas committit peccata, condemnans ». Et de rebus
quidem in concilio Ierosolymitano actis, hactenus.

(1) Ita Baronius (ad annum 51), (pii alias utitur pulcherrima hae com-
paratione: Id instituerant apostoli, compaginationis causa, sicut in pa-
rietibus videmus fieri, dum ut superinducendus novus priori constructo
firmius inhaereat, prominentes relinquuntur lapides, qui vult noxiis qui-
dam, recens erectum sibi coniungant.

Sed ecce iam pervenimus ad Achillem adversariorum, videlicet ad ea quae praetermisit Lucas, narrat vero Paulus scribens ad Galatas. Quippe absoluto conventu apostolorum Terosolymis celebrato, ii omnes quibus commissae fueram litterae synodales, venerunt Antiochiam ut missionem exple-
rent. Porro Iudas mox abiit, Silas remansit, Paulus vero et Barnabas non parvam moram fecerunt inter Antiochenos, *refocenteset erangeli-antes cum aliis pluribus verbum Domini* (Act. XV-35). Cum autem adhuc ibi essent, supervenit etiam Petrus, et tunc accidit factum notissimum, multis hinc et inde discussionibus versatum : *Cum autem venisset Cephas Antiochiam, inquit Paulus ad Galat. II. 11-14, in faciem ei restitit, quia reprehensibilis erat. Prius enim quam venirent quidam a Jacobo, cum Gentibus edebat; cum autem venissent, subtrahebat et segregabat se, timens eos qui e.r circumcissione erant. Et simulationi eius consenserunt caeteri Judaei, ita ut et Barnabas duceretur ab eis in illam simulationem. Sed cum vidissem quod non recte ambularent ad veritatem Evangelii, dixi Cephae coram omnibus: Si tu, cum Judaeus sis, gentiliter viris, et non iudaice, quomodo Gentes cogis iudaizare?* Ecce tibi omne fundamentum
 <pio innixi recentes quidam rationalistae. contra attestationem totius Evangelii, contra historiae evidentiam, contra auctoritatem omnium saeculorum inde ab initio aerae christianae, contra conscientiam simplicis etiam rationis tantam impossibilitatem respuentis, asserere non dubitant Ecclesiam catholicam non esse opus Iesu Christi, sed ex collisione et sequenti fusione duorum principiorum contrariorum esse natam, Petrinismi scilicet et Paulinismi, ut ipsi dicunt in lingua barbara. Quatenus quidquid in Ecclesia de exterioribus observantiis retinetur, esset quaedam veluti prolongatio mosaici instituti cuius adsertor fuit Petrus, quidquid autem spirituale elementum audit, deberetur infixui eius (pii in faciem restitit Petro, et per omnia caeremonias Legis studuit evacuare. Et alibi quidem parturiunt montes ut enascatur ridiculus mus: hic autem e converso, quod sane difficilius est. faciunt parturire murem ut enascatur mons. Sed cum eiusmodi homines principium causalitatis seu rationis sufficientis parum curare soleant. non est cur ab eis (piaeras, quatenam tandem esse possit vel apparens proportio inter mirandam Ecclesiae compagem

structuramque firmissimam, et casualem illam ab eis somniam mixtionem contrariorum influxuum. Forte magis laborarent in expediendo se al) evidenti denegatione 'piam a documentis positivis accipiunt, explicando videlicet cum aliqua saltem specie verosimilitudinis, (pii fieri potuerit ut Petrus ali eis traductus tanquam tenacissimus Mosaismi contra Paulum defensor, primus omnium in Ierosolymitano consessu sententiam edixerit de non imponendo Christianis iugum legale : quin imo. in eo ipso loco unde argumentandi principium sumunt, dictus sit gentiliter vivere. Tum vice versa, quomodo Paulus cui contrariam Petro mentem et sententiam et intentionem adscribunt, potuerit circumcidere Timotheum Act. XVI-3 . et postmodum veniens Jerusalem, legales purificationes perficere ad Iudaeorum gratiam sibi conciliandam, oblationesque et vota vehit unus de Nazaraeonim numero in templo persolvere (Act. XXI et seq.). Haec quippe iam satis superque ostenderent nullam unquam inter utrumque apostolum esse potuisse sententiarum seu diversitatem seu oppositionem, sed solum quamdam agendi rationem a Petro luisse imprudenter admissam, quando institutum vitae mutavit occasione Iudaeorum <pii a Iacobo Ierosolymis venerant Antiochiam, et tacitum eius exemplum propter supremam personae auctoritatem tantum creasse Ecclesiae periculum, ut insto zelo commotus Paulus violentum debuerit remedium adhibere.

Et sane, ex ipsa Pauli narratione pro comperto habetur primo, Petrum prius communi more conversatum esse inter Antiochenos tam gentiles quam Iudaeos mosaicae consuetudinis iam desuefactos, sed postea patrias repetivisse observantias, ne scilicet offenderet adventantes Ierosolymitas. Secundo, huic posteriori vivendi modo convenisse nomen simulationis, non quidem directae seu per se intentae, sed certe indirectae, qua (piis in facto externo dat aliis de se sentire aliud quam quod intus in animo habet. Tertio, Paulum ad reprehensionem Petri nihil aliud adhibuisse quam Petri auctoritatem: **/ tu, cum Iudaeus sis, (/enti/iter raris et non Iudaice. quomodo dentes cot/ris Iudaizare?* Haec porro, non solum non infirmant catholicam doctrinam, sed confirmant etiam magis. Non. inquam, infirmant, quia ad summum probant Petrum non fuisse impeccabilem, sed aliquid tunc habuisse in conversatione sua

materialiter saltem reprehensibile (1), quod scandali occasio fuit, id est occasio perniciosissimae existimationis, quod legalia adhuc essent ex necessitate servanda, et in perpetuum apud Christianos retinenda. Et nedum infirmant, confirmant etiam magis. Unde enim lauta efficacia solius exempli Petri, nisi ex hoc quod apud omnes communiter habebatur ut caput Ecclesiae et omnium princeps apostolorum? Ecce Paulus expresse et instanter docebat cessasse legalium obligationem, et summopere cavendum ne apud gentiles christianos eiusmodi ritus introducerentur qui in solis iudaeis adhuc ad tempus poterant tolerari. Petrus vero nihil omnino docebat quod doctrinae Pauli esset contrarium, sed solo conversandi modo videbatur inducere ethnicos conversos ad amplectendum usus mosaicos, et nihilominus praevalet simplex et nudum Petri exemplum, tum praedicationi apostoli gentium, tum decisionem recens acceptae a Concilio, in tantum ut ipse Barnabas qui testimonio Spiritus Sancti Antiochiae segregatus erat in evangelium, in eandem traheretur simulationem. Mensurans ergo Paulus periculi magnitudinem ex iam secutis effectibus, in faciem restitit Petro. Non tamen restitit Petro aliquid praecipienti, iubenti, aut docenti, sed aliquid imprudenter agendi unde Ecclesiae damnum imminebat. Neque

ri
4

(1) Dico saltem materialiter, quia nihil est quo indicetur, Petrum formaliter etiam deliquisse. Nam timor ille de quo Paulus ait: *timeŋ8 co8 qui ex circumcissione erant*, non fuit timor mundanus, sed quo timuit ne isti a fido deficerent. « Petrus quidem discipulis suis palam et aperte « dicere non audebat, ab his (legalibus) penitus abstinendum esse. Metuebat enim ne forte, si consuetudinem istam ante tempus vellet evellere, simul etiam Christi fidem evelleret, cum nondum mens iudaeorum ob diuturnam anticipatam opinionem circa legem haec verba posset audire. Et quemadmodum optimus agricola, cum iuxta veterem arborem teneram plantam conseruit, non audet veterem evellere arborem, metuens ne, radicibus illis avulsis, nova planta simul avellatur, sed « exspectat prius illam recte defigi et in terrae visceribus radices agere, « tum deinde veterem confidenter evellit, neque iam de planta novella « quidquam timet: sic nimirum et beatus Petrus agebat. Recens plantam fidem recte defigi in auditorum mentibus sinebat, ut cum altas radices egisset, confidenter deinde iudaicam omnem anticipatam opinionem exstirparet ». Chrysost. Homil. in illud *In faciem Petro restiti*, n. 12.

etiam restitit. Petro quasi potestatem in eum exercendo, sed potius remittendo ipsum ad proprium eius sensum, (piam antecedens agendi modus satis prodebat. In bis autem rerum adimictis (piis unquam dixerit resistantiam non contineri intra iustos limites (pii inferiori respectu superioris assignantur? Sed magna dispensatione Spiritus Sancti factum est ut tam solemne factum accideret, (pio profundius in animis firmaretur decretum Ierosolymitanum vindex christianae libertatis. Quis enim, ait Baronius, nisi haereticus pertinax de his ulterius disputare praesumpsisset, quibus iam Petrus reprehensione admonitus consensisset? Vel (piis sperare potuisset iudaicos ritus introducere in Ecclesiam perpetuo servandos, (piorum admissionem nec licuit Petro etiam tacito exemplo ad horam auctorizare? (1)

(1) Haec quidem secundum planum et naturalem litterae sensum. — Fuerunt autem qui dicerent, Cephiam illum quem Paulus legitur reprehendisse, non fuisse Apostolum Petrum. Hanc opinionem commemorant Chrysostomus in humilia mox citata, et Hieronymus, Comment, in epist. ad Galatas; huic etiam adhaerent nonnulli ex recentioribus theologi. Sed primo, quis unquam sitii persuadere poterit, Cephiam hunc, si ut Chrysostomus refert quosdam dicere, fuisset unus quispiam ex multis, annumerari cum his quos Paulus columnas Ecclesiae appellat? *lacobite*, inquit, «*7 Cephias et Joannes qui videbantur columnae esse, et δοκῦντε οἱ/οι l'trai*, phrasi quidem usitata apud Graecos, qua non significantur ii qui apparent esse id quod revera non sunt, sed ii qui vero magna auctoritate funguntur, et ideo sunt in existimatione (et ὁκοτμργ ric-primores populi, et jrooti/rn' doKoorrc^, qui summa rerum potiuntur, etc.). Deludo quis sibi persuadere poterit, Cephiam hunc cuius nulla mentio exstat in historia, suo agendi modo potuisse trahere multos, ipsumque Barnabam! Denique, qua tandem ratione adeo insisteret Paulus in reprehensione unius ignoti et nullius auctoritatis viri, quando vult probare sinceritatem suae doctrinae, et ostendere se nihil aliud praedicare (piam quod caeteri praedicabant apostoli?

Fuit etiam alia opinio (piam late exponit Chrysostomus, et quondam acriter defendit Hieronymus contra Augustinum. Vult totum factum Petri seso a mensis Gentilium subtrahentis, tum Pauli Petrum reprehendentis, fuisse simulatum, quatenus ex pacto inter ambos inito, et materia reprehensionis posita est, et reprehensio ipsa. Videlicet, Petrus et Paulus in eo consentiebant, ut iam a Christianis omnibus tam ex gentilitate (piam ex iudaismo conversis removerentur legales observantiae. Atqui Petro,

Caeterum, oppositionem inter Petrum et Paulum tanquam inter praecones duorum contrariorum systematum religionis, meram fabulam esse, omni etiam apparenti fundamento destitutam. ex hactenus dictis satis superque constat. Addo demum quod perpetuae concordiae duorum apostolorum testis authenticus est Petrus, qui in epistola quam testamenti loco Ecclesiae reliquit, concludit dicens : *Propter quod, charissimi, haec erpecfantes satagite immaculati et inviolati ei inveniri in pace, et Domini nostri longanimitatem salutem arbitremini, sicut et citatissimus /rater noster Paulus secundum datum sibi sapientiam scripsit vobis, sicut et in omnibus epistolis, loquens in eis de his in quibus sunt quaedam difficilia intellectu, quae indocti et instabiles depravant, sicut et ceteras Scripturas, ad suam ipsorum perditionem* (2 Petr. II1-14). Testis etiam Paulus ipsemet in epistola quam ad Romanos dedit (eo tempore quo a Roma aberat Petrus, ut declarat Baronins, ad annum Christi 58). Quid est enim quod tantopere desiderabat Ecclesiam Romanam invisere, prout ab initio protestatur his verbis: *Sine intermissione memoriam vestri facio semper in orationibus meis, obsecrans si quomodo fundem aliquando prosperum iter habeam*

utpote speciali apostolo circumcisionis, speciali opus erat condescendentia erga fideles Judaeos. Opportunam ergo nacti occasionem cum Antiochiam advenerunt Ierosolymitae, ambo convenerunt ut Petrus iudaizaret et a Paulo publice reprehenderetur, Petro non reluctante, imo silentio suo reprehensionem approbante, sicque minus odiosa fieret Judaeis exactio. Nam hoc modo « neque Petrus illam sententiam introducebat, verum ab « alio se coargui, id est a Paulo, permittebat, et silebat ut doctrina facilius posset admitti ». Simili quodam modo, in parlamenti nostris minister quispiam se ex condito interpellari curat, ut res facilius componat vel etiam resarciat, si opus sit. — At vero, utrum sic diminuatur difficultas, annon potius augeatur, indicet, prudens aestimator. Praeterea, conventionis et pacti nullum ne levissimum quidem in narratione Pauli apparet vestigium. Denique, qua fronte diceret Apostolos: *In faciem ei restiti, quia reprehensibilis erat*, et iterum : *Cum vidissem quod non recte ambularent ad veritatem Evangelii*, si ipsemet in eam actionem quam reprehensibilem dicit, consensisset?

Haec sane excogitata fuerunt ut responderetur adversariis fidei Christianae hoc loco abutentibus. Sed non indiget veritas gratuita negatione eius quod magno rationum pondere firmatur, et genoratum loquendo, periculosius est concedenda negare, (piam neganda concedere.

in voluntate Dei veniendi ad vos; desidero enim (Rom. 1-9). Et iterum in fine: *Sic autem praedicari Evangelium hoc, non ubi nominatus est Christus, ne per alienum fundamentum aedificarem, sed sicut scriptum est: (quod vobis non est annuntiatum de eo, videbunt. Propter quod et impediabar plurimum venire ad vos. Nunc vero ulterius locum non habeo in his regionibus, cupiditatem autem habeo veniendi ad vos et multis iam praecedentibus annis, cum in Hispaniam proficisci coepero, spero quod praeteriens videam vos* (Rom. XV-20). Et rursus: *Obsecro ergo vos, fratres, per I. N. C., iuvet adiugetis me in orationibus vestris pro me ad Deum, ut liberer ab infidelibus qui sunt in Iudaea, ut veniam ad vos in gaudio per voluntatem Dei, et refrigerer vobiscum* (Ibid. 30). Quid est, inquam, quod nunc contra invidiam suam non timet super alienum fundamentum aedificare, id est, praedicare evangelium apud eos quibus iam ab alio fuerat annuntiatum, sed ardet desiderio aliquid impertiendi gratiae spiritualis, iis quos instituerat Petrus? An forte ut opus Petri reformaret? Ut quid ergo tantis encomiis celebraret florentissimum statum et potentiorum principatum illius Ecclesiae, cuius fides, sicut ipse ait, annuntiabatur in universo mundo? Sed sciebat se a Deo destinari Petri coadiutorem in Ecclesiae Romanae foundatione, praesentiebaturque extraordinariam commissionem apostoli gentium ibi esse desitutam, ubi apostolicae cathedrae vigeat principatus, ut merito in finem usque saeculorum de Petro et Paulo diceretur: *Gloriosi principes terrae, quomodo in vita sua dilexerunt se, ita et in morte non sunt separati!* — Reliquum est ut quae ad tertium primaevae Ecclesiae stadium pertinent, paucis attingamus.

Tertium nascentis Ecclesiae stadium. — A temporibus Concilii Ierosolymitani incepit maxima diffusio Ecclesiae inter gentes, tam intra quam extra fines imperii Romani, ita ut paucis post annis, de apostolis loquens Paulus dicere potuerit: *Et quidem in omnem terram pervenit sonus eorum, et in fines orbis terrae verba eorum* (Rom. X-18). Ibi bique autem, unius cohaerentis ac distinctae societatis forma, ad normam a Christo in evangelio traditam, exhibetur.

Exhibetur enim societas colligata vinculo unius fidei. Nam. I Cor. IV-17, praedicatio apostolica una est *ubique in omni Ecclesia*. Et Coloss. 1-6, evangelium unum *in universo mundo*

est et fructificat et crescit. Et 1 Thes. 1-8, fides Thessalonicensium eadem est cum fide omnium credentium, *non solum in Macedonia et in Achaia, sed et in omni loco.* Et Rom. 1-8. Iste Romanorum *annuntiatur in univ[er]so mundo.* Exhibetur societas colligata participatione eiusdem sacrificii, eorundemque sacramentorum. Nam, Heb. XIII-10: *Habemus altare de quo edere non habent potestatem (pii tabernaculo deserviunt.* Et Eph. 1V-4: *Unus Dominus, una fides, unum baptisma.* Et 1 Cor. XII-12: *In uno spiritu omnes nos in unum corpus baptizati sumus, sive Iudaei, sive Gentiles, etc.* Et supra: *Panis (quem frangimus, nonne participatio corporis Domini est! Quoniam unus panis, unum corpus multi sumus, omnes qui de uno pane participamus.—* Exhibetur societas in qua cunctae per orbem ecclesiae inferse invicem communicant tanquam unius eiusdemque regni partes. « Ecclesia Corinthi constat *sanctificatis et rocatis* in una societate *cum omnibus qui invocant nomen Domini Iesu Christi in omni loco* (1 Cor. 1-2). Christiani ubicumque terrarum reperiantur, sunt et dicuntur *fraternitas quae in mundo est* (1 Petr. V-9). In diversis ecclesiis particularibus sunt omnes fratres et membra unius societatis. Ecclesiae nempe universalis. Romanos quorum *obedientia fidei in omnem locum divulgata est, salutant omnes ecclesiae Christi*; iisdem commendantur christiani ex aliis ecclesiis. ut eos *suscipiant in Domino digne sanctis*; iis (pii Paulum adiuverant. gratias agunt *cunctae ecclesiae gentium* (Rom. XVI, 2-19)... Communio haec est omnium fidelium inter se, cum apostolis, cum Christo capite et cum Deo: *Ut et vos societatem habeatis nobiscum, et societas nostra sit cum Patre et Filio eius [Iesu Christo]* (1 Ioan. 1-3). Ecclesia constat *rocatis sanctis*, et vocati sunt *in societatem Filii Dei*, adeoque Ecclesia est *societas Filii Dei* (1 Cor. I 2-9) ». Denique exhibetur societas quae distinctis hominum gradibus ordinibusque diversis coalescat (1 Cor. XII, 14-29); (piae coe-litus datis pastoribus, dispensatoribus mysteriorum Dei et pro Christo legatione fungentibus, gubernetur (Act. XX-28; 1 et 2 Timi, passim, etc.); in qua etiam apostolica potestas vigeat, non modo legifera et iudiciaria, verum etiam coactiva (1 Cor. V, 3-5; 1 Tim. V-19; Tit. 1-13). Ita fere Card. Franzelin, de Eccl. Thés. 14.

Et haec quidem Ecclesiae nascentis ratio non proponitur

ut ab apostolis primum inventa, sed tanquam in aeternum a Christo constituta. Nani, « ipse (Christus, dedit quosdam quidem apostolos, alios autem pastores et doctores ad consumptionem sanctorum in opus ministerii, in aedificationem corporis Christi, donec occurramus omnes in unitatem fidei et agnitionis Filii Dei, in virum perfectum, in mensuram aetatis plenitudinis Christi ». Ergo tandem de facto foundationis Ecclesiae a Christo nullus remanet ambigendi locus. Reliquum est ut, antequam ad disputationem de notis eius veniatur, ipsiusmet Ecclesiae generales rationes paulo distinctius investigemus. Ad hoc pertinet sequens propositio.

THESIS II.

Ecole.*!» Clu'iMîi, ex eiusdem Christi revelat loue et Instituto est essentialiter visibilis, et Ipsa, visibilis Ecclesia est Ecclesia promissionum : perennis scilicet atque indefectibilis, in qua et per qnani homines sanctitaiem et salutem consequuntur, ad quam denique si quis re vel voto non pertinuerit, salvus <ksse non poterit.

Hic intendimus excludere fundamentalem protestantium errorem de Ecclesia invisibili, destruendo simul dualismum quem ad necessitatem suae causae a-dinvenerunt. cum distinguentes inter ecclesiam promissionum et ecclesiam (piae externo organismo seu exteriori societatis forma instruitur, hanc posteriorem asserunt non esse de institutione Christi, sed resultare ex factis humanis contingentibus et variabilibus pro locorum ac temporum diversitate, consequenterque dicunt nihil per se referre ad salutem, an huius vel illius vel etiam nullius visibilis ecclesiae membrum quis exsistat' | i. Nos igitur eiusmodi commentum explodimus. Non quod omnia ad Ecclesiae rationem pertinentia dicamus esse in se visibilia, absit. Nam iuxta analogiam humani compositi, in Ecclesia a Christo fundata distinguimus corpus et animam: corpus quod est *socialis organismus sire exterior membrorum compages referens similitudinem corporis physici organici*, tum animam

(1) Vide supra. in Quaest. pracanilmlo.

quae consistit *in inferioribus habitualis gratiae sire supernaturalis vitae donis*. Verum, sicut corpus et anima non faciunt in humano composito homines duos, ita nec in praesenti ecclesias duas, sed unam. Unam dico ecclesiam in (pia anima coniungitur corpori, sic tamen ut corpus ordine naturae praesupponatur animae, et non vice versa, ac per hoc, nemo possit participare de animae vita, quin per prius ad unitatem corporis aliquo saltem modo pertineat. Qua in re adhuc iuvamur analogia desumpta ex physicis, ubi corpus est prius anima in via generationis, et quidquid ab anima vivificatur, non vivificatur nisi pars corporis vel exsistat vel fiat. Itaque visibilem asserimus Ecclesiam propter corpus cui anima unita est. Ipsi autem corpori, sicut in praeliminio quaestionis iam fuit declaratum, duplicem visibilitatem ex Christi instituto inesse profitemur. Primo visibilitatem quoad esse **intrinsecum**, (piatenus est quaedam socialis structura quae median-
tibus sensibus externis attingi potest in sua propria individualitate, in distinctione ordinum quibus constat, in hierarchia penes quam est regimen, et multitudine ei obnoxia. Secundo visibilitatem quoad esse revelatum, (piatenus hoc distinctum et individuum corpus religiosum, ex perspicuis quibus adornatur notis innotescit, ut cui revelatio divina attribuit in proprium media supernaturalis vitae, simul cum promissionibus perpetuae assistendae in ordine ad vitae aeternae finem. Et ista quidem corporis visibilitas talis est, quae visibilem faciat et animam, visibilitate scilicet credibilitatis. Porro ambos visibilitatis modos, (piorum prior se habet ut necessarium posterioris praesuppositum, uno brevi verbo comprehensos esse volumus, ubicumque in posterum visibilis aut discernibilis dicetur Ecclesia, quin necesse futurum sit toties quoties ad explicationem descendere, (pia semel pro semper data supponitur.

Ilis itaque rite et ut par est praemissis, ad singulorum declarationem descendimus, demonstrantes in primis, Christum instituisse Ecclesiam determinate ut visibilem. Tum deinde, hanc visibilem Ecclesiam esse omnibus hominibus medium salutis, et quidem necessarium. Attamen necessitatem hanc intelligendam esse sub disiunctione, vel in re vel in voto, prout de sacramentis Baptismi et Poenitentiae iam alias explicatum est.

§ 1.

Prior assertio nimis evidenter continetur in praedemonstratis. Et re quidem vera, ut a generalioribus exordiar, vel nullam omnino ecclesiam fundavit Christus, vel si aliquam fundavit, talem profecto fundavit qualem necessario exigit natura hominum inter quos instituebatur, adeoque visibilem. Visibilem dico visibilitate primum constitutionis, quia non est societas si se mutuo socii non agnoscant, et non est unde homines se ut socios agnoscant, si socialis structura persensus externos attingi non potest. Visibilem etiam visibilitate discernibilitatis a non genuinis ecclesiis, quia ideo sane fundata est, ut ad eam evocati homines se aggregent. Si ergo non esset discernibilis, frustra et inutiliter fuisset a suo auctore instituta, quod de Christo cogitare nefas. Unde iam ab initio notatum est, protestantes non posse cum qualibet verosimilitudinis specie suam tueri opinionem, nisi penitus destruendo ipsum fundamentalem Ecclesiae conceptum, seu verius, negando omnem divinitus institutam ecclesiam in sensu biblico vocabuli (1). Nam certe in Scriptura N. T., Ecclesiae nomine non venit numerus individuorum dispersorum et in massa humana profunde latentium, sed totum aliquod organice unitum, cuius partes sibi invicem iis nexibus adhaereant qui inter homines esse non possunt nisi visibles: *Aedificatio constructa*, inquit Apostolus, *crescens in templum sanctum in Domino* (Eph. 11-21), et iterum: *Corpus compactum et connectum per omnem iuncturam subministrationis* (Ibid. IV-16).

Quod si nunc specialiter conferas abnormem illam conceptionem Ecclesiae ponentis tenebras latibulum suum, cum omnibus et singulis quae de institutione Christi in superiori propositione relata sunt, ubique videbis oppositionem adeo radicalem ut nulla maior excogitari possit. Et primo quidem manifestum est Christum fecisse baptismum innuam Ecclesiae suae, quatenus nemo Ecclesiam ingreditur nisi baptismo initiatus. Id demonstrat factum Christi in evangelio. ubi colligens discipulos ad Ecclesiae inchoationem, primum eos baptizasse legitur (Ioan. 111-22, et 11-1); demonstrat iussio qua post

■ I
■ |
I I
I I
I |
I |
■
■
■ |
I |
■ |
I [
I |
■
H
■ I
I I
H I
B I
■ I
I
| I
I
K |
f' I
K j|
E I
I I
II
t| I

(1) Card. Frnzelin, tie Ecclesia, Thes. 21.

resurrectionem iubentur apostoli docere omnes gentes, *baptizantes eos* (Matth. XXVI 11-19): demonstrat promulgatio Novae Legis facta in die Pentecostes: *Quid faciemus, ceteri fratres? Petrus cetero ad illos: Poenitentiam agite, et baptizetur unusquisque Cestrum in nomine I. C.... Qui ergo receperunt sermonem eius, baptizati sunt, et appositae sunt in die illa animae circiter tria millia* (Act. II, 37-41). Et alia innumera sunt in N. T. eiusdem sensus eiusdemque tenoris, quae propter summam rei evidentiam commemorare non opus est. Nunc autem, si ingressum Ecclesiae in visibili sacramento constituit Christus, eo ipso visibilem ecclesiam instituisse dicendus est, quia, absurdum sane foret si ad invisibilem societatem visibilis initiatio essentialiter requireretur.

Praeterea, potestas ligandi et solvendi (piae Matth. XVI Petro promittitur, est potestas propria illiusmet regni coelorum (pud Christum in terra fundavit. Ait enim: *Super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam, et tibi dabo claves regni coelorum, et quodcumque solveris super terram erit solutum et in coelis*, etc. Non igitur potestas est pertinens ad aliquam ecclesiae formam quae ex humanis factis derivaret, sed ad ipsum proprium ac verum regnum Christi apud nos. At vero, quomodo in ecclesia invisibili in qua omnia membra sibi invicem sunt penitus ignota, locus esset exercitio huiusmodi potestatis? Nam quidquid tandem debeat determinate intelligi per solutionem et alligationem de qua in praesenti, id saltem undequaque perspicuum: solvendi et ligandi ministerium in regno coelorum esse quamdam gubernandi rationem, quae quidem in ridiculam desinit chimaeram, ubi nec gubernator cognoscere potest gubernandos, nec gubernandi gubernatorem.

Adhuc. Matth. XVI 11-15 et seq., dicit Dominus: *Si peccaverit in te frater tuus, rade et corripe eum inter te et ipsum solum.... Si autem te non audierit, adhibe tecum adhuc unum vel duos.... Quod si non audierit eos, dic Ecclesiae. Si autem Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut ethnicus et publicanus. Amen dico vobis, quaecumque alligaveritis super terram, erunt ligata et in coelo*, etc. Quo in loco non sumitur Ecclesia pro omni Christianorum multitudine: id enim perabsurdum, tum quia omni multitudini dici non potest, tum (piae si posset, nihil iuvaret. Quae enim emendatio sequeretur ex confusae multitudinis correptione? Deinde, illi procul dubio ecclesiae dicendum

est, de qua statim subiungitur: (*ptaecumque aUigareritix*, etc. quod non ad omnem multitudinem, sed ad solum collegium apostolicum ex toto orationis contextu noscitur pertinere. Sed neque necessario de integro pastorum corpore accipienda Inc-est Ecclesia, prout ex subiecta materia satis constat. Lude ecclesia nunc vocatur etiam unus particularis praelatus. Sic enim et magistratus qui Rempubicam gerunt sive in toto sive in parte, Respublica vocantur, ut recte adnotavit Maldonatus, et quod ab illis iit, a Republica factum esse dicitur. Itaque: *dic Ecclesiae*, hoc est, denuntia ecclesiasticae auctoritati (1), et si contra hanc auctoritatem contumax existat, *sit tibi sicut ethnicus et publicanus*. Haec, inquam, est obvia et maxime naturalis huius loci expositio, quamvis non omnia ibi contenta ad praesentem demonstrationem necessaria sint. Quacumque enim ratione ecclesiam interpretatus fueris, vel de integra multitudine, vel solum de iis qui potestatem in ea gerunt, profecto non aliam ecclesiam accipias necesse est. (piae in superiori evangelii capitulo prima vice nominata init, cum dictum est: *aedificabo Ecclesiam meam*; non aliam nisi eam quae sola proponitur in omni Scriptura X. T.. videlicet veram et genuinam Ecclesiam Christi. Atqui si invisibilis est ista Ecclesia, quomodo locum habebit illud: *dic Ecclesiae*? Si latet, si soli Deo est nota, quomodo poterit ad eam causa deferri, quomodo is qui eam non audierit, reus erit tanti delicti ut pro ethnico et publicano sit habendus?

Rursus, per quadraginta dies post resurrectionem eum suis apostolis conversatus est Christus *loquens de regno Dei*. ut dicit Lucas, Act. 1-3: de regno Dei, id est de Ecclesia sua (piae iuxta superius praemissa, nomine regni Dei vel regni coelorum in evangelio insignitur. Porro, ad huius regni Dei institutionem pertinetne vel non, quod dictum est Petro in apparitione lacus Genesareth: *Pasce agnos meos, pasce oves meas*? Et sermo ad omnes apostolos directus, primo quidem in coenaculo: *Accipite Spiritum Sanctum, quorum remiseritis peccata, remittuntur eis. et quorum retinueritis, retenta sunt*. tum deinde in monte Galilaeae: *Euntes docete omnes gentes.... et ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi*? At si in Ecclesia est pastor et pascendus grex.

si hierarchia docens et ministrans sacra, si legati potestate fungentes «pios existimare debet homo ut ministros Christi et dispensatores mysteriorum Dei, quid, quaeso, quo evidentius excludatur protestantica fictio Ecclesiae invisibilis?

Adhuc, ecclesia quam apostoli plantaverunt, fuitne ipsissima Ecclesia a Christo fundata, vel alia? Si aliam dicis, ergo apostoli non erant apostoli, scilicet missi ad exsequendum id quod in domini sui voluntate erat, aut certe suo muneri defuerunt, et ex consequenti non habuerunt de facto promissam sibi a Christo assistentiam. Sin autem ipsissimam confitearis, ergo Christi institutum de visibili Ecclesia est, nam procul dubio visibilis erat ecclesia illa in Actibus descripta, primum ex solis Judaeis constans, deinde sinum suum aperiens et (lentibus, et a primo suo ortu, participatione sacrorum, communione socialis vitae, proprioque et autononio regimine ab omni alio coetu discreta. Sed quid plura? Nonne in ipsis evangelii exordiis ad discipulos suos loquens Christus aiebat: *Vos estis lux mundi. Non potest civitas abscondi supra montem posita, neque accendunt lucernam et ponunt eam sub modio, sed super candelabrum, ut luceat omnibus qui in domo sunt!* Quasi dixisset: Vos estis civitas elevata in vertice montis, (piae a conspectu hominum subtrahi nequit, cum a quacumque horizontis parte illi adveniant, sive ab Austro sive ab Aquilone sive ab Oriente sive ab Occidente, ultro se videndam offerat. Vos estis lucerna illa indefectibilis quam ego lux aeterna accendam, et sicut lucerna non accenditur ut abscondatur, sed ut loco eminenti posita fulgore suo omnes qui intrant domum illuminet, ita vos non in latebris ponemini, sed in medio totius orbis theatro, ut ad vestrae cathedrae fulgorem ii qui inhabitant mundum veritatem edoceantur. Haec Christus in evangelio. Sed vide nunc utrum excogitabile sit aliquid e diametro contradicens magis, quam inventio latentis, occultae, ac prorsus indiscernibilis ecclesiae, de numero eorum operum (piae opifex ad lucem proferre non audet, timens reprehendi. Vide an Ecclesiae visibilitas potuisset sub vividioribus describi coloribus: visibilitas, inquam, (piae competit ei non solum prout quaedam societas est. verum etiam prout vera Dei Ecclesia est, cuius cathedra tot et tantis signis foret decoranda, ut ad omnem hominum conscientiam proderetur

tanquam coelitus instituta ad erudiendum humanum genus circa ultimum aeternae beatitudinis finem.

Nunc, si primaevae traditionis testimonia requiras, non laboriosa opus est inquisitione, quandoquidem verae Christi Ecclesiae visibilitas est ipsum prae-suppositum omnis fere quaestionis primis temporibus agitatae. Dico autem praesuppositum non solum universali consensu firmatum, sed etiam adeo ratum fixumque, ut ne a longe quidem, vel cogitationem contrarii menti antiquorum obvenisse luculenter appareat. Sume ad exemplum celeberrimam illam controversiam quae saeculo tertio exarsit de baptismo ab haereticis collate. Sane vero, (quando Cyprianus considerans sacramenta esse proprium bonum solius verae Ecclesiae Christi, nec satis distinguens inter legitimam et mere validam sacramentorum seu confectionem seu susceptionem. asserebat nullitatem baptismi extra verae Ecclesiae communionem accepti, ita ut rebaptizari vellet eos «pii veniebant ab haereticorum sectis: procul dubio genuinae Christi Ecclesiae (illius scilicet (piae Christi sponsa est. et possidet in proprium omnia sponsi bona ac promissiones), visibiles terminos esse supposebat. Supposebat omnino discerni, quinam a legitima matre accepissent baptismatis sacramentum, quinam vero non. Supposebat proinde visibilem per omnem modum esse Ecclesiam promissionum, videlicet tam materialiter quam formaliter. Et non solum supposebat, sed signate etiam adstruebat: « Manifestum est, inquit. ¶ ubi et per (pios remissa peccatorum dari possit, (piae in baptismo scilicet datur. Nam Petro primum Dominus, super (piem aedificavit Ecclesiam, et unde unitatis originem instituit et ostendit, potestatem istam dedit ut id solveretur in «coelis (piod ille solvisset in terris. Et post resurrectionem « quoque ad apostolos loquitur dicens: *Sic tibi misit me Pater,* « *et ego mitto te. Hoc cum (H. rissef. inspiravit et ait illis: Accipite Spiritum Sanctum, si cuius remiseritis peccata, remittentur illi, si cuius tenueritis, tenebuntur.* Unde intelligimus. non nisi in Ecclesia praepositis in evangelica lege ac dominica ordinatione fundatis, licere baptizare et remissam peccatorum dare, foris autem nec ligari aliquid posse nec solvi, ubi non sit (pii aut ligare possit aliquid aut solve.... Nec est ergo, frater charissime. quod haereticis cedendum existimemus, ut

baptisma quod nonnisi uni et soli Ecclesiae datum sit, prodendum putemus.... Ecclesia paradisi instar exprimens arbores fructiferas intra muros suos intus includit, ex quibus quae non facit fructum bonum exciditur et in ignem mittitur. Has arbores rigat quatuor fluminibus, id est, evangeliiis quatuor, quibus baptismi gratiam salutaris coelestis inundatione largitur. Numquid de Ecclesiae fontibus rigaro potest qui totus in Ecclesia non est? Numquid paradisi potus salubres et salutare impertire cuiquam potest, (pii perversus et a semetipso damnatus et extra paradisi fontes relegatus aruit et aeternae sitis siccitate defecit? Clamat Dominus ut (pii sitit veniat et bibat de fluminibus aquae vivae (piae de eius venire fluxerunt. Quo venturus est qui sitit, utriusne ad haereticos ubi fons et fluvius aquae vitalis omnino non est, an ad Ecclesiam quae una et super unum qui et claves eius accepit. Domini voce fundata est? Haec est una (piae tenet, et possidet omnem sponsi sui et domini potestatem(1)). At forte in hoc fuit error Cypriani, in hoc a collegis suis caeterisque antiquis Patribus dissensit, quod unam veram Ecclesiam promissionum diceret visibilem, penes (piam unam esset legitima baptismi dispensatio? Audi ergo Augustinum l. 6 de Bapt. c. 1. declarantem in (pio dissidii causa consisteret. « Nec ob aliud, inquit, illis temporibus, (piando ista (piaestio disputationibus salva charitate atque unitate altercantibus discutiebatur, visum est etiam quibusdam egregiis viris antistitibus Christi, inter (pios praecipue beatus (minebat Cyprianus, non esse posse apud haereticos vel schismaticos baptismum Christi. nisi quia non distinguebatur sacramentum ab effectu vel usu sacramenti. Et quia eius effectus atque usus in liberatione a peccatis et cordis rectitudine apud haereticos non inveniebatur, ipsum quoque sacramentum non illic esse putabatur ». Ergo non de hoc unquam exstitit dissidium, an scilicet extra verae Christi Ecclesiae visibilem communionem esset, necne, legitima et (per se loquendo) fructuosa sacramenti vel susceptio vel collatio. Unde ipsum Stephani Papae rescriptum inbebat ut eis (pii ab haereticis baptizati veniebant ad Catholicam, *manus imponeretur ad poenitentiam*. Sciebat enim Pontifex, *manifestum esse*

‘ ¶1
I *1
»

(1) Cyprianus, epist. ad Iiibaianum n. 7-11.

*ubi et per (pios ren/issa peccatoriim dari possit. Sciebat sacramentum baptismatis tunc solum incipere prodesse ad salutem, (piando corrigitur sacrilegum scelus adhaesionis ad sectas a vera visibili Christi Ecclesia separatas. Noverat discernere ovem foris errantem. et praeter ordinem caractere dominico a fallacibus depraedatoribus signatam, ab eis quae in ovilis unitate natae erant. Sed solum volebat ut veniens ad huius christianae imitatis salutem, corrigeretur ab errore, liberaretur a capiivitate, sanaretur a vulnere, character tamen in ea dominicus agnosceretur potius (piam per repetitam baptismi collationem improbaretur (1). Item, cum Augustinus confundendam assumebat conclusionem a Cypriano deductam ex comparatione Ecclesiae cum terrestri paradiso, an forte comparisonem ipsam respuebat, et velut ineptam removebat? An nolebat dici, visibilem esse Ecclesiam promissionum, sicut visibilis erat paradisos? Aut sentiebat sacramenta non esse propria huiusmet visibilis Ecclesiae bona, sicut proprius paradiso erat fluvius ille in quatuor capita divisus, qui *egrediebatur de loco voluptatis ad irrigandum paradisos* ? Absit. sed comparisonem contra Cyprianum urgens aiebat : « Ecclesia paradiso comparata indicat nobis, posse quidem eius baptismu in homines etiam foris accipere, sed salutem beatitudinis ¶ extra eam neminem vel percipere vel tenere. Nam et flumina de fonte paradisi, sicut Scriptura testatur, etiam foras largiter emanaverunt. Nominatim quippe commemorantur, «.et per (piae terras Huant, et quia extra paradisos constituta «sunt omnibus notum est: nec tamen in Mesopotamia vel in Aegypto, (pio illa flumina pervenerunt, est felicitas vitae (piae in paradiso commemoratur. Ita fit ut cum paradisi aqua sit extra paradisos, beatitudo tamen non sit nisi intra paradisos. Sic ergo baptismus Ecclesiae potest esse extra Ecclesiam, munus autem beatae vitae non nisi intra Ecclesiam reperitur, quae super petram etiam fundata est. (piae ligandi et solvendi claves accepit » (2). Haec Augustinus. Cypriano evidenter consentiens in confessione illius visibilis Ecclesiae, in «pia baptismi aqua oritur et fluit tanquam in regione propria, quamvis Cypriani errorem corrigat, osten-*

ti) Cf. Augnst. 1. 6 <lo Bapt.. «. ?.

(2) August. 1. 1 de Bapt. o. 1.

ciendo qualiter foras etiam emanet (non amplius tanquam in paradiso, sed tanquam in Aegypto), propriae terrae tines praetergressa. Et cum paulo post idem Augustinus ad alia Cypriani verba alludens, comparat eos qui a verae Christi Ecclesiae ministris baptizati sunt, tiliis patriarcharum e libera uxore natis: alios vero baptizatos extra unitatem, figuratos esse vult in filiis Abrahae et Iacob natis ex ancillis, nemini profecto veniet in mentem, ipsum cogitasse invisibilem dominam quae ab ancillis non possit discerni. Denique, summam Ecclesiae Christi visibilitatem adstruunt omnes ad unam, Augustini disputationes cum Donatistis. Asserunt vel evidenter supponunt veteres Patres (pii scripserunt adversus Montanistas. Novatianos, Arianos, et caeteros) piorum nomina recensent Irenaeus et Epiphanius de haeresibus. Ostendit vel ipsa excommunicationis doctrina necnon et praxis ab initio observata, nam quid aliud fuit unquam excommunicatio in intellectu omnium Christianorum, nisi separatio a visibili corpore verae Ecclesiae Christi?

Nunc autem contra tot et tantas auctoritates, contra ipsum communem sensum ab informi illa et portentosa imaginatione Ecclesiae in humana massa absconditae penitus abhorrentem. aliquid saltem quod argumenti speciem prae se ferat, habebunt protestantes? Mirum sane, si in hominibus (pii profitentur se unice pendere a verbo Dei scripto, non mireris absolutam scripturalium etiam rationum quoad ipsam fundamentalem doctrinam vacuitatem.

Ex evangelio proferunt loca duo: unum ubi dicit Christus ad Samaritanam, venisse horam in qua (pia veri adoratores adorabunt Patrem in spiritu et veritate: alterum ubi asserit regnum Dei non venire cum observatione, imo, inquit, *regnum Dei intra vos est*. Sed huius duplicis loci iam fuit in superioribus anticipata expositio (1), ex qua (pia apparet utramque auctoritatem nihil omnino continere quod sit ad rem, praetereaque nihil. — Nam in primo testimonio opponit Dominus novum Evangelii cultum, tam falso cultui schismatis Samaritanorum, (piam cultui materiali religionis Iudaicae. Atqui, si cultus evangelicus dicitur spiritualis in comparatione ad cultum Veteris Testamenti, non est sane consequens ut putetur

(1) Vide supra, Thés. 1, s'

esse, contra omnem naturae humanae exigentiam, pure internus atque invisibilis. Et si solvitur ab alligatione ad unum particularem locum, secundum illud: *neque in monte hoc neque in Ierosolymis adorabitis Patrem*, perabsurde concluderes talem fore religionem (pius conveniret solis angelicis spiritibus. Denique, si eatenus in spiritu et veritate est. quatenus id quod in eo principaliter requiritur est vera fides formata charitate, nequaquam sequitur hanc ipsam fidem non esse generandam, alendam, conservandam, per doctrinam et magisterium unius visibilis hierarchiae a qua fideles debeant, et in sociali unitate contineantur. Alioquin. quorsum spectant haec clarissima verba Christi ad apostolos: *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti, docentes eos servare omnia quaecumque mandavi vobis* (1). — Alterum quoque testimonium extra quaestionem est. Nam primo, regnum quod *non venit cum observatione*, minime convertitur cum regno invisibili, sed est regnum de (pio praesciri nequit (piando venturum sit. Imo vero, idem istud regnum de quo *non dicent: ecce hic, aut ecce illic*, est regnum in tanta visibilitate atque claritate manifestandum, ut cum advenerit, altercantium hinc et inde opinionum obiectum esse non possit. Sed hic sermo est de ultimo adventu, ut iam ostendimus. Quod autem attinet ad alia verba: *Ecce enim regnum Dei infra vos est*, in quibus ipsa propositionis forma regnum Dei praesens cogit intelligere. dicendum in primis quod etiamsi interpretaremur *infra vos est*, videlicet. *in cordibus vestris est*, adhuc nihil sequeretur, quia nusquam negant catholici nobilissima charismata regni Dei esse interiora. quamvis dicant illa esse connexa cum mediis externis et visibilibus a Christo institutis, (piae sicut per hanc auctoritatem non affirmantur, ita nec negantur. Verum, omnino alius videtur esse huius loci sensus, tum quia verba allata

(1) Hinc etiam «equitur quod omnia loca in quibus gratia et unctio interna celebratur, sicut cum dicitur 1 Ioan. II, 27: *Udite eius donum vobis do omnibus*, intelligenda sunt de ipsa interiori Spiritus Sancti illustratione, supposito et non excluso exteriori magisterio ac ministerio Ecclesiae. De qua re plura dicemus infra; interim vero cf. Card. Franzelin, de Traditione, Thes. 12.

I

9

I

H

i

I i*

'1,

I|*.

H I

Î

> '1

diriguntur ad Phariseos qui expresse (vers. 22) contradistinguuntur ab ii*s qui in regno Dei iani erant, turn quia antecedentia et consequentia sermonis ostendunt intentionem Christi fuisse ut curiositatem de tempore adventus gloriae removeret, omnem curam revocando ad susceptionem regni Dei quod est Ecclesia praesens. De quo quidem regno dicebat : *intra ros est, scilicet, in medio vestri est*, et a vobis cum magna sollicitudine suscipi debet, si vultis regni Dei in gloria ventura fieri participes (1). — Ex his igitur nulla conclusio. Porro ex Novo Testamento nihil aliud proferunt quod ad praedicta non reducatur, nisi forte alieni persuaderi posset, mulierem illam Apocalypsis (XII-14), cui *datae sunt alae duae aquilae magnae, ut volaret in desertum in locum suum, ubi alitur per tempora et tempora et dimidium temporis a facie serpentis*, nonnullam gerere similitudinem cum spectro invisibilis ecclesiae adversariorum! Egregie ad rem Cardinalis Eranzelin, de Eccles. Thes. 21: « In loco Apocal. XII, describitur Ecclesia « martyrum, vel sensu litterali secundum persecutiones ultimorum temporum adhuc futuras, vel sensu litterali immediato secundum persecutiones imperii idololatrae primis « tribus saeculis, nunc iam praeteritas.... At Ecclesia martyrum in tribus potestatibus harumquefunctionibus, in quibus * (saepe a nobis superius descriptis) essentialiter visibilitas « ex Christi institutione consistit, non minus ut regnum Dei « in terris manet conspicua, dum *pascitur* a pastoribus suis « doctrina et disciplina et sacramentis in *solitudine* catacumbarum, ibique generat et praeparat *filios masculos*, (pii profuso sanguine *rapiantur ad Deum et ad thronum eius*, ut « cum Agno in cuius sanguine laverunt et dealbaverunt stolas « suas, *regant omnes gentes in virga ferrea*: quam dum tempore pacis lucet etiam splendoribus externis, qui connectuntur quidem cum visibilitate, et etiam (licet non determinata ratione ac mensura) promissi sunt, non tamen constituunt ipsam essentialem visibilitatem Ecclesiae. Apostoli. eorumque proximi successores Clemens. Polycarpus, Ignatius. Irenaeus. Cyprianus, cumque eis presbyteri Clemens Alexandrinus. Origenes, Tertullianus. ipsam hanc Ecclesiam « martyrum inter medias persecutiones fugientem in solitu-

(1) Integram buiis loci expositionem vide in thes. pracc.

dinc'm describunt, sed eam non noverunt aliam quam *per totam orbem unam ecclesiam, multorum episcoporum concordia numerositate diffusam* (1). Unde, qui a visibili sacerdotum ac plebis Ecclesia se secernunt, quamdiu manent in crimine haereseos vel schismatis, nec martyres Christi esse possunt : *In esse sibi cum Christo videtur, qui adversus sacerdotes Christi facit, qui se a cleri eius et plebis societate secernit.* Arma ille contra Ecclesiam portat, contra Dei dispositionem repugnat, Hostis altaris, adversus sacrificium Christi rebellis..., contemptis episcopis et Dei sacerdotibus, constituere audet aliud altare. *¶ precem alteram illicitis vocibus facere, dominicae hostiae veritatem per falsa sacrificia profanare, nec scire (perniciem qui contra ordinationem Dei nititur, ob temeritatis audaciam divina animadversione punitur* (2). Haec igitur, episcopatus unitate et successione, sacrificio, sacramentis, cultu, disciplina, inter medias persecutiones visibilis Ecclesia sola est. quae, ut in Apocalypsi describitur, parit Christi martyres ».

Tam, inter auctoritates Veteris Testamenti non occurrit quidquam quod vel apparenter referatur ad quaestionem, si unum excipias textum Ieremiae (XXXI-31), in quo de novo foedere prophetia continetur: *Ecce dies venient, dicit Dominus, et feriam domui Israel et domui Iuda foedus novum, non secundum pactum quod pepigi eum patribus eorum.... Sed hoc erit pactum quod feriam cum domo Israel post dies illos, dicit Dominus: Dabo legem meam in visceribus eorum, et in corde eorum scribam eam..., et non docebit ultra vir proximum suum, et vir fratrem suum dicens: Cognosce Dominum : omnes enim cognoscent mea minimo eorum usquead maximum, ait Dominus.* — Verum primo, ex hoc quod dicitur lex nova danda in visceribus et scribenda in cordibus, sequitur solum quod ipsa sit lex gratiae, in qua principalitatem ordine perfectionis obtinet internum fidei lumen et spiritualis ardor charitatis. Quid autem exinde proliciat causa protestantium revera non apparet, quia semper eodem radicali vitio laborat argumentum. quatenus ex positione elementi interni arguitur ad exclusionem mediorum visibilium, sicut si ex asserta necessitate spiritualis renascentiae sumeretur causa excludendi necessari-

(1) Cyprian, epist. 52 ad Antoninum.

(2) Cyprian, de Unitate Ecclesiae.

tate in visibilis sacramenti, contra verbum Domini dicentis: *A7.s7 (juis renatus fuerit e.r aqua et Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei.* — Itaque vis argumenti, si qua esset, tota reponeretur in eo quod additur apud Ieremiam: *Et non docebit ultra rir proximum suum*, etc., quibus verbis videri posset excludi visibilis Ecclesiae visibile magisterium. Sed contra est quod ait Christus in evangelio: *Euntes docete omnes gentes.... docentes eos serrare omnia quaecumque mandavi vobis.* Eritne igitur Propheta contrarius Christo, ut uni credamus, altero derelicto? Quod si nefas ipsis protestantibus existimabitur. conciliationis modum necesse habebunt invenire, explicando et ad nescio (piam innaturalem metaphoram detorquendo verba Christi, propter verba antiquae prophetiae. Atqui nihil ineptius cogitari potest, tum quia non ex Veteri Testamento explicari debet Novum, sed magis ex Novo Vetus: tum quia si poeticam atque impropriam dicendi rationem in alterutro textu oporteat agnoscere, puto illam fore quaerendam in prophetia ut in sede idonea, potius quam in solemni missione data apostolis, ubi certo certius convenientem locum eiusmodi metaphora non habet. Sed absit, ut vel uni vel alteri textui vis inferatur, nam verba Ieremiae naturaliter expriment, quamvis diverso modo, illud ipsum quod expressit Christus dicendo: *docete omnes gentes*, videlicet, universalitatem evangelicae legis, per oppositionem ad legem mosaicam prout uni tantum populo olim datam. « Prius enim foedus « privum erat genti Tsraeliticae, ideoque tantum praeceptum « ipsis erat ut suos docerent, Deuter. IV, 9-10 (Paulus eum Septuaginta. Heb. VIII-11. verba, *proximum suum* transfert « τον πολίτην αυτοί»), In foedere autem novo dictum est apostolis: *Docete omnes gentes*, lis ergo verbis Prophetae, *non « docebit amplius rir proximum suum*, non excluditur magisterium et ministerium extrinsecum, sed limitatio doctrinae « seu magisterii ad unam nationem: quae limitatio eo significabatur, quod iussi tantum essent Israelitae docere concivem et fratrem suum. Unde haec ratio subditur: *omnes enim cognoscent me.* Haec autem optime componuntur cum « visibilitate societatis quacum foedus ineatur a Deo » (1 ».

(I) Piilmieri. <lc Koni. Pont., Prolegom. v 11.

Unum tandem video remanere ab adversariis valde celebratum. Dicunt enim: Vera Christi Ecclesia obiectum fidei est. Sed obiectum fidei est invisibile, iuxta illud Apostoli: *autem fides argumentum non apparentium*. Ergo vera Christi Ecclesia visibilis esse non potest. Ad hoc igitur primum respondeo quod eodem argumento probaretur Christum Dominum non fuisse visibilem dum conversabatur in terris, cum etiam tunc esset procul dubio fidei obiectum. Si ergo argumenti consequentiam respuunt protestantes, quod attinet ad personam Christi, videant utrum ratio valeat de Ecclesia quae, ut in ceteris, ita in hoc habet perfectam cum sponso suo conformitatem. Porro Christus Dominus non erat obiectum fidei, praecise ut homo simpliciter, sed solum ut Homo-Deus. Nam ut homo simpliciter, habebat visibilitatem intrinsecam quae fidei repugnat. Ut Homo-Deus, habebat solum visibilitatem credibilitatis quae fidem non tollit, sed potius est ad eam necessaria. Recole dicta in introductione. Simili itaque modo, Ecclesia obiectum fidei non est, praecise ut ecclesia in suo esse sociali intrinsece visibilis, sed solum ut Ecclesia vera, videlicet ut vera supernaturalis societas in qua est aeternae salutis via. et sub hoc respectu non habet plus (piam visibilitatem credibilitatis, quemadmodum in superioribus iam pluries fuit declaratum (1). — Hinc in forma: Dist. mai. Vera Christi Ecclesia est obiectum fidei, quasi materialiter sumpta ut quaedam individua societas, indivisa in se et divisa a qualibet alia. neg. mai. Sumpta fonnaliter ut veriticans rationem Ecclesiae verae in sensu theologico vocabuli, conc. mai. Et pariter distinguitur minor. Obiectum fidei est invisibile, si sumatur sub eo respectu sub quo obiectum fidei non est, neg. min. Si sub eo respectu sub quo obiectum fidei est. subdist. Est invisibile visibilitate intrinseca, conc. Invisibile visibilitate credibilitatis, neg. Et explicatio patet ex praemissis ab initio.

(J) Cf. Bellnrrininn», <le Ecclesia militante, l. 3, e.

His igitur de visibilitate verae Ecclesiae Christi in anteces-
sum positis, iam ultro sequuntur ea (pia secundo loco de-
monstranda assumpsimus, videlicet: hanc ipsam visibilem
Ecclesiam esse omnibus necessarium salutis medium,
ita ut *extra illam nullus omnino salvetur* (Concil. Lateran. IV.
Cap. Firmiter), *neminem credamas salrari* (Professio fidei Wal-
densibus imposita), *non solum pagani, sed nec ludaei aut hae-*
refici atque schismatici aeternae vitae fieri possint participes (De-
cret. pro Iacobitis in Concilio Florentino).

Argumentum porro generale est, quia ad salutem necesse
est esse in regno Christi, iuxta illud Act. VI-12: *Et non est
in aliquo (dio) salus, nec enim aliud nomen est sub coelo datum
hominibus in quo oporteat nos salros fieri*. Insuper haec neces-
sitas non est simplicis praecepti, sed est etiam medii, cum
versetur circa positivam salutis viam, (pia deficiente, nulla alia
relinquitur conducent ad iustificationem et beatitudinem ae-
ternam (1). Nunc autem, ut ex praedemonstratis liquet, re-
gnuni Christi in Novo Testamento nihil aliud est (piam vi-
sibilis et universalis Ecclesia ab eo fundata. Ergo haec ipsa
visibilis Ecclesia est pro omnibus necessarium salutis medium.

Et confirmatur primo, quia necessitate medii necessaria
est subordinate ad caput Christum, a quo solo esse potest
salutis influxus. Ergo ex consequenti, eadem necessitate ne-
cessarius est subordinationis modus quem ipse praefixit. Sed
modus subordinationis ab eo praefixus consistit in sublectione
ad illam visibilem hierarchiam, perenniter atque indefectibiliter
omnibus diebus usque ad consummationem saeculi perman-
suram, «plain instituit ipse in ratione *capitis ministerialis*, ^vum-
do suos apostolos misit sicut ipse missus fuerat a Patre (2),
(piando contulit eis promissam potestatem, eam»pie universa-
lissimam. ligandi et solvendi in regno coelorum (3), (piando

(1) De notione necessitatis medii et simplicis praecepti, vide *de Ec-
tdeeiae sacramenti**, Toni. 1, Thes. 22.

(2) Ioan. XX - 21.

(3) Maith. XVI - 19, et XV11I - 18.

deputavit ut gentes omnes docerent, baptismo initiarent, at
que in observatione omnium quae mandaverat instituerent *2

clesiam, necessarium est ad salutem necessitate medii. Con

tismus non potest esse necessitate medii necessarius, nisi ra
tione eius quod *per se* consequitur ad baptismum. Per se au

regni ianua, ipsum incorporationis effectum necessario habet,
nisi aliquo vitio ex parte suscipientis contrarietur propria et
nativa vis characteris in sacramento accepti. Unde semper se-
quitur eadem conclusio ac supra.

Hinc comparatio illa adeo celebrata apud antiquos Patres,
inter Ecclesiam et arcam Noe. Quisquis. inquit Cyprianus 1 .
< ab Ecclesia segregatus, adulterae iungitur. a promissis Ec-
< clesiae separatur. Alienus est. profanus est, hostis est. Il-
« here iam non potest Deum patrem, qui Ecclesiam non habet
matrem. Si potuit evadere quisquam qui extra arcam Noe
fuit, et qui extra Ecclesiam foris fuerit, evadit '. Et Gau-
dentialius Brixienus (5) : < Periisse autem constat in illo diluvio
< (mines ipsius temporis homines, praeter eos qui intra arcam.
« «piae typum gerebat Ecclesiae, reperiri meruerunt. Nam si-
< militer etiam nunc, omnino salvi esse non poterunt qui ab
apostolica tide et ab Ecclesia catholica fuerint alieni >. Et

(1) Lue. XXII - 19, Ioan. XX - 23.

(2) Mattii. XXVIII - 19, soq.

(3) Ioan. XXI - 15, seq.

(I) Cyprianus, 1. de Unitate Ecclesiae, n. 6.

(5) Gaudentialius Brixienus, Serui. 8, de Evangelii lectione priuius.

Hieronymus (1): « Quicunque extra hanc domum i Ecclesiam i
 l agnum comederit, profanus est. Si (piis in Noe arca non
 l luerit, peribit regnante diluvio ». Et Augustinus (2): « Arca
 l Noe, qua nemo nostrum dubitat Ecclesiam esse praefigu-
 l ratam ». Et nota quod in his oportet procul dubio intelli-
 gere *visibilem Ecclesiam* Christi. Primo, quia nullam aliam
 agnoscunt Patres, ut iam ostensum est. Secundo (pia Cypria-
 nus diserte loquitur de Ecclesia (pam regit cathedra Petri (3i:
 Hieronymus, de Ecclesia (piae Damasi communione constabat.
 Gaudentius vero, cum ad suos neophytos loquens Ecclesiam
 catholicam nominabat, (pam aliam tibi videtur insinuasse au-
 ditoribus. nisi eam (piae usque nunc toto orbe diffusa et ubi-
 que conspicua, catholicae nomen tamplam proprium apud
 omnes sibi retinuit? Denique, visibilem Ecclesiam adstruit
 ipsa comparatio, (piae alias absurda evaderet et omni ex parte
 inepta. Etenim, vel nulla est vera analogia, vel certe arca figu-
 rat commune quoddam salutis medium, sicut familia Nue
 figurat eos qui per hoc commune medium ad salutem promo-
 ventur. Et huic figurae bene respondet Ecclesia visibilis in
 (pia sunt media socialia, puta publicum magisterium, publi-
 cmnque ministerium et regimen ad formationem fidelium, (pii
 idcirco recte dicuntur salvari (aut posse salvari) in arca ei per
 arcani, id est. in Ecclesia et per Ecclesiam. Nunc autem, tibi-
 nam invenies vel longinquam arcae salutis similitudinem in
 occulto illo numero sanctorum a se invicem independentium.
 (piorum singuli sunt sibi ipsis sacerdotes, totidenujue consti-
 tuunt unitates disgregatas? Certe, si aptam comparisonem
 invenire oporteret, rectius diceres eos esse natantes in gur-
 gite vasto, aut ambulantes super aquas, aut invisibili manu
 Dei portatos, aut si quid aliud eiusmodi. Ipsos autem conti-
 neri in arca in (pia et per quam salventur, nonnisi ineptis-
 sime dices. Haec igitur et alia innumera (piae addi possent,
 ostendunt quod vulgatum axioma, *extra Ecclesiam nulla salus*.
 de visibili corpore Ecclesiae est intelligendum.

(1) Hieronymus, epist. 15 ad Damasum Papam.

(2) Augustinas, Enarrat, in Psalm. 103, Serin. 3, n. 2.

(3) Cyprianus, ubi supra, n. 4.

Sed cum dicimus necessarium necessitate salutis, pertinere ad visibile corpus verae Ecclesiae Christi, omnino sic intelligendum est, ut in iis qui huius verae religionis invincibili ignorantia laborant, defectus actualis coniunctionis *in re* suppleri possit per spiritualem coniunctionem *in voto*. Votum autem dico inclusum in ea animi praeparatione et voluntate pia (piis vult colore Deum secundum modum ei placentem, eique acceptabilem. Commune enim est omnibus mediis externis et positivae institutionis, quod ubi in facto desunt, adhuc suam vim exserunt in ordine ad necessitatem salutis aeternae, prout *erit fientia in desiderio cordis*, omnia intelligendo secundum ea (pia declarata sunt in tractatu de Sacramentis I. Eadem quippe ratione necessarium salutis medium est baptismi sacramentum, (pia coniunctio cum visibili corpore Ecclesiae. Et ideo, sicut semper fuit in doctrina catholica distinctio inter baptismum in re et baptismum in voto vel explicite vel implicito, ita et distinctio duplicis modi pertinendi ad arcam (pia est Ecclesia Christi.

Non ergo impedit salutem, quod (piis ignoranter ad quamcumque falsam sectam adhaereat, dummodo sit in ea animi dispositione do (pia mox dictum est. et aliunde a iustificationis via unicuique praeparata sese non avertat. Nonne huic veritati attestatur, quod etiam extra Ecclesiae fines, ut cum Augustino loquar, sacramenta largiter emanant? Et id quidem ex positiva Dei voluntate (pii ad ipsorum sacramentorum validitatem potuisset eam conditionem apponere, ut nonnisi a legitimis ministris coniicerentur. Nunc autem, si extra Ecclesiae fines sacramenta emanant, nonne ea intentione ut prosint iis (pii in bona tide versantes, ab ipsius Ecclesiae visibili communionem sunt de facto separati? Et non solum sacramenta, sed doctrina quoque et praedicatio undequique foras erumpit, ut sit Ecclesia sal terrae et lux mundi, etiam respectu eorum qui magisterium eius non agnoscunt, sed eius influxum variis et

(I) Cf. de Ecclesia sacramentis, Tom. I
ubi de perfecta contritione.

21; item Ioin.

miris modis, quamvis non advertentes, recipiunt. Ac per hoc. ab alto cathedrae ecclesiasticae, directe vel indirecte, sive per intentionem sive per occasionem, descendit et spargitur veritatis lumen, pervenitque ad multos etiam extraneos notitia divinae revelationis, saltem quantum ad fundamentales articulos qui necessario debent esse *explicite crediti*, ad hoc ut possit homo per charitatem perfectam se ad Deum convertere, et sic ad iustiticationis gratiam extra sacramentum pervenire. Quamquam nec indigeat Dens humano quocumque ministerio, ut fidem quae iustiticationis est initium et radix, inspiret homini sese per gratiae auxilium omnibus oblatum disponenti. Qua de re notissima extant S. Thomae verba: « Non sequitur
« inconueniens posito quod quilibet teneatur aliquid explicite credere, si in sylvis vel inter bruta animalia nutriatur. Hoc enim ad divinam providentiam pertinet ut cuilibet provideat de necessariis ad salutem, dummodo ex parte eius non impediatur. Si enim aliquis taliter nutritus, ductum naturalis rationis sequeretur in appetitu boni et fuga mali, certissime est tenendum quod ei Deus, *rei per internam inspirationem revelaret ea (piae sunt ad credendum necessaria*, vel aliquem fidei praedicatorem ad eum dirigeret, sicut misit
« Petrum ad Cornelium » (1).

Quapropter calumniantur nos quicumque axioma nostrum: *extra Ecclesiam nulla salus*, sic interpretari affectant, quasi diceremus damnari de facto eos omnes qui de facto extra visibilem communionem corporis Ecclesiae moriuntur. « Errorem alterum aliquas catholici orbis partes occupasse non sine moerore novimus, animisque insedissee plerumque catholicorum, qui bene sperandum de aeterna illorum omnium salute putant, qui in vera Christi Ecclesia nequaquam versantur.... Absit, Venerabiles Eratres, ut misericordiae divinae quae infinita est, terminos audeamus apponere; absit ut perscrutari velimus arcana consilia et indicia Dei quae sunt abt/ssus multa, nec humana queunt cogitatione penetrari. Quod vero apostolici nostri muneris est. episcopalem vestram et sollicitudinem et vigilantiam excitatam volumus, ut opinionem illam impiam aeque ac funestam ab hominum mente

(1) S. Thomas, de Verit. Qumst. 11, a. 11 ad 1^{am},

otis, nimirum quavis in religione reperiri posse aeternae salutis viam.... Tenendum quippe ex fide est. extra Apostolicam Romanam Ecclesiam salvum fieri neminem posse, hanc esse unicam salutis arcam, hanc qui non fuerit ingressus, diluvio periturum. *Sed tamen pro certo pariter habendam est, qui cerae religionis ignorantia laborent, si ea sit inrincibilis, nulla ipsos abstringi huiusce rei culpa ante oculos Domini* » (1). Et alibi : « Notum nobis vobisque est. eos (pii inrincibi/i circa sanefissimam nostram religionem ignorantia laborant, quique naturalem legem eiusque praecepta in omnium cordibus a Deo insculpta sedulo serrantes, ac Deo obedire parati honestam redamque ritum agunt, posse, divinae lucis et gratiae operante virtute, aeternam consequi ritam etc. » (2). Haec Pius IX. constantem catholicorum sententiam paucis resumens atque proponens.

Nihil ergo ibi continetur quod e conspectu rationis iure meritoque impugnari possit ac reprehendi. Caeterum. irrationabiliter per omnem modum agunt qui in suis de vera religione inquisitionibus, haerent in percontando quomodo iis omnibus providerit Deus, utique tot ac tantis, quos in retroactis saeculis usque nunc, longe a centro luminis revelati positos esse scimus. Huic enim quaestioni, donec veniat indicii dies, nulla patet solutionis possibilitas, quia de solis mediis generalibus atque communibus facta est nobis revelatio, non autem de modis diversissimis et in secreto Providentiae alte reconditis, quibus ad singulos quosque adultos provenit salutis possibilitas. « Quoniam, inquit Augustinus. « de vera Religione, c. 20. divina Providentia non solum « singulis hominibus quasi privatim, sed universo generi « humano tanquam publice consulit : quid cum singulis « agatur, Deus qui agit, atque ipsi cum quibus agitur, « sciunt; quid autem agatur cum genere humano, per historiam commendari voluit et per prophetiam . Ergo inscrutabilia relinquentes, ad ea quae in conspectu sunt, animum convertamus, l uam visibilem atque discernibilem

1851.

. Archiepiscopos, ft Episcopos Italiae.

Ecclesiam instituit. Deus, veluti arcam extra quam nunc est salus. Et, quamvis possibile sit ad eam solo voto pertinere, hoc tamen possibile non est nisi quoad eos qui in ignorantia versantur invincibili, praeterquam quod eorum conditio longe deterior semper dicenda sit, propter carentiam tot et tantorum auxiliorum (piae extra realem Ecclesiae communionem non habentur. Ergo summopere interest discernere, quaenam sit vera illa Ecclesia, et ad hoc ponitur sequens disputatio.

F 3

. 17

I

c-? ÿ

. \$4

QUAESTIO II.

DE NOTIS ECCLESIAE IN COMMUNI

Notae hic sumuntur pro certis proprietatibus sive attributis propositis in signum, ad discernendum genuinam Ecclesiam Christi a sectis adulterinis, vel etiam, quod in idem reincident. ad cognoscendum in concreto Ecclesiam de qua tanquam de vera salutis arca, facta est divina revelatio. Sunt autem vel negativae vel positivae. Positiva nota ea est. quae per suam praesentiam sufficienter monstrat veritatem ecclesiae in qua invenitur. Negativa vero illa, quae solum tollit argumentum falsitatis quod ex eius absentia sequeretur. — Porro notae mere negativae possunt in infinitum multiplicari. Quidquid enim boni retinet unaquaeque religio, puta quod doceat non esse occidendum, non esse adulterandum, honorandos esse parentes, et si quid aliud eiusmodi. quidquid etiam de institutis Christi utcumque apud se servat in usu baptizandi vel conficiendi Eucharistiam, aliisque similibus, potest ad notam negativam referri. Nam ubi ista desunt, eo ipso et independenter ab aliis rationibus, statim apparet veram ibi religionem christianam non esse. In summa, cum nota pure negativa sit illud omne cuius carentia seu defectus cedit in positivum falsitatis argumentum, cum insuper in genere defectuum latissimus campus excogitari queat, ipsis negativis notis certus fixusque lines assignatus non est. — Aliter autem sentiendum de positivis, quae etiam, sin minus materiali distinctione, at certe formali consideratione, dupliciter attenduntur. Commune quidem omnibus et. singulis notis positivis esse debet ut consistant *in aliis risibili proprieJate, quae experimental} hominum cognitioni per se subiaceat, et cum legitimitate Ecclesiae certam atfpie infallibilem habeat connexionem.* Verum haec connexio innotescere potest, vel ex natura rei, vel ex praecognita institutione ac revelatione Christi. Ex natura quidem rei. si dicta proprietas naturali rationi sese prodat ut supra naturae vires. id est. ut verum morale miraculum arguens specialem interventum Dei. ac per hoc, ultro manifestans divinam originem

I j

I
g

1 |

g j

!!

II
I

I

II

B

b

I

fi

I

ecclesiae quam condecorat, necnon et genuinitatem dogmatum eius. Ex praecognita institutione ac revelatione Christi, si formaliter sumatur ut character de facto assignatus a Christo et apostolis, tanquam a vera Ecclesia inseparabilis, et ei soli proprius. Dixi characterem inseparabilem, id est. propositum ut (pio Ecclesia vera non potest carere, et sic constituit notam saltem negativam. Dixi praeterea characterem proprium, id est. propositum ut quo sola Ecclesia vera foret decoranda, et sic constituit notam undequaque positivam.

Haec sunt quae de notis generationis sumptis dictat ipse sensus communis, quaeque ex intra dicendis, ubi ad applicationem ventum fuerit, maiorem habebunt evidentiam, sed iam possunt multum illustrari, si consideremus in (pio peccant notae assignari solitae sive a Protestantibus sive a Moscovitis.

§ 1.

Quod male a Protestantibus notae Ecclesiae assignantur. — Principio observa quod non nostrum est. varia capita doctrinae protestanticae ad concordiam redigere. Revera, pro iis «pii invisibilem adstruunt Ecclesiam, videretur prorsus superfluous notarum usus, quia frustra certis quibusdam discerniculis tentares allicere id quod a nobis nec cognoscitur nec cognosci potest. Nihilominus, cum protestantes iuxta superius praemissa (1), ab ecclesia visibili non omnino se expedire queant, quaedam posuerunt criteria, quorum ope discerni debeat quatenam sit illa exterior ecclesiae forma, doctrinae et instituto Christi consentanea, in qua potissimum latet verum ac directum ipsius opus, videlicet invisibilis Ecclesia cui se affuturum promisit omnibus diebus usque ad consummationem saeculi. Quare, ut bene Bellarminus advertit (2), per has notas, secundum protestantes. *potius discernitur ubi lateat Ecclesia, quam quae sit.* Sed hoc interim transmittamus, ipsa nunc solum quaeritur an recte et rationabiliter assignent notas, quocumque tandem modo intelligant veritatem Ecclesiae (piae per eas debet notificari. Porro usque in hodiernum

(1) Supra, in praeanibulo Q; 1.

(2) Bellarminus, de Conciliis et Ecclesia. l. I, c. 5.

diem, loco notarum communiter ponunt *praedicationem sinceram cerbi lici. et teyitimam sacramentoram uxum* 11 : quo nihil ineptius dici potest. Et ratio est quia deest prima et maxime fundamentalis conflitio notae, ut scilicet, sit aliquid per seipsum dignoscibile. et notius quam res cuius est nota. Insuper, nedum sit in pura praedicatione verbi Dei et legitimo sacramentorum usu signum manuducens ad cognoscendum veram Ecclesiam, oportet potius contrario prorsus ordine, praecognoscere in concreto veram Ecclesiam, antequam sciri possit

totaliter atque absolute corrumpatur. Num- ergo, unum de duobus: Vel positive scis praedicationem esso puram ex integra causa, vel solum scis illam esse conformem veritati revelatae quantum ad quosdam articulos. Si secundum, adhuc nihil. Si primum, ergo iam praesupponitur cognita Ecclesia vera, quia praedicatio est etiam, imo maxime, de Ecclesia, et quidem in concreto. Et nisi eam prius cognoveris, quomodo scies an pura sit necne, praedicatio (pia haec communio sibi attribuit authenticitatem. communionemque adversam explodit velut synagogam Antichristi? Nam si ad discernendum in hac parte praedicationem puram ab impura, solum afferas spiritum privatum, gustum experimentalem, et interiorum unctionem, perinde erit ac si propriam mihi phantasiam ut regulam assignares. Non est igitur unde dignoscas puram praedicationem. si nondum tibi notum sit, veram esse eam ecclesiam (piam praedicatio commendat, falsas vero sectas (prias ut tales denuntiat. Et quale tandem genus notae illud erit, quod notae conditiones obtinere nequaquam potest, nisi praecognito eo quod per ipsum est notificandum?

Praeterea, insipienter assignatur ut nota ad cognoscendum unam veritatem, id quod comprehendit complexum totius veritatis revelatae. Sed sic est de pura verbi Dei praedicatione. Dicent fortasse, praedicationem hanc prout nota Ecclesiae est. non esse accipiendam quoad omnia omnino revelata, sed (pioad sola fundamentalia. At contra est primo, quod distinctio illa inter fundamentalia et non fundamentalia sensu protestantico intellecta, evertit funditus naturam fidei divinae, ut in hac ipsa disputatione evidenter ostendetur. (Jouira est praesertim, quod oportet nunc recurrere ad aliud critérium quo fundamentalia a non fundamentalibus secernerentur. Certe, id quod protestantes ut fundamentale habent, videlicet, iustificationem fieri per solam *nianiun fidei* (id est. per fiduciam meriti Christi ut extrinsecus imputati), et Deum non intueri hominem (pialis in se est. sed fictione quadam iuris reputare hominem iustum quin eum propria inhaerente iustitia iustum faciat, nos non solum non reputamus fundamentale, verum etiam habemus pro stulta persuasionem, et dogmate absurdo atque impio. Quid ergo, quaeso, discernet internos? Non ipsa. puto, praedicatio prout asseritur pura vel impura, nisi velis erigere in notam discretivain iuris. ipsissimam iuris

ailirmatioiie ab alterutra e contendentibus partibus in medio positam : in quo quidem nihil aliud esset quam cumulus contradictionum. }

Porro iisdem omnino vitiis laborat nota altera de legitimo sacramentorum usu. Vel enim per hoc intelligunt usum consentaneum rectae praedicationi de sacramentis, et tunc reducit haec nota ad praecedentem. Vel intelligunt usum in quo servantur omnes exteriores validitatis conditiones a Christo determinatae, et tunc non est ibi nota discernens Ecclesiam veram a falsa, eum sit communis, et non soli Ecclesiae verae propria, ut ipsimet fatebuntur protestantes. Vel intelligunt usum sacramentorum sanctum et fructuosum, et tunc ille usus qui non potest esse cognitus nisi in effectibus virtutum ac honorum operum, pertinet ad notam sanctitatis quam assignant catholici. Vel denique intelligunt ministrationem et susceptionem quae sit a legitimis ministris, et sic profecto prius est noscere qui sint ministri legitimi, adeoque ubi sit legitima Ecclesia, quam scire ubi sit legitimus sacramentorum usus. Quare Augustinus contra Donatistas pugnans, non ideo dicebat non esse apud eos veram Christi Ecclesiam quia carebant legitimo sacramentorum usu, sed prorsus e converso, ideo asserbat nullum esse apud eos legitimum sacramentorum usum, (pda non pertinebant ad veram Ecclesiam. Recole dicta in propositione superiori. Et hanc Ecclesiam veram aliis omnino notis conspicuam (-delirabant Patres, atque etiam caecutientibus indigitabant, ut videbimus.

Omnibus ergo modis nullitate alliciuntur notae a protestantibus propositae, *quia non in visibili facto consistentes, quia obscuriores re notifiednda, quia omnium praetentione communes, et ita quidem communes. at impossibile sit dignoscere cuinam e contendentibus partibus iure meritoque sint adscribendae. nisi iam soluta quaestione ad cuius solutionem proponuntur.* Sed iam videndum est an melius, aut certe, an sullicienter assignentur notae a theologis Ecclesiae Orthodoxae, illius dico Ecclesiae quae seipsam Orthodoxam appellat. Est autem numerosissima ea communio quae in partibus immensi imperii Russorum invalescit.

Quod nec a Moscovitis notae Ecclesiae recte assignantur. — Equidem pauci admodum auctores protestantes de notis tractant. Hanc quaestionem, ait Murray ubi supra, longe plures omnino praetermittunt: et non sine causa, cum nihil ab eis in hac parte ilici possit quod vel speciem veri prae se ferat, ut ex praemissis liquet. Porro, si ad ecclesias Photianas (nescio enim quo alio nomine eas appellem), te conferas, adhuc multo minorem copiam auctorum invenies, quia non solum fere desunt qui hanc specialem quaestionem attigerint, sed etiam vix sunt absolute qui scripserint. Nihilominus, paucis abhinc annis prodiit summa *Theologiae Orthodoxae*, ad instar nostrorum Cursuum elucubrata, quae in seminariis totius imperii vim textus et normae studiorum directivae obtinuit. In hac igitur Summa, ubi ad quaestionem praesentem devenitur, reiectis prius notis protestanticis, tum postea iis quae a catholicis solent assignari, statuitur notam verae Ecclesiae esse *conservationem absque variatione, doctrinae infallibilis antiquae Ecclesiae oecumenicae, in unanimi consensu Patrum, et decretis septem priorum ('anciliorum generalium contentae*. «Vera Ecclesia, inquit (1), ea est quae conservat realiter et sine variatione, infallibilem doctrinam antiquae Ecclesiae oecumenicae: quae quidem doctrina invenitur in professionibus fidei oecumenicorum Conciliorum, et unanimi consensu Patrum. Hoc principium est clarum et determinatum: est fundamentale pro Christianis: est securum in applicatione, quia sic non pronuntiant partes interessatae, *sed ipsa antiqua Ecclesia per septem priora Concilia oecumenica* (2). Tum citantur Concilium II. can. i. Concilium ΓΠ,

(1) Introduction à la Théologie Orthodoxe de Macaire, traduite par un Russe, 2^e partie, Sect. 3 § III. Paris, chez Cberblilioz, 1857.

(2) Quaereret forsitan quispiam cur septem tantum oecumenica Concilia admittant, cum tamen Concilium VIII (Constantinopolitanum IV) in Oriente etiam celebratum fuerit, non secus ac praecedentia, multo ante separationem sub Michaelis Caernlario consummatam, et contra Iconoclastas confirmaverit dogma tum Graecis tum Russis neque mine apprimè charum. Porro huius arbitrariae exclusionis nullam aliam rationem

can. 7, Concilium VI, can. 1 et 2. Et secundum hanc notam concluditur Ecclesiam Orthodoxam esse veram. Ecclesiam vero Romanam esse falsam: primo quia non obstante prohibitione Conciliorum adiiciendi quidquam symbolo Constantinopolitano, addidit *Filioque*, et secundo quia duo nova dogmata invexit. videlicet de Primatu Papae et de processione Spiritus Sancti a Filio.

Verum huius notae insufficientia, quidquid nunc sit de applicatione, vel prima fronte evidenter apparet. Non enim est absolute proprietates verae ecclesiae in quantum huiusmodi. sed ad summum conditio, eaque respectiva ad haec nostra hodierna tempora, cuiusdam alius proprietatis quae in vera ecclesia esso debuit ab initio, et in (pia sola esse posset aliqua vis demonstrativa. Quippe proprietates verae ecclesiae (pia talis, est conservatio absque variatione, doctrinae quam tradidit Christus et praedicaverunt eius apostoli. Nunc autem, cum haec proprietates non potuerit perseverare usque ad nos nisi per continuationem cum vera Ecclesia quae nos intervallo temporum separat ab apostolis, sequitur utique quod vera Ecclesia hodierna debet conservare absque variatione doctrinam verae Ecclesiae antiquae; sed ubinam vera Ecclesia antiqua fuerit, adhuc in vi notae assignatae prorsus ignoratur. Uno demum verbo, si quid nota ista nata esset ostendere, nihil aliud certe, nisi quod haec designata communio conti-

iuvenies, nisi quod canones huius Concilii continent expressam condemnationem Photii, et explicitam de Romani Pontificis primatu professionem. « Definimus, neminem prorsus mundi potentum quemquam cornui « (pii patriarchalibus sedibus praesunt inhonorare aut movere a proprio » throno tcutarc, *praecipue quidem sanctissimum Papam senioris Romae...* « Quisquis autem tanta iactantia et audacia usus fuerit, ut secundum « Photium vel Dioscorum, in scriptis vel sine scriptis iniurias quasdam « contra Sedem Petri apostolorum principis moveat, aequalem et eandem « quam illi condemnationem recipiat. Si vero quis aliqua saeculi potestate friions pollere tentaverit praefatum Apostolicae Cathedrae Papam, v aut aliorum patriarcharum quemquam, anathema sit. Porro si synodus « universalis fuerit congregata, et facta fuerit etiam de sancta Romano- « rum ecclesia quaevis ambiguitas et controversia, oportet venerabiliter « et eum convenienti reverentia de proposita quaestione sciscitari et solutionem accipere..., non tamen audacter sententiam dicere contra Summos « senioris Romae Pontifices ». Ita Synodus VIII can. 21.

nuatur in morali identitate eum illa veteri in qua fuerunt celebrata septem Concilia, a Nicaeno I anno 325. usque ad Nicaenum II anno 787. Atqui eiusmodi continuatio nondum monstrat veram Ecclesiam, nisi aliunde supponas veram fuisse hanc ipsam Ecclesiam veterem in qua memorata Concilia celebrata sunt, et de (pia proinde redit integra quaestio. Hinc ergo ulterius procedo et dico : Putasne Ecclesiam non indiguisse notis antequam essent septem Concilia illa, quorum primum non est antiquius saeculo quarto, ultimum vero nos ducit usque ad finem saeculi octavi? Aut dices forsitan, alias fuisse tunc verae ecclesiae notas, et alias nunc? Quod si eadem tunc et nunc, ergo iam causa cadis, quia tunc, puta saeculo tertio, nota verae ecclesiae non fuit conservatio absque variatione. doctrinae infallibilis contentae in professionibus fidei septem priorum Conciliorum oecumenicorum «piae nondum exsistebant. Proinde, ut verbis adversariorum utar, principium clarum et determinatum, principium fundamentale pro Christianis et in applicatione securum, in hoc unice est: Quod ecclesia vera debet usque num. innotescere iisdem omnino characteribus quibus ab initio refulsit, et ab initio etiam eminuit supra omnes conventus Catharorum. Paulianistarum, Ebionitarum, Montanistarum. Novatianorum. Sabellianorum, Manichaeorum, Arianorum. Macedonianorum, Apollinaristarum. Donatistarum. Nestorianorum, Eutychianorum, et aliorum sexcentorum (piorum ignota iam nomina extant apud Epiphanium. Assignandi igitur hi visibiles et perpetui veritatis characteres, et prout inventi in hac vel illa Ecclesia hodieum existente, non solum absolute ostendent eius legitimitatem, sed etiam indivisim commonstrabunt certissimam eius continuationem cum antiqua Ecclesia oecumenica (piae iisdem notis resplendebat, et per eas ad omnem hominum conscientiam commendabatur.

Praeterea, etiamsi praesupponeretur aliunde cognita veritas antiquae Ecclesiae cuius fuerunt septem priora Concilia generalia, adhuc invariata illa doctrinae conservatio (piam in notam erigunt adversarii, aut ita explicatur ut nulla verosimilitudine dici possit necessarium verae ecclesiae attributum, ac per hoc. nequidem notae negativae vim obtinere valet; aut si accipitur eo modo quo debet accipi ut constituat inseparabilem eius proprietatem, talis proprietas, ut pote in facto

visibili, obvio, et omnium oculis proposito nequaquam consistens, perperam omnino *ut nota positica, praesertim unica*. assignatur. Etrumque horum paucis declaremus.

Primo igitur sumi potest invariatio in doctrina modo pure materiali, quatenus scilicet symbolum fidei iisdem omnino totidemque verbis, nec plus nec minus, nunc constaret, quibus ab antiquis Conciliis, puta Nicaeno et Constantinopolitano. conditum fuit et expressum. Et revera sic videntur intelligere theologi Russi, dum volunt Ecclesiam suam esse veram vel solo hoc nomine, quia in Symbolo eius non invenitur additio /'7/w/tfe, quam posterioribus temporibus admisit Ecclesia Romana. Fatendum porro, quod si hoc modo sumeretur invariatio doctrinae, saltem non careret conditione claritatis quae in nota exigitur: sed pace omnium dixerim, ne verosimiliter quidem ad necessarias Ecclesiae dotes est referenda. Et si in re tantae evidentiae ad argumenta descendere oporteret, sufficerent vel solae auctoritates in quibus nos provocant adversarii. Nam canon primus Concilii II sic habet: *Eidem non violandam Patrum trecentorum decem et octo, qui apud Nicaeam. Bithyniae conrenerunt, sed manere eam firmam et stabilem.* Qu«» tamen non obstante, ipsimet Patres Concilii II addiderunt symblo Nicaeno ea quae de divinitate Spiritus Sancti contra novam Macedonianorum haeresim expresse declaranda indicarunt. Ergo unum de duobus: Vel non omnis additio ad Symbolum est violatio iidei a maioribus acceptae, vel contra suum proprium decretum Patres Constantinopolitani violaverunt fidem Nicaenam. Et quidni usi essent fautores Macedonii ad trahendum ad se veram ecclesiam, ea ipsa nota qua nunc utuntur theologi Ecclesiae Orthodoxae, asserendo se conservare absque variatione doctrinam infallibilem praecedentis ecclesiae oecumenicae, in professione Nicaenae repositam? Imo vero, quid Ariani contra ipsos Nicaenos Patres, piaculum esse videtur) addiderant sy dito, et usque num* sub nomine symb pervulgato ?

Quod si reponas, additionem rationis cum additionibus praedictis, (explicite id quod iam implicite in | continebatur: primo quidem dicendum

gratis omnino asseri: evidens enim non est. Imo vide quam bonam et saltem plausibilem rationem habeamus. Nam Patres Constantinopolitani de Spiritu Sancto dixerant: (*pater a Patre procedit*). Nunc autem, cum iuxta evangelicam veritatem (Ioan. XVII-10), (*pater cumque sunt Patris sint etiam Filii*, excepta solum paternitate (*pater* relative *Filio* opponitur et in ratione personae distinctae constituitur, sequitur plane quod ratio principii Spiritus Sancti in Patre esse non potest, quin sit et in Filio, ac per hoc, quisquis dixerit Spiritum Sanctum a Patre procedere, iam implicite dixit, a Patre *Filioque*. Verum ista praeter quaestionem sunt. Cum enim adversarii in vi notae ab eis assignatae, ex duobus distinctis capitibus falsam esse Ecclesiam Romanam contendunt, videlicet quia addidit Symbolo, et insuper quia novum dogma de processione Spiritus Sancti a Filio invexit: iam reponunt rationem notae vel in solo et nudo facto absentiae additionis, independenter etiam a quaestione de intrinseca eius seu falsitate seu veritate. Et hoc est quod in praesenti pro absurdo denuntiamus, tum ipsa haec materialis invariatio nihil prae se fert quod ad Ecclesiae dotes pertineat, tum quia retorqueretur contra ipsam antiquam ecclesiam oecumenicam, cuius sunt septeni priora Concilia generalia.

Caeterum nihil etiam proficerent adversarii, si forte intenderent munire se aliqua prohibitione iuris mere ecclesiastici. *Pater* ab antiquis Conciliis vetitum fuisset ne quovis modo adderetur unquam Symbolo Constantinopolitano. Sciant enim elementare esse principium, quod legislator non ligat seipsum, et *pater* suprema potestas nusquam limitatur per decreta emanata ab iis (*pater* in temporibus anterioribus eandem ipsam potestatem exercuerunt, cum omnes sive antecessores sive successores unam semper iuridicam personam constituent. Quidquid ergo nunc sit de existentia supradictae prohibitionis (cuius tamen nullum quod sciam apparet vestigium), ex natura rei solos inferiores respexisset, minime vero eos *pater* usque in mundi finem suprema in Ecclesia auctoritate potirentur. Et hoc quidem adeo obvium et perspicuum est. ut pudeat in ea re magis declaranda oleum perdere simul et operam.

Itaque, quocumque modo rem aspicias, evidens est quod invariatio in doctrina, ad hoc ut necessariam verae Ecclesiae

proprietaem constituat, sumi debet formaliter, id est. non secundum immobilitatem litterae mortuae, seu nudam materialitatem formularum, (qua ratione in musaeis etiam antiquitatum doctrina invariata conservatur . sed omnino secundum veritates ipsas quas continet depositum revelationis ab apostolis olim concreditum. Et tunc, si haec proprietas in notam positivam assumitur, redeunt fere rationes quae valent contra notam protestanticam purae et sincerae praedicationis verbi Dei. Considerandum namque est quod etsi ad convincendum de falsitate sectae quamlibet, sufficiat ostendere variationem vel circa unum tantum particulare dogma, certo tamen certius ad positivum veritatis Ecclesiae argumentum, *per se* requireretur ostensio invariationis quoad totum complexum doctrinae revelatae, iuxta tritum axioma: Bonum ex integra causa, malum ex quocumque defectu. Nunc autem invariatio circa integrum revelationis depositum, praesertim ut manifestanda (secundum quod adversarii volunt per decreta Conciliorum oecumenicorum et unanimem consensum Patrum, nullam omnino habet e conditionibus (piae in Ecclesiae proprietate desiderantur, ad hoc ut transire possit in notam. Iterum namque observabis quod etsi omnis nota sit proprietas, non tamen e converso omnis proprietas est nota.

In primis proprietas illa non consistit in facto obvio, omnium oculis proposito, et per sese discernibili. Si enim non innotescit nisi per professiones fidei veterum Synodorum et Patrum unanimem sententiam, ergo prius erit Conciliorum decreta et Patrum ingentes libros pervolvisse, quam scire ubinam sit ista in dogmate a maioribus accepto invariatio. veram Ecclesiam notificans. Sed proh dii immortales! quis unquam Isaiae legens oraculum: *¶ erit in nodissimis diebus praeparatus mons domus Domini in vertice montium, et elevaritur super colles, et fluent ad eum omnes gentes, et ibunt populi multi et dicent: Venite et ascendamus ad montem Domini et ad domum Dei facob, et docebit nos vias suas et ambulabimus in semitis eius*, imaginari potuit populos certatim accurrentes cum collectione Conciliorum et voluminibus integrae Patrologiae? Quis mirabilem hanc domum in cacuminibus montium elevatam somniavit visibilem luce solum accepta e latebris bibliothecarum? Sane vero fateberis ultro, non esse ibi modum perveniendi ad cognitionem verae religionis, qui ad vul-

capacitatem sit undequaque accommodatus, si tamen viris etiam in theologica scientia versutissimis post longa et ardua studia adhuc impar non appareat. Nec ad removendam de vulgo sollicitudinem, satis erit si dicas, vulgus hominum a doctis esse instruendum. Nam id saltem mihi concedas necesse est : Christum scilicet sat inique res disposuisse si verae Ecclesiae notam in eo collocasset. in quo docti, aut facile falluntur, aut certo certius pro studio partium indoctos facillime fallunt. Nunc autem, ita se rem habere in adversariorum sententia, non aliunde demonstratum esse volo, quam argumentis ab ipsis in actu exercito suppeditatis.

Et exempli quidem gratia, dum intendunt ostendere invarian-
 tionem dogmatis penes se esse, abesse vero ab Ecclesia Romana propter dogma de primatu Papae post septem priora Concilia oecumenica noviter introductum, appellant ad canonem 28am Concilii IV. et ad 36nm Concilii VI. Atqui testatur historia canones illos qui ab eis dicuntur Concilii VI, non esse nisi Concilii *in Tridlo*, quod ipsi Graeci *Quinwearttm* vocant, quodque ab oecumenico Concilio VI apprime distinguitur (1). Item testatur, tres ultimos canones Concilii Chalcodonensis, a 28 ad 30. eos esse contra (pios furtim introductos illico reclamaverunt legati Sedis Apostolicae (2), et

(1) Cf. Harduin, Toni. 3, post actu Synodi VI, *Concilium in Trullo palatii imperatorii, admonitio ad lectorem* (Edit. Paris. 1711, pag. 1646, seq.).

(2) « Paschasius vicarius Sedis Apostolicae dixit :... Hesterna die postquam potestas vestra surrexit, et humilitas nostra vestigia vestra secuta est, quaedam gesta facta dicuntur, quae nos et praeter canones ecclesiasticos et disciplinam aestimamus offecta. Poscimus ergo ut Vestra Magnificencia relegi haec praecipiat, ut omnis fraternitas inspiciat, utrum insta an iniusta sint ea quae gesta sunt ». Agebatur autem de iure Constantinopolitanae Sedi attribuendo, continuandi et ordinandi metropolitae in Asiana et Pontica et Thracia dioecesisibus. Et cum ab incepto non desisterent Concilii Patres, Luentius alter Sedis Apostolicae legatus dixit : « Sedes Apostolica nobis praesentibus humiliari non debet, et ideo quaecumque in praecedentibus canonum vel regularum hesterna die gesta sunt nobis absentibus, Sublimitatem Vestram petimus ut circumduci inbeatis. Sin alias, contradictio nostra his gestis inhaereat, ut noverimus quid Apostolico viro universalis Ecclesiae Papae referre debeamus, ut ipse aut de mine Sedis iniuria aut de canonum eversione possit ferre sententiam » (Acta Conc. Chnlccd., Act. XIV, apud Harduin, Torn. 2, pag. 626-643).

quorum confirmationem, licet a Patribus (Concilii expetitam 1. S. Leo concedere noluit 2j. Unde et carent regulari subscriptione quae post canonem 27 immediate ponitur. Et desunt non solum in omnibus manuscriptis latinis, verum etiam in Nomocanone Ioannis Antioch. Patr. Cp., et apud Theodorum Lectorem, et in paraphrasi Arabica (Bi. Quod non ideo dixerim. quasi in praedicto canone 28 Concilii IV. si intelligatur ad mentem suorum auctorum, tum in Actione XVI. tum in epistola ad S. Leonem directa declarata, aliquid sit quod *in auctoritate raritati* primatus Romani contrarietur. sed solum

(1) Confirmationem canonum qui legatorum protestationes provocaverant, a S. Leone his verbis petunt Patres Chalcedonenses: « Continuum-
« vimus autem et 150 sanctorum Patrum regulam, qui in Constantino-
« poli congregati sunt sub pia memoriae maiore Theodosio; quoniam prae-
« cepit, *post restrain sanctissimam et Apostolicam Sedem*. honorem habere
« Constantinopolitanam, quae secunda est ordinata: confidentes quia lu-
« cente apud vos apostolico radio, et usque ad Constantinopolitanorum
« ecclesiam consueve gubernando, illum spargentes, hunc saepius expan-
« ditis, eo quod absque invidia consueveritis vestrorum bonorum parti-
« cipatione ditare domesticos. *Itaque igitur ad interemptionem lotius confu-*
« *sionis definivimus, haec... dignare apostolice, Sanctissime et Beatissime Pater,*
« Qui enim locum Vestrae Sanctitatis obtinent, sanctissimi episcopi Pa-
« sehasinus et Lucentius, et qui cum eis est reverendissimus presbyter
« Bonifacius, his ita constitutis vehementer resistere lentaverunt, *procul*
« *duldo a divina providentia inchoari et hoc bonum volentes, ut sicut fidei,*
« *sic bonae ordinationis vobis deputetur effectus**». Epistola Concilii Chalce-
donensis ad S. Leonem, apud Harduin, l. c. pag. 656.

(2) « Non per malignos interpretes dubitabile videatur, utrum quae in
« Synodo Chalcedonensi per unanimitatem vestram de fide statuta sunt,
« approbem: haec ad omnes fratres et coepiscopos nostros qui praedicto
« concilio interfuerunt, scripta direxi..., ut et fraterna universitas et
« omnium fidelium congia cognoscant, me non solum per fratres qui vicem
« meam exsecuti sunt, sed etiam per approbationem gestorum synoda-
« lium, propriam vobiscum iniisse sententiam, *in sola videlicet fidei causa*
« *(quod saepe dicendum est), propter quam generali Concilium, et ex praecepto*
« *Christianorum principum, et ex consensu Apostolicae Sedis placuit congre-*
« *gari,* damnatis haereticis qui si corrigi voluissent, nulla penitus resi-
« deret de vera Domini Nostri lesione Christi incarnatione dubitatio ». Epi-
stola Leonis Papae ad episcopos qui in sancta Synodo Chalcedonensi con-
gregati fuerant. Apud Harduin, l. c. pag. 685.

(3) Harduin. ibid, pag. 60!.

ad ostendendum quam absurde poneretur nota verae Ecclesiae dependens a quaestionibus de authenticitate unius vel alterius canonis conciliaris, in quibus vulgus hominum est adeo peregrinum, ut fallaciis decipientium absque defensione undequaque pateat.

At non satis, quia in hoc campo non tantum ex iis quae afferuntur facillima fallacia, est, verum etiam et maxime ex iis quae silentio praetermittuntur. Quod rursus exemplo adversariorum confirmatum velim. Dum enim pro causa sua adducunt, vel supposititios oecumenicorum Conciliorum canones, vel alios qui ad rem non nisi specie tenus faciunt, omittunt interim ea Romani primatus argumenta quibus plena sunt acta Synodorum (piae fuerunt in Oriente celebratae. Ignorant ergo legatos Romanae Sedis semper in his Conciliis praefuisse, puta Hosimn Cordubensem in Nicaeno vice S. Sylvestri, Cyrillum Alexandrinum in Epliesino vice S. Caelestini. Paschasinum et Lucentium in Chalcedonensi vice S. Leonis, et simplices etiam presbyteros imo et diaconos decretis subscripsisse ante omnes patriarchas, non alia sane de causa nisi quia pro Pontifice Romano legatione fungebantur. Non legerunt confirmationem Concilii I a S. Sylvestre in Concilio Romano factam: *(luidquid in Nicaea Bithyniae constitutum est, ad robur sanctae matris Ecclesiae catholicae et apostolicae, a sanctis sacerdotibus trecentis decem et octo, nostro ore conformiter confirmamus* (1). Nihil sciunt de sententia depositionis Nestorii in Epliesino pronuntiata: *Coacti per sacros canones et epistolam sanctissimi Patris nostri et Comministri Caelestini Romanae ecclesiae episcopi, ad lugubrem contra eum (Nestorium) sententiam necessario renimus* (2). Eos fugit, qualiter in eodem Epliesino Concilio, legati Roma missi, cum propter adversam tempestatem tardius advenissent, voluerunt secundum instructiones a Caelestino Papa acceptas, totaque consentiente Synodo, ut (piae in eorum absentia Actione I gesta fuerant, suae approbationi subiicerentur: *Philippus presbyter et Apostolicae Sedis legatus dixit; Cratias agimus sanctae cenerandaeque Synodo quod litteris sancti beatique Papae nostri robis recitatis..., sanctis cestris exclamationibus ros adiunxeritis. Non enim ignorat vestra bea-*

(1) Ilardnin, Tom. 1, post Acta Concilii Nicaeni, pag

(2) I bill. Acta Concilii Ephcsini, Act. 1, png. 1122.

titudo, totius fidei vel etiam apostolorum caput esse beatum apostolum Petrum. Proinde cum nostra mediocritas multis tempestatibus iactata et ce.rata serius accesserit, rogamus ut ea nobis patefieri mandetis, quae ante adcentum nostrum in sancta hac Synodo acta sunt, quo iu.rta beati Papae nostri, praesentisque huius sancti coetus sententiam, nos quoque confirmemus eonformiter eorum depositioni (1 o De acclamationibus Patrum Chalcedonensium; post lectas litteras synodicas S. Leonis, nusquam audierunt : Haec apostolorum fides. Anathema ei qui ita non credit. Petrus per Leonem ita locutus est <2 . Volunt ignorare, dogmaticum decretum Concili VI (Constantinopolitani III de verbo ad verbum fuisse transcriptum ex praeformata definitione Agathonis Papae in litteris ad Imperatorem Constantinum missis (3), decretumque ipsum sic incipere: Sancta et universalis Synodus fideliter suscipiens et expansis manibus amplectens suggestionem quae a sanctissimo ac beatissimo Agathone Papa antiquae Hornae facta est ad Constantinum fidelissimum nostrum Imperatorem, etc. .4). Omitto nunc sexcenta alia quae in einndem scopum notari possent, et unam tantum conclusionem in tuto esse volo. Nam si quoad unum solum dogma natura sua planum minimeque reconditum, tam facilis fallacia est in nota ab adversariis assignata, quanto magis si per consensum Patrum et oecumenicorum Conciliorum decreta innotescere deberet invariatio doctrinalis quoad totum complexum veritatis revelatae! Non ergo ibi quaerendum id quo hominum multitudo distinguere possit veram ecclesiam a sectis adulterinis, non id quo Ecclesia ipsa, ut Patres dicunt, est luce perfusa, super omnes conventus eminens, plus quam sol splendescens, in sole posita, hoc est, in manifestatione nota, conspicua, gloriosa, ornata, lucida, ita ut vanus sit et caecus qui tam magnum montem non videt, et contra lucernam in candelabro positam oculos claudit.

Accedit (piod conservatio absque variatione doctrinae infallibilis (ut supra), non est aliquid notius re notitica. adeo-

(1) Ilardnin, Acta Concilii Ephesiui, Act. 2, pag. 1471,848].

(2) Ibid. Tom. 2, Acta Concilii Chalcedonensis, Act. 2, pag. 306.

(3) Ibid. Tom. 3, Acta Concilii Constantinopolitani III, Act. 1, pag. 1071 et sc[.

(I) Ibid. Tom. 3, Acta Concilii VI, Act. IS, pag, 1398.

que etiam quoad doctos, absurde in notam erigitur. In quo iterum, opportunum argumentum suppeditabunt Orthodoxi nostri. Nam in applicatione suae notae, imponunt nobis variationem, sibi que adscribiuit invariationem, circa dogma processionis Spiritus Sancti. Cum autem nos firmiter teneamus rem praecise e converso se habere, ergo medium agnoscendi veram ecclesiam erit in praevia solutione quaestionis ad altissimum Trinitatis mysterium pertinentis, quae infinitis disputationibus metaphysicis iam ab antiquo ansam praebuit, quatenus per prius innotescat quid intenderint veteres Patres Graeci, cum dixerunt Spiritum Sanctum non procedere e./ Filio, sed ex Patre *per* Filium! Verumenimvero. quid, quaeso, ex his duobus notius esse debet, an ecclesia vera, an divinarum processionum ratio? Aut forte per cognitionem revelatae veritatis de Trinitate perveniendum est ad cognitionem ecclesiae verae, potius quam per cognitionem ecclesiae verae ad cognitionem veri dogmatis de Trinitate? Universim quippe loquendo, cum Ecclesiam suam instituerit Christus, ut per (plain instruerentur homines de mysteriis credendis ad salutem, iuxta illud : *Praedicate ecangelium omni creaturae*, necesse habuit ponere signa Ecclesiae demonstrativa in plena independent!» ab eorinndem reconditorum notitia mysteriorum. ut iam cum veritate, dicant populi : *Venite, ascendamus ad montem Homini et ad domum Dei Iacob. et docebit nos rias suas*; non autem e converso: Docuit nos vias suas, ascendamus ergo ad domum eius. Itaque omnibus modis deficiens invenitur nota a Moscovitis proposita.

Quod notae recte reponuntur in quatuor proprietatibus a Patribus Constantinopolitanis symbolo inscriptis: « Et unam, sanctam, catholicam, et apostolicam | Ecclesiam ». Hic observa, nondum esse propositum intentionis nostrae descendere ad specialem declarationem necnon et demonstrationem singularum notarum, cum id a«l sequentium quaestionum obiectum pertineat, sed sohun generaliter et quasi summatim in praefationis modum ostendere, quam bonam idoneitatem habeant haec (piatnor ad notae of-

licium, ut facilius postea de unoquoque in particulari instituaturs disputatio.

Et re quidem vera, in charactere notificante veram ecclesiam seu religionem, duo requiruntur. Primo, ut consideratus in abstracto seu quoad ius. facile appareat vehit necessarium a proprium ipsius verae religionis de qua inquiritur attributum. Secundo, ut consideratus in concreto, hoc est. in suae realitatis exercitio, per sese visibilis ac discernibilis existat, quatenus ad sciendum an sit et ubi sit, non oporteat ad alia recondita recurrere, non abstrusas agitare quaestiones, non metaphysicorum problematum praemittere solutionem, multoque mimis praesnpponere cognitionem veritatum de quibus per ipsius verae ecclesiae magisterium homines sunt regulariter instruendi : sed solum attendere ad tacta (piae usque nunc experimental! nostrae cognitioni subsunt, aut certe in celebratissimis et maxime conspicuis historiae documentis continentur. Atqui ambae conditiones omnino verificatae inveniuntur in quatuor stipradieis Symboli Constantinopolitani.

Verificatur prima conditio, quia omnia et singula facile innotescunt tanquam necessaria ac specialia Christi Ecclesiae attributa, idque tum ex claris et notissimis testimoniis evangelii quae in sequentibus atterentur, tum etiam ex hoc quod hominum animis pene naturaliter insitum est. *unitatem* esse propriam tesseram religionis a Deo institutae, et *sanctitatem* tum necessario in ea adesse, quam necessario abest ab omni religione humanitus constructa: *catholicitatem* quoque iure haberi ut aliquid divinum quod in vera Christi Ecclesia cause pii debuit universalitatem redemptionis: denique *apostolicitatem* seu directam derivationem ab iis qui de coelo missionem acceperunt. ita esse supernatural! religioni essentialem, ut ex natura rei in nulla falsa secta possit reperiri. Haec, impiam, omnia mentibus etiam simplicium ac rudium, sin minus in forma scientifica, at certe in confuso pro uniuscuiusque mensura et captu, sponte sua se insinuant. l'nde nihil omnino desideratur de priori conditione notae, (piae respicit ius in abstracto.

Sed nec desideratur conditio altera, in qua potissimum peccant notae praecedenter reiectae; conditionem dico dignoscibilitalis, (piae exigit ut id quod in notam assumitur sit notius re notilicanda. et ope experientiae attingi valeat in sua con-

creta realitate. Et sane, unitas religiosa, etiam cum omnibus circumstantiis quae ad notam positivam requiruntur, visibilibus publicisque factis sese prodit ubi est, sicut publicis factis noscitur abesse ubi non est : idemque dic de sanctitate, catholicitate, et apostolicitate. Nam quod adversarii dicunt, characteres istos praesupponere alios anteriores, vel in rebus facti experimentalis minime esse repositos, quasi sanctitas catholicitas et apostolicitas de (pia loquimur, in nullo alio consisteret (piam in conservatione doctrinae sanctae, catholicae, et apostolicae (1), non est usquequaque verum. In tantum enim nunc ecclesiam aliquam dicimus sanctam, in quantum factis et effectibus inclarescit ut propria sedes sanctitatis apud homines: in tantum catholicam, in quantum per totum orbem et inter omnes gentes est diffusa; in tantum apostolicam, in quantum in suis antistitibus et summis rectoribus notoriam habet ab apostolis sine interpolatione successionem : quae omnia ex infra dicendis evidentius apparebunt.

Caelerum, notas praefatas esse eas ipsas quibus ab initio utebantur Patres ad discernendam veram Ecclesiam, facile constat. Certe illas omnes simul colligit Augustinus in refutatione epistolae Manichaei quam vocant fundamenti. « In « catholica, inquit (2), Ecclesia, ut omittam sincerissimam « sapientiam, ad cuius cognitionem pauci spirituales in hac « vita perveniunt..., multa sunt alia (piae in eius gremio me « iustissime teneant. Tenet consensus populorum atque gentium « *Otnifas*). Tenet auctoritas miraculis inchoata, spe nutrita, « charitate aucta, (*sanctitas*). Tenet ab ipsa sede Petri apostoli, « cui pascendas oves suas post resurrectionem Dominus con- « mendavit, usque ad praesentem episcopatum successio sa- « cerdotum (*apostolicitas*). Tenet postremo ipsum Catholicae « nomen, quod non sine causa inter tam nullas haereses sic « ista Ecclesia sola obtinuit, ut cum haeretici se catholicos dici velint, quaerenti tamen peregrino alicui, ubi ad Catho- « licam conveniatur, nullus haeticorum vel basilicam suam « vel domum audeat ostendere (*catholicitas*) ».

Specialiter vero notam unitatis late exponit Cyprianus (3)

(1) *introduction à la théologie Orthodoxe de Macairc*, ubi supra, A 1 13.

(2) Augustinus, contra epistolam fundamenti, e. 4.

(3) Cyprianus, de Unitate Ecclesiae, per totum et specialiter, η. I.

occasione schismatis Novatiani, ostendens tractatu longo atque argumentis opus non esse, ut quis Ecclesiam veram ab adulterinis sectis discernat. « Probatio est ad fidem facilis compendio veritatis. Loquitur Dominus ad Petrum: *Ego tibi dico, inquit, ipse tu es Petrus, et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam, et portae inferorum non vincunt eam. Et tibi dabo claves regni caelorum, et quaecumque ligaveris super terram, erunt ligatae et in caelis, et quaecumque solveris super terram, erunt soluta et in caelis.* Super illi unum aedificat Ecclesiam suam, et illi pascendas mandat oves suas. Et quamvis apostolis omnibus post resurrectionem suam parem potestatem tribuat et dicat: *Sicut misit me Pater, et ego mitto vos: accipite Spiritum Sanctum; si cuius remiseritis peccata, remittentur illi, si cuius tenueritis, tenebuntur,* tamen, ut unitatem manifestaret, unam cathedram constituit, unitatis eiusdem originem ab uno incipientem sua auctoritate disposuit. Hoc erant utique et caeteri apostoli quod fuit Petrus, pari consortio praediti et honoris et potestatis, sed exordium ab unitate proficiscitur, et primatus Petro datur, ut una Christi Ecclesia et cathedra una monstretur. Et pastores sunt omnes et grex unus ostenditur, qui ab apostolis omnibus unanimi consensione pascatur, ut Ecclesia Christi una monstretur. « Hanc Ecclesiae unitatem qui non tenet, tenere se fidem credit? Qui Ecclesiae renititur et resistit, qui cathedram Petri super quem fundata est Ecclesia, deserit, in Ecclesia se esse confidit? (quando et beatus apostolus Paulus hoc idem doceat, et sacramentum unitatis ostendat dicens: *Unum corpus et unus spiritus, una spes vocationis vestrae, unus Dominus, una fides, unum baptisma, unus Deus* ».

Notam quoque sanctitatis multis prosequitur Epiphanius in fine operis quod conscripsit adversus haereses, sese comparans viatori (pii post emensa maria tempestuosa atque horrenda deserta, pluribus incommodis et maximis iniuriis conflictatus, terrestrique et maritimo itinere confectus, tandem respirat in prospectu civitatis. Est autem haec civitas sancta Ierusalem. Christi virgo et sponsa, basis et petra solidissima. Epiphanius alloquens exclamat: « Paradise summi artificis, sancti regis civitas, puri illibatique Christi sponsa, castissima virgo, uni ac singulari viro desponsa per fidem, splendida et diluculi instar emergens, pulchra ut luna, electa ut sol.

terribilis ut castrorum acies ordinata, quae ascendis e deserto, splendidissimo candore collucens ei innixa patrueli. quae unguentorum fragrantiam redoles, quae ascendis o
 « deserto tanquam virgula fumi ex myrrhae thurisque suffitu, atque ex aromatarii pulvisculo qui suavissimum odorem
 « exhalavit. Quae ad dexteram regis assistis, fimbriatis induta
 « vestibus, et intextis auro, variisque perpolita. Quae nigrore quondam infecta, pulchra nunc es et candida, ut cum ad te pervenerimus, a tristissimis illis haeresum molestiis quas hactenus obivimus, aliquando cessemus, et a tempestatum decumanorumque qui illic sunt fluctuum iactatione conquiescentes, in te, Sancta mater Ecclesia, et in sancta doctrina
 « tua, ac sancta pariter solaque Dei fide et veritate respiremus ». Tum, multis interpositis de fidei expositione, incipit Epiphanius exponere ea quae ad sanctitatem legum et institutorum Ecclesiae pertinent, necnon et ad eximios sanctitatis fructus qui in ipsa conspiciuntur, ac demum in hunc modum concludit: « Illic est character et nota istius sanctae Ecclesiae...
 « Haec est, impiam. Ecclesiae nota ex lege, prophetis, apostolis, et evangelistis conflata... Haec est venerandae Christi
 « sponsae nota peculiaris ac descriptio, haec illius dos et
 « haereditatis testamentum » (1).

Quod si nunc specialem usum notae catholicitatis requiras, confer inter alios Augustinum in infinitis pene locis suorum operum adversus Donatistas. Attende praesertim ad ea (pia habet in libro de vera religione, n. 12: « Tenenda est nobis christiana religio, et eius Ecclesiae communicatio quae catholica est, et catholica nominatur, non solum a suis, verum etiam ab omnibus inimicis. Velint nolint enim, ipsi quoque haeretici et schismatum alumni, (quando non cum suis, sed cum extraneis loquuntur, Catholicam nihil aliud (piam Catholicam vocant. Non enim possunt intelligi nisi hoc eam nomine discernant, (pio ab universo orbe nuncupatur». Apostolicitatem denique esse tesseram et characterem adpiam frequentius appellant Tertullianus, Irenaeus. Optatus. Hieronymus, et alii sine numero, adeo notum est ut nequaquam opus sit transcribere nunc testimonia quae infra, in speciali quaestione, opportuniorem locum invenient.

(1) Epiphanius, adversus haeres. 1. 3, toni. 2, Expositio fidei.

Quid si dicerem, ipsos quoque paganos ope eoruindem criferiorum discrevisse, et a caeteris quibusvis sectis distinxisse veterem illam martyrum Ecclesiam, in cuius veritate agnoscenda Protestantes et Orientales omnes nobiscum sine dubio consentient? Sane vero, Celsus qui suas christianis intestinas dissensiones exprobrabat propter tot schismata quae videbat undique consurgere, unam adhuc Ecclesiam distinguebat ab aliis omnibus facile dignoscibilem, et *catholicitate* praevalentem: quam hac de causa *magnam Ecclesiam* vocat. « Ergo, inquit (1), idem Deus Iudaeorum et istorum Christianorum scilicet). Quippe id *magna Ecclesia* aperte confitetur, quae etiam admittit ut vera, quae Iudaei commemorant de mundi creatione, de sex diebus, etc. *. Ubi vides argumentum Celsi ad hoc pene reduci: Dico eundem esse Deum Christianorum, qui et Iudaeorum. Nec obstat quod sacros Iudaeorum libros Christiani quidam puta Marcionitae non recipiunt. Sufficit enim confessio Ecclesiae magnae communionis catholicae), in qua non secta, sed truncus ipse christianismi esse noscitur. — Similiter in commotione quam excitavit Paulus Samosatenus, imperator Aurelianus sine difficultate agnovit veram Ecclesiam christianam ad quam pertinebat aedificium sive templum, illudque adiudicavit iis *qui erant in communione cum episcopo Romae*, ut refert Eusebius. Hist, eccles. l. 7. c. 30. Hanc enim communionem *successionem apostolicam* conspicuam, habebant et exteri ut ipsam radicem et arborem semper vivacem, quae cum ramis ab ea praecisis confundi omnino non poterat. Adhuc, cum Constantius imperator incepit vexare Ecclesiam, ad Arianas partes deflectendo, Ammianus Marcellinus, tametsi paganus, non potuit non observare imperatorem hunc a recta via declinasse, quia declinaverat a religione christiana *absoluta et simplice* 2. Sed quid, quaeso, est religio christiana absoluta et simplex, nisi ea quae principio unitatis constat. et non potest deseri quin statim ad interminabiles dissensiones, disputationes, et logomachias pateat descensus? Ergo ipsi auctori pagano norma discernendi sinceram a non sincera christianitate, in tessera *unitatis* qua magnam Ecclesiam notatam cernebat, reposita vi-

(1) Apud Origenem, contra Uersinum, l. 5, c. 29.

(2) Ammianus Marcellinus, l. 21, c. 16.

flebatur. — Quid est etiam, quod paganorum impugnatione sectae semper caruerunt? Quippe nulli haeretici, teste Origene(1), pro fide pati habuerunt. Sed et Iustinus in Apologia (2) observat persecutionem pepercisse Marcionitis et aliis. Porro, aut vehementer fallor, aut explicatio tam singularis facti quaerenda est ex hoc quod rabies inferni in eam solani Ecclesiam sese exercuit, quae nota .*sanctitatis* tanquam inferni antagonistam palam se prodebat: de caeteris vero, a quibus nihil haberet timendum, mundus iustitiae Dei per omnia infensus omnino non curavit. Tales igitur sunt perpetui characteres quibus ab initio vera Christi Ecclesia omnibus visibilem sese exhibuit.

ft

(f

Verumtamen omnia hactenus dicta, simplicis praeambuli loco accipias velim. Quod enim Ecclesia cui Romanus praest Episcopus, per quatuor notas Symboli et per singulas earum, vehit unice vera evidenter signetur, quatuor sequentes disputationes *absolute* demonstrabunt. Statim autem incipiendum a nota unitatis.

(1) « Quod u nobis nimio, ut ita loquar, pietatis studio lit, cum scite licet nos omni mortis generi crucisquo supplicio exponimus, id illis « (haereticis) tribuit (Celsus), qui nihil simile perferunt ». Origenes, c. Celsum, l. 7, n. 40.

(2) « At eos (Simonis Magi et Marcionis sequaces) a vobis nec vexari « nec occidi, saltem ob ipsorum opiniones, novimus». Iustinus, Apologia prima pro Christianis ad Antoninum imperatorem, n. 26.

QUAESTIO III.

DE UNITATE

Omnis societas aliqua unitate constat, quia societas generatim dicit hominum multitudinem vinculo cuiusdam communitatis colligatam, in ordine ad prosecutionem finis qui alias a disgregatis individuis aut nullo modo aut non nisi aegre et imperfecte posset obtineri. Multitudo ergo se habet ut materia, vinculum vero colligans ut forma, et hoc vinculum nihil aliud praeter «piam id (pio primo adstruitur unitas ad socialem actionem praerequisita. Porro ad socialem actionem semper et necessario praerequitur subordinatio multitudinis ad unum regimen a (pio sit impulsus, et socialium virium gubernatio. Praerequitur etiam aliqua coadunatio intellectuum in cognitione finis prosequendi et mediorum ad finem conducentium, tum certa unio voluntatum qua multitudinis individua ad invicem se habeant sicut partes eiusdem totius et membra eiusdem corporis, utique per respectum ad finem a (pio est specificatio societatis, et omnium ad ipsam pertinentium mensura ac determinatio.

Sed iam notandum est discrimen inter societatem temporalem et societatem ecclesiasticam, (pia in tantum supernaturalis dicitur et est, in quantum pro fine proprio habet, non quidem bonum pacificae et tranquillae vitae huius mundi, sed bonum futurae beatitudinis de (pio Apostolus: *Oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit, quae praeparavit Deus iis (pii diligunt illum* (1). Etenim, quod ad temporalem societatem attinet, principia coadunationis intellectuum et voluntatum iam praeexistunt in natura, cum natura (pia eadem est in omnibus, sufficienter nos instruat de fine et mediis, suoque instinctu sufficienter inclinet in bonum praesentis vitae prout communi actione et coibitis viribus prosequendum. Satis est igitur ut naturalis inclinatio suam habeat applicationem in determinato quodam socialis activitatis centro, et

(1) 1 Cor. II, 9.

ideo nihil aliud in unitate civili considerare est praeter subordinationem multitudinis ad unum regimen autonomum, per primitivum aliquod aggregationis factum initiatam. - At vero, aliter omnino sentiendum est de societate ecclesiastica, quia per ordinem ad prosecutionem finis supernaturalis, principia coadunationis intellectuum et voluntatum non sunt nobis naturaliter indita, sed aliunde accedere debent. Quare subordinate multitudinis ad sociale regimen iam non sufficienter habetur per nudum et simplex factum initiationis in societatem. Quin imo potissimum consistit, primo quidem in communi professione eius fidei (piam docet sociale magisterium, (aliter enim non erit consensus intellectuum circa finem et media): fiun secundo in positivo et perseverante omnium animo communicandi inter se ut partes illius corporis quod a sociali capite pendet, (nam alias deficeret radicalis illa voluntatum eohaesio, sine (pia non intelligitur unificatio creaturarum intellectualium in ordine ad operandum). Atque hinc demum sequitur quod propria societatis ecclesiasticae unitas comprehendit triplicem unitatem regiminis, fidei, ei communionis, quanquam unitas haec triplex, ut ex dictis iam apparet, non sit accipienda vehiti in eadem linea existons, nam revera unitas regiminis est principium generativum et conservativum aliarum duarum, (piarum altera respicit intellectus, et altera voluntates (1).

Haec de unitate ecclesiastica ireneratim. Sed ut notio eius

(1) Pulchro Concilium Vaticanum in Constitutione *Pastor aeternus*, has tres unitates simul complectitur dicens : « Pastor aeternus et episcopus
« animarum nostrarum, ut salutiferum redemptionis suae opus perenno
« redderet, sanctam aedificare Ecclesiam decrevit, in qua voluti in domo
« Dei viventes fideles omnes *unius fidei et charitatis* (id est communionis)
« vinculo continerentur. Quapropter priusquam clarificaretur, rogavit Pa-
« trem non pro apostolis tantum, sed et pro eis qui credituri orant por
« verbum eorum in ipsum, ut omnes unum essent, sicut ipse. Filius et
« Pater unum sunt. Quemadmodum igitur apostolos quos sibi do mundo
« elegerat misit sicut ipse missus erat a Patre, ita in Ecclesia sua pa-
« stores et ductores usque ad consummationem saeculi esso voluit. *l't*
« *nro episcopatus ipse unus et indivisus esset, et per cohaerentes sibi invicem*
« *sacerdotes credentium multitudo universa in fidei cl communionis unitate*
« *conservaretur, beatum Petrum eat teris apostolis praeponens, in ipso instituit*
« *perpetuum utriusque unitatis principium ac risibile fundamentum* ».

sufficienter compleatur, oportet nunc specialiter descendere ad singula.

Et primo quidem **unitas regiminis** quam dicimus a Christo in Ecclesia institutam, sumi debet in vero et proprio sensu verborum, adeoque secundum quod dicit regimen individuum, id est, in fractiones independentes atque autonomas minime divisum aut divisibile. Nam siingas plura gubernia numero distincta, et a se invicem independentia. adhuc quidem haberi forsitan poterit unitas confoederationis, minime vero unitas regiminis nisi prorsus abusive. Et ratio est quia plura non possunt esse unum in eo ipso ordine in quo sunt plura. Non enim plures homines erunt unquam unus homo, tametsi possint esse una familia, et plures familiae nunquam erunt familia una, quamvis esse possint una civitas, et plures civitates nunquam erunt civitas una, quamvis esse possint unum regnum. Et simili prorsus modo, etsi plura gubernia possint esse una guberniorum confoederatio, non tamen unum gubernium seu unum regimen. Caeterum generatim loquendo, ipsius regiminis unitas absolute compossibilis est cum qualibet gubernii forma, sive monarchica, sive aristocratica, si etiam démocraties. Ebi tamen sermo est de Ecclesia forma democratica nequidem in quaestionem venire potest, post tot et tam evidentia documenta in Quaestione prima proposita atque declarata. Non enim multitudini, sed apostolis auctoritatem contulit Christus in suo regno, uti attestatur tota de integro historia foundationis, ab initio usque ad finem. Quare si quid dubii adhuc superesset. nonnisi de forma aristocratica vel monarchica, quampiam plurima illa argumenta quae de primatu Petri hactenus occurrerunt, sufficientissimum iam praerberent fundamentum asserendi summum imperium iuxta Christi institutum esse penes unum, ac per hoc. regiminis ecclesiastici formam ad aliquod monarchiae genus esse reducendam. Verum ab his in praesenti possumus praescindere, ut nihil aliud nunc consideretur nisi indivisio gubernii, quocumque tandem modo habeatur, sive per hoc quod suprema auctoritas apostolica dependent omnes interiores potestates residet apud unum solum antistitem, sive per hoc quod in solidum ab optimatum collegio retinetur.

Iam cum unitate regiminis cohaeret **unitas communionis**, quae eodem fere modo explicari debet. Quippe, sicut unitas re-

giniinis excludit pluralitatem guberniorum, quantumvis amico foedere inter sese coniunctorum, ita unitas communionis excludit pluralitatem ecclesiarum quae se haberent veluti totidem tota seorsum in seipsis consistentia. A fortiori excludit monstruosum illud commentum Puseytarum qui Ecclesiam universalem conflant ex communionibus non modo independentibus. sed etiam inter se pugnantibus, Romana scilicet, Graeca, et Anglicana. Denique positive consistit in cohaesione omnium iam individuorum (piae coetuum particularium ad invicem sub eodem capite supremo (1), per modum compactarum partium unius individui corporis moralis, cuius sunt communia bona, sacrificium, sacramenta, et suffragia (2).

&
i

Sed unitas communionis in societate credentium praesupponit unitatem fidei, (piae ut pote ad praesentem notam maxime pertinens, paulo ampliorem postulat declarationem, et hac de causa ultimo loco fuit reservata. In primis haec unitas consideratur, non secus ac praecedentes, ut in facto visibili consistens, videlicet in exteriori professione, quae quidem poise et ut in pluribus cum ipsa fide interna necessario coniungitur, tametsi per accidens et ut in paucioribus possit esse sine illa. Deinde unitas de qua nunc sermo, est unitas non fortuita, non casualis, sed stabilis, principium habens proportionali ac perpetuum, adeoque non facti tantum, verum etiam iuris. Et quia in omni societate principium unificans penes socialem auctoritatem residere dicendum est, iam apparet stabilem hanc fidei unitatem dependere ex natura rei a

pq;
tMl

(1) Notu duplicem conditionem hic assignatum cam dicitur: cohaesio omnium ad invicem sub uno capite supremo. Non enim sufficit absolute loquendo subordinatio ad unum caput, ut habeatur unitas communionis, quia sub uno capite vel rege piores esse possunt, quin unam officiant societatem. Et ideo *subordinationi* ad unum caput, addi debet *coordinatio* ad invicem; quae coordinatio in hoc posita est, quod singuli fideles vel particulares coetus sint alter alterius membrum, ut dicitur Rom. XII - 5? minime vero se gerant ut totum ab aliis separatum. Hinc S. Thomas 2-2, Quaest. 39, a. 1 docet quod schisma incurritur dupliciter, vel quia renuit quis subesae Summo Pontifici, vel quia membris Ecclesiae ei subiectis communicare recusat. Sed do hoc, alias.

(2) De hac communitate bonorum vide Tractatum de Sacramentis, Toni, 2. ubi de excommunicatione.

magisterio eorum qui missi sunt ad docendum omnes gentes, ad praedicandum evangelium omni creaturae, uno verbo, ad regendum et administrandum regnum Dei super terram. Tertio unitas de qua loquimur est eiusmodi ut versetur circa totum omnino complexum credibilium, quamvis aliter et aliter, pro diversa conditione obiectorum quae in proxima fidei regula iam sufficienter proposita supponuntur, vel secus. Et sane unitas fidei conditionem fidei ipsius sequatur oportet. Porro ad essentialem fidei theologicae rationem pertinet ut credat indiscriminatim omnia et singula a Deo revelata, quia motivum quod est divina auctoritas omnibus et singulis aequaliter applicatur. Et ideo si reiicitur quoad quodlibet e revelatis, ipso facto reiicitur quoad reliqua, nec est possibile ut vere credas Deo revelanti se esse unum et trinum, si forte non credas ei cum revelat Abraham duos habuisse filios, et sic de aliis. At vero, evidentissimum etiam omnibus erit, non posse eodem modo ferri actum fidei, tum in ea quae iam sunt explicite proposita ut in ambitu revelatorum comprehensa, tum in ea quae etsi obiective ad revelationis depositum pertinentia. nondum tamen ut talia nobis innotuerunt. Nam priora sunt obiectum fidei determinatum tam quoad se quam quoad nos; (pro fit ut determinate etiam in ipsa ferri debeat fides nostra. Posteriora vero sunt determinata quidem quoad se, sed nondum quoad nos: et ideo nequaquam esse possunt obiectum fidei explicitae, nisi tantum in voto et in praeparatione animi, ubi scilicet facta fuerit de iis sufficiens propositio. Haec, impiam, omnia ex essentiali ratione fidei divinae aperte fluunt; quibus consentanea sine necesse est quaecumque de unitate dicuntur, cum haec unitas nihil aliud sit (quam proprietas fidei ipsius prout in multitudine societatis credentium consideratae. Nunc ergo si bene teneas id quod supra notatum est, et evidenti etiam ratione suadetur, nimirum, propositionem revelatorum (quam ad communem in societate fidem sufficiat, non posse descendere nisi a sociali auctoritate, facile videbis ipsam fidei unitatem de (quam nunc sermo, id demum et nihil aliud importare: scilicet omnes consentiant in determinata confessione omnium articulorum iam propositorum ab auctoritate magisterii, paratosque se prodant ad unanimem confessionem, eamque pariter determinatam

U

I

Si

atque explicitam, circa alia quaecumque revolata, statim ac continget ipsa explicite proponi ac definiri per praedictum magisterium, cui in rebus fidei cuncti se sublectos profitentur.

Hactenus simplex declaratio eorum (piae sunt de conceptu socialis unitatis fidei. Ubi non praesupponimus eius existentiam vel necessitatem ex instituto Christi: nam haec manet postmodum demonstranda. Neque etiam praesopponimus infallibilitatem magisterii ad quod pertinet propositio credendorum; nam eiusmodi infallibilitas se habet potius quoad nos ut logica consequentia supradictae unitatis, si forte fuit alicubi a Deo vere instituta, et sub obligatione hominibus imposita. Nihil ergo horum praesupponitur, sed tantum in abstracto declaratur *quid importet fidei unitus in aliqua societate seu ecclesia*. Et ex dictis constat primo, importari unitatem quae a publico magisterio tanquam a proprio principio dependeat, quia hoc fert natura unitatis socialis. Constat secundo, importari unitatem (piae vigeat quoad omnia credibilia, et non (pioad solos quosdam (ut aiunt) fundamentales articulos, existentibus interim contradictoriis et inter se pugnantibus professionibus (pioad caeteros non fundamentales, quia hoc respuit natura fidei de qua unitas praedicatur.

Quod autem attinet ad hanc ipsam distinctionem articulorum fundamentalium et non fundamentalium, diligenter adverte posse illam dupliciter intelligi. Primo ex parte solius materiae, quatenus scilicet inter obiecta revelata, quaedam sunt quae implicite continent alia, vel de quibus oportet unumquemque fidelem diserte instrui, eo quod non sufficit ut credantur fide illa confusa qua (piis credit in generali quidquid revelavit Deus, sed debent in se distincte cognosci necessitate vel medii vel saltem praecepti. Quaedam vero alia, (piorum cognitio explicita non est simpliciter necessaria ad salutem, quaeque ideo absque praeiudicio spiritualis vitae possunt ignorari. modo animus sit paratus ad credendum etiam explicite, facta sufficienti propositione. Et hoc sensu memorata distinctio rationabiliter admittitur, eo vel magis quod impossibile est ut omnia a Deo revelata distincte cognoscantur, praesertim ab omnibus et singulis fidelibus. Hoc sensu fundamentalia dici possent ea quae continentur in symbolo, et multo magis illa duo (piae recenset Apostolus ad Ileb. XI-I». quoniam in

cis tota fidei doctrina quodammodo incardinatur ¹. Sed alio prorsus sensu distinctio fundamentalium et non fundamentalium a Protestantibus est inventa, videlicet ex parte auctoritatis vel obligationis credendi, quasi in revelatis essent quaedam indifferentia, de quibus liberum foret unicuique quidlibet sentire, ita nimirum ut contradictoriae confessiones veritati fidei eiusque unitati minime officerent. Et hoc modo distinctio est manifeste impia et absurda, quia funditus evertit auctoritatem Dei et erigit in principium iegitimitatem haeresco*, quae nihil aliud est quam eclecticismus in materia doctrinae revelatae. His adhuc addi possent plurimae aliae considerationes, (piae tamen opportuniorem locum habebunt in sequentibus. Nunc enim, praemissis ut par est) notionibus necessariis, veniendum est ad positiones spectantes notam unitatis, quarum prima est ut sequitur.

THESIS Ili.

« fidei et communionis. Quae tri-

sillii uiituii natural! (puta politicae) *ul>oi^ilnata« et
acc.MMorii instar annexa, proponitur in Evanadio ve-

notae, Ecc lch lh coininnnioniM KoinniiiH' unica vera et

Addes integram assertionem ad duo principalia puncta reduci. Primum est quod unitas, sub triplici aspectu praecedenter declarato, est iuxta Christi institutum proprietas Ecclesiae simul et nota positiva. Alterum est quod de facto non

(1) « Omnes articuli implicite continentur in aliquibus primis credibilibus, scilicet ut credatur Dotis esse, et providentiam habere circa hominum salutem, secundum illud Ileb. XI - 6: *Accedite nunc ad Deum oportet credere quia est, et quod inquirentibus sit remunerator sit*. In esse enim divino includuntur omnia quae credimus in Deo aeternaliter existere, in quibus nostra beatitudo consistit. In fide autem providentiae includuntur omnia quae temporaliter dispensantur a Deo ad hominum salutem, quae sunt via in beatitudinem ». S. Thomas 2-2, Q. I. a. i.

invenitur nisi in communione Romana. (piam eo ipso signat ut solam veram Ecclesiam extra (piam non est salus. Singula per ordinem demonstranda.

Principalis locus, ad quem aliae auctoritates N. T. facile reduci possunt, est apud Ioannem in illa sublimi oratione quam post coenam, iam pergens ad crucem, pro Ecclesia sua fudit Dominus ad Patrem: « Haec locutus est Iesus, et sub-
 * levatis oculis in coelum dixit: Pater, venit hora, clarifica
 « Filium tuum, ut Filius tuus clarificet te.... Manifestavi nomen
 « tuum hominibus quos dedisti mihi de mundo. Tui erant, et
 « mihi eos dedisti.... Ego pro eis rogo, non pro mundo rogo,
 I* « sed pro his quos dedisti mihi, quia tui sunt, et mea omnia
 « tua sunt, et tua mea sunt, et clarificatus sum in eis. Et
 « iam non sum in mundo, et hi in mundo sunt, et ego ad
 « te venio. Pater sancte, conserva eos in nomine tuo quos dedisti
 « mihi, *ut sint unum sicut et nos*. Cum essem cum eis, ego ser-
 « vabam eos in nomine tuo.... Non rogo ut tollas eos de mundo,
 « sed ut serves eos a malo. Sanctifica eos in veritate, sermo
 « tuus veritas est. Sicut tu me misisti in mundum, et ego
 « misi eos in mundum. Et pro eis sanctifico meipsum, ut sint
 « et ipsi sanctificati in veritate. Non pro eis autem rogo tan-
 « tum, sed et pro eis qui credituri sunt per verbum eorum
 « in me, *ut omnes unum sint*, sicut tu. Pater, in me et ego
 « in te, *ut et ipsi in nobis unum sint*, ut credat mundus quia
 « tu me misisti. Et ego claritatem quam dedisti mihi, dedi eis,
 « *ut sint unum sicut et nos unum sumus*. Etenim in eis et tu in
 « me, *ut sint consummati in unum*, et cognoscat mundus quia
 « tu me misisti, et dilexisti eos sicut et me dilexisti ».

Haec sane oratio, utpote interpret absolute voluntatis Christi, debuit in omnibus infallibiliter adimpleri. Sciendum enim est quod aliqua petiit. Christus a Patre, non absolute et quoad eventus efficaciam, sed solum conditionate et quoad mediorum sufficientiam, cuiusmodi ea sunt (piae generaliter spectant salutem omnium et singulorum hominum, pro quibus omnibus et singulis mortuus est. pretium sui sanguinis offerendo. Aliqua vero alia petiit etiam absolute, ita scilicet ut petitio ferretur super consecutionem rei in seipsa, et non

(11)-i
 ?-A !

tantuni super consecutionis media, defectibili hominum arbitrio oblata et commissa. Porro quidquid absolute petiit, absolute voluit, absolute etiam obtinuit, quia semper et in omnibus exauditus est pro sua reverentia ^{tl}. Nunc autem, absolutam fuisse petitionem illam quae Ioan. XVII continetur, apparet ex omnibus circumstantiis imo et terminis orationis. Prius enim, ut Maldonatus adnotat, pro se oraverat Christus ut a Patre clarificaretur, et rationes multas adduxerat cur exaudiri ab eo deberet: quod ipse eum clarificasset, quod opus eius perfecisset, quod nomen eius hominibus manifestasset, quod non sine fructu officio defunctus esset. Et nunc orat eodem tenore pro discipulis, causasque multas item affert quainobrem pro illis rogans exaudiri debeat, non secus ac pro se (2). Atqui sine dubio absoluta fuit petitio qua pro se petiit clarificationem, in resurrectione a mortuis, ascensione in coelum, et sessione ad dexteram Patris demum obtentam. Ergo absoluta pariter illa alia quae sequitur. Praeterea, utquid diceret: *non pro mundo rogo*, nisi hic attendi deberet specialissima quaedam exauditionis voluntas, spectans rem petitam consideratam in infallibili eventu, et non tantum in causis quae effectu suo ex deficientia hominum carere possunt? Denique constat obiectum huius orationis esse ipsam perennitatem operis pro quo Pater miserat Filium in mundum, quodque Pater absoluta voluntate volebat, tametsi dependenter a Christi merito et oratione adimplendum. Omnia ergo infrustrabilem petitionem inculcant, adeoque haec ipsa petitio habenda est instar legis constitutivae, in qua necessariae proponuntur dotes quibus vera Christi Ecclesia foret decoranda; nec quod sciam, ulla unquam in hac parte prodiit adversariorum oppositio. Illis igitur praesuppositis, videndum nunc per ordinem, pro quibus roget Christus, quid roget, et ad quid ordinetur id quod rogat.

In primis rogat pro toto Ecclesiae corpore, videlicet pro integra hierarchia apostolica usque in saeculi finem permanens, necnon et pro omni multitudine credentium eidem hierarchiae per decursum temporum aggreganda. Incipit ab apostolis qui praesentes aderant, quique eoena facta, secuti

(1) De oratione Christi cf. tractatum *de verbo incarnato*, Quaest. 21.

(2) Maldonatiis, in h. l.

fuerant eum versus hortum (iethsemani properantem (Mare. XIV, 17-26; Luc. XXII. 14-39). Iam enim abiturus commendat eos Patri: *Quia fui .sunt, inquit, et mea omnia tua sunt, et tua mea .sunt, et clarificatus sum in eis.* duas proponens rationes validissimas ob (piae commendationis suae exspectat effectum. Una est quod discipuli sui Patris sint, debeat autem quisque suorum habere curam. Altera est quod in illis ipse luerit clarificatus, quasi dicat aequum esse ut Pater iis quibus Filius obstrictus est, mercedem solvat. *Et iam non sum in mundo, et hi in mundo sunt, et ego ad te venio,* quae tertia est ratio duabus praecedentibus superveniens. Ipse enim Christus qui apostolos hactenus tanquam pater filios protegebat, de mundo discedebat, et ideo deberet illos orphanos desertosque relin(piere nisi illis nunc adesset Pater. Et hanc ipsam rationem magis magisque more humano confirmans, (nam ut homo inter homines loquebatur): *Pater sancte, conserva eos in nomine tuo quos dedisti mihi.... Cum essem cum eis, ego servabam eos in nomine tuo,* id est, cum ego in mundo cum illis eram, ego tuebar, ego protegebam eos, nunc autem discedente me, tuo illis auxilio opus est, ergo ne deseras illos. Et prosequitur dicens: *Ego dedi eis sermonem tuum, et mundus eos odio habuit, quia non sunt de mundo, sicut et ego non sum de mundo,* ubi quartam affert rationem (pia Patrem monet ut discipulis in mundo manentibus opem ferat: quod scilicet ipsius Patris causa mundus eos odio habeat et persequatur, iustumque sit ut cuius causa patiuntur, ab eo adiuventur. *Non rogo ut tollas eos de mundo,* hoc enim non expedit, cum per eos Evangelium sit ubique terrarum praedicandum, *sed ut serves eos a malo,* hoc est. volo ut in mundo necessario manentes a mundo serventur. Et iam alludens ad caeremonias et ritus quibus veteris foederis sacerdotes initiati fuerant, dicit venisse tempus soleinnis inaugurationis novi sacerdotii Novi Testamenti: *Sanctifica eos in veritate.... et pro eis sanctifico meipsum, ut sint et ipsi sanctificati in veritate.* Nam, ut ipse Rosenmuller in hunc locum adnotavit, verbum *sanctificandi* frequentatur de sacerdotibus inauguratis (Exod. XXIX-1 et seq., Levit. VTII-11 et seq., XXI-15, etc.), pariterque adhibetur pro victimis quae ad sacerdotum initiationem in sacrificium offerebantur (Exod. XXIX-26, et alibi frequenter). Et utroque modo sumitur hoc verbum in praesenti, ut sit sensus: Consecra apostolos meos

in idoneos Novi Testamenti ministros, illius scilicet testamenti quod iam non umbra est, sed veritas. Nam et pro eis me in cruce offero, ut haec mea hostia sit loco umbratiliū hostiarum quae in mosaicorum sanctificatione sacerdotum mactari solebant (1). Tum demum causam afferens cur oporteat eos sic sanctificari et consecrari: *Sicut fu me mixiti*, inquit, *in mundum, et ego mixi eos in mundum*, hoc est, cum a te in mundum missus sim, et ex tua voluntate de mundo nunc sim abiturus, uecesse est ut mei vicarios relinquam (pii meo officio perfungantur. Ac per hoc ostendit quomodo in hac re causa etiam agatur Patris, quia non aliter peragi poterat legatio illa «piae sibi a Patre fuerat iniuncta 2i. Et omnia quidem hactenus relata apostolos spectant: apostolos autem dico, non praecise prout personaliter sumpti post paucos annos erant morituri. Orat enim Dominus pro iis quos relinquebat ut vicem sui in suo regno gererent, pro ministris Testamenti quod non ad unam hominum generationem, sed ad omnes usque in finem progenies pertinebat, denique pro legatis qui opus suum in inundo perennarent donec veniat consummatio.

(1) Ita iterum Maldonatus, ubi supra. Quoad ultimum versiculum, haec ad verbum habet: « Credo hoc loco *sanctificare*, legale, et ut ita
« dicam solemne verbum esse, allusionemque fieri ad caeremonias V. T.,
« quibus cum sacerdotes caeterique Dei ministri initiabantur, sanctificari
« dicebantur, id est, a coactoris hominibus segregabantur consecraban-
« turque... Potit igitur Christus a Patre ut discipulos suos sanctificet,
« id est, ad uvangelicum sacerdotium ministeriumque initiet, non iam
« legalibus illis umbris ac caeremoniis quibus V. T. ministri consecra-
« banter, sed in veritate, id est re ipsa. Spirituque Sancto qui multo
« melius quam omnes veteres caeremoniae, homines sanctificat, aptosque
« tacit *ministros novi Testamenti*, quemadmodum de scipso dixit S. Paulus.
« Quod enim hic dicit Christus, *sanctifica iob in veritate...*, hoc. inquam,
« ipsum aliis verbis dixit Apostolus 2 Cor. III - 6: *Qui idoneos nos facit*
« *ministros novi Testamenti, non littera sed spiritu*, id est, non caeremoniis
« illis V. T. ad litteram et iudaico moro intellectis, sed aliis melioribus,
« id est, spiritualibus. Hinc intelligitur non solum quid sit sanctificare,
« sed etiam quid in veritate sanctificare, et quid sibi Christus paulo
« post velit, cum dicit: *Et pro eis ego sanctifico mcipsum*. Veritatem enim
« legalibus caeremoniis et umbris opponit, quemadmodum cum iohannes
« dixit supra: *Lex per Moyseu data est, gratia cl veritas per Iesum Chri*
« *stnm facta est* ».

(2) Iterum Maldonatus, ubi supra,

Tales autem erant apostoli prout cum suis in perpetuum successoribus unam personam moralem efficientes, et ideo evidentissime apparet, apostolicam hierarchiam nunc sumi eodem prorsus modo ac in notissimo textu Matthaei, ubi ad undecim loquens Dominus dicit: *Ecce ego cōdscum .sum omnibus diebus usque ad consummationem .saeculi.* Verum oratio Christi non est pro solo ordine hierarchico. Signanter enim addit : *Non pro eis autem rogo tantum, .sed et pro eis qui credituri sunt per rerbum eorum in me;* et in hac terminorum amplitudine omnem credentium multitudinem quam intra suos fines apostolica Ecclesia unquam contineret, comprehendi constat. Ergo pro suo integro grege, pastoribus simul et ovibus, crucem iamiam subiturus, intercessor Christus apud Patrem accedit. Proinde, quis sit praecipuus character quo hanc ipsam Ecclesiam suam in perpetuum sigillatam voluerit, ex eo quod pro ea in tam solemnī circumstantia a Patre petit et rogat, aestimare licebit.

Porro, quid Ecclesiae suae petit nisi unitatem? *Ut sint unum .sicut et nos.... ut omnes unum .sint.... ut et ipsi in nobis unum sint.... ut sint unum sicut et nos unum sumus.... ut .sint consummati in unum.* Profecto non potuit esse ut maiori insistētia et significantioribus verbis idipsum inculcaret. Sed iam quaeritur quāenam sit illa unitas de qua hic sermo. In primis cum petit ut unum sint (pii credituri sunt, evidens omnino est agi de unitate (piae inter credentes (pia tales vigeat, ac per hoc, de ipsa primum unitate fidei, de qua Paulus ad Eph. IV-5: *Unus Dominus, una fides, unum baptisma. unus Deus et pater omnium qui est super omnes et per omnia et in omnibus nobis.* Et non solum in confuso haec fidei unitas pro Ecclesia postulatur, verum etiam determinate quoad modum ipsum qui in superioribus fuit declaratus : eius videlicet unitas fidei (piae futura erat per apostolicum verbum sive magisterium. Et ideo per prius (vers. 11), huic magisterio perfectam consensionem sua oratione imploraverat Christus. Nec sane arbitraria ista interpretatio est, sed plana et litterae consonans, quam authentice confirmat Paulus, Eph. IV, his verbis: *Et ipse dedit quosdam quidem apostolos.... alios autem pastores et doctores ad consummationem sanctorum.... donec occurramus omnes* (id est, quotquot in finem usque mundi fideles futuri sumus *in unitatem fidei..., ut iam non simus parruli fluctuantes et circumferamur omni cento doctrinae in*

nequitia hominum, in (ixtutia ad circumventionem erroris. f'bi vices fidei unitatem ex ipsius Christi infallibili dispositione in multitudine fidelium provisam. Provisam autem non ad tempus, sed in perpetuum, videlicet usque ad consummationem sanctorum, adeoque usque ad consummationem saeculi quod non alia de causa per temporum vices nunc decurrere permittitur, nisi ut compleatur numerus eorum (pii ad vitam praeordinati sunt aeternam. Provisam denique mediante apostolico magisterio pastorum et doctorum, cui multo magis ex divino charismate collatum esse debuit ut sit sibimetipsi constans, minime fluctuans ad omnem doctrinae ventum, semper retinens eum dogmatum sensum (piem semel declaravit, nec permittens ut unquam ab eo sensu, altioris intelligentiae specie et» nomine recedatur. Et talem quidem oportuit esse fructum orationis a Christo fusae ad Patrem cum dixit : *Non pro eis rogo tantum, sed et pro eis qui credituri sunt per verbum eorum in me, ut omnes unum sint, ut sint consummati in unum.*

At putasne ad solam fidei unitatem haec verba restringi? Nonne (pii nunc orat Christus, ipse est qui dixerat Ioan. X-1. >: *Et alias oves habeo quae non sunt e.r hoc orili. et illas me oportet adducere, et fiet unum ovile et unus pastor i* Nonne idem ille qui testante Ioanne XI-52, moriturus erat *non tantum pro gente (iudaica), sed ut filios ltei qui erant dispersi congregaret in unum?* Atqui dispersos congregari in unum, et fieri unum ovile sub uno pastore, profecto est eos coalescere in unum individuum sociale corpus, in quo omnes ad invicem communicant. Ergo cum nunc petit Christus a Patre id quod meritorum mortis suae mercedem esse vult, nimirum summam et absolutam Ecclesiae suae unitatem, non de sola unitate fidei est intelligendus, sed et de **unitate communionis**, sine (pia in multitudine hominum unitas veri nominis non concipitur. Inificantur enim homines non tantum unione intellectuum, sed et maxime eohaesione voluntatum. Unde si inter multos contingeret esse eandem doctrinae professionem, quin tamen esset omnium ad invicem communicatio tanquam niem- In'oï'iun unius socialis organismi, nusquam cum veritate dicerentur illi simpliciter unum, multoque minus in unum consummati. Proinde illa etiam a Domino unitas petitur, per (piam formaliter fit ut Ecclesia sit *unum corpus.... compactum r/ conne.i um per omnem /uncturam subministrationis. ut dicitur*

Eph. 1\ , 4-16, seu unum quoddam totum otganizaiuiil, humani corporis analogiam referens, iuxfn illud 1 Cor. X11-12 : *Sic ttf enim corpus unum est et membra habet multa, omnia autem membra corporis cum sint multa, unum tamen corpus sunt, ita et Christus*, scilicet mysticum Christi corpus quod est Ecclesia. Et rursus Rom. XΓ1, 4-5: *Sicut enim in uno corpore multa membra habemus, omnia autem membra non eunulem actum habent, ita multi unum corpus sumus in Christo, singuli autem alter alterius membra*. Haec est immobilis forma Ecclesiae universalis (11, hic *unitatis* character quo signatam illam Sponsus voluit, (piando pro ea sese traditurus, preces supplicationesque ad Patrem offerens exauditus est pro sua reverentia.

Nunc autem unitas communionis necessario importat unitatem regiminis, non secus ac socialis illa unitas fidei de qua prius. Quapropter gubernii divisio ex natura rei in duabus aliis unitatibus iam intelligitur, quanquam minime omiserit Christus de ea etiam explicitam facere mentionem, cum in priori suae orationis parte commendans Patri apostolos, et in eorum persona omnes quotquot eis erant succeduri, aiebat: *Pater sancte, serra eos in nomine tuo, ut sint unum sicut et nos*. Unum, impiam, in quantum formaliter considerantur ut ad regimen assumpti, unum ea unitate (pia per omnia cohaerens et omnino indivisus in Ecclesia episcopatus foret. De hac regiminis unitate et de eius centro in cathedra Petri immobiliter constituto, plurima in secunda huius operis parte, tum ex evidentissimis Evangelii testimoniis, tum ex universali Traditione inde ab initio, proferenda erunt. Interim vero, secundum quod in ipsa quaestionis expositione praemonuimus. minime oportet ad speciales determinaciones descendere. Satis enim est ad scopum praesentem ut in confesso sit constitutio hierarchiae quae plures autonomas partes non capit. quatenus hic quoque locum habeat quod eleganter scribit

(1) Quod praecedentia testimonia ad Ecclesiam universalem referantur, et non ad solas singulas ecclesias particulares, constat omnino ex iis quo declarata sunt, Thés. 1, § 2 in line, praesertim vero ex hoc quod ipsae ecclesiae proponuntur ab Apostolo ut aliae aliarum membra. Vide ibi dicta. His etiam addo quod Eph. IV, tam absoluta est ecclesiastici corporis unitas, (pam absoluta est unitas Dei, baptismatis, et spei vocationis nostrae.

Cyprianus: ‹ Quomodo solis multi radii, sed lumen unum: «et rami arboris multi, sed robur unum tenaci radice funda*
 ‹ tum; et cum de fonte uno rivi plurimi defluunt, nninero-
 ‹ sitas licet diffusa videatur exundantis copiae largitate, unita'.
 « tamen servatur in origine. Avelle radium solis a corpore,
 divisionem lucis unitas non capit: ab arbore frange ramum.
 « fractus germinare non poterit: a fonte praecide rivum, prae-
 cisus arescit. Sic et Ecclesia Domini luce perfusa per orbem
 « lotum radios suos porrigit: unum tamen lumen est quod
 « ubique diffunditur, nec unitas corporis separatur» il .

Sic igitur triplex constat unitas quae ex Christi instituto in vera eius et genuina Ecclesia necessario elucere debet. Haec unitas non est fluxa, non transitoria, non meri facti, sed firma, perpetua, undequaue stabilis, et in finem usque immobiliter perdurans, iuxta illud: */7 sint consummati*, id est. finiti *in unum*, *τῆς τελειότητος* rig ic. Est etiam unitas maxime positiva, per se exstans, et non per accidens tantum, seu ratione aliquis alius unitatis ordinis humani, cui coadaptaretur ut accessorium principali, a (pia penderet ut effectus a causa suae consistentiae, ad quam denique se haberet sicut parasita planta ad arborem unde habet sustentari et nutriri. Signanter enim ait Dominus Patri: */7 et ipsi in nobis unum sint*. In nobis dixit, hoc est, ex propriis principiis quibus religantur ad nos. In nobis dixit, hoc est non in Caesare, non in principatu politico, non in vinculo nationalitatis, aut aliis eiusmodi quae ad carnem et sanguinem noscuntur pertinere. Tu nobis dixit, hoc est, tali unitate (piae nequaquam a mundanis causis robur suae cohaesionis trahat, siquidem regnum in quo vigere debet non est de hoc mundo: ‹ Nunc autem regnum meum non est
 « hinc ». Et haec demum unitas imploratur a Christo ut sit signum suae missionis et nota vera Ecclesiae: *i t et ipsi*, inquit. *in nobis unum sint, ut credat mundus pria tu me misisti*. Et iterum: */7 sint consummati in unum, et cognoscat mundus quia fu me misisti, et dile.risti eos sicut et me dile.risti*. Ergo unitas ista, praeterquam quod in facto visibili et conspicuo expresse reponitur, nulli falsae ecclesiae potest convenire. Petitur enim in ostensionem singularis dilectionis qua Pater diligit Ecclesiam, velut Filium simul cum eius sponsa uno

(1) Cyprianus, de unitate Eccloaiac, n.

complectens amore; itemque stare debet in argumentum perpetuum, commendans coram mundo ipsam missionem Christi. At certe signum singularis dilectionis qua Ecclesiam prosequitur Pater. uni Ecclesiae verae reservatur. Et argumentum commendans missionis Christi veritatem, in iis dotibus minime esse potest quae tam genuinae eius sponsae quam falsis sectis forent communes. Itaque a primo ad ultimum, omnia inculcant atque evidenter commonstrant in unitate hactenus exposita, notam Ecclesiae maxime positivam (1).

Superest nunc ut ad applicationem veniamus.

(1) Longum esset in re adeo nota veterum adero auctoritates. Accipe interim, speciminis instar, pauca haec Patrum testimonia. Dicit Ireneus, l. 1, c. haeres, c. 10: « Hanc praedicationem (apostolorum) cum
« acceperit Ecclesia, et quidem in universum mundum disseminata, diligenter custodit quasi unam domum inhabitans, et similiter credit iis,
« videlicet quasi unam animam habens et unum cor, et consonanter haec
« praedicat, et docet, et tradit, quasi unum possidens os. Nam etsi in
« mundo loquela dissimiles sunt, sed tamen virtus traditionis una et
« eadem est. Et neque hae quae in Germania sunt fundatae Ecclesiae
« aliter credunt, aut aliter tradunt; neque hae quae in Hiberis sunt,
« neque hae quae in Celtis, neque hae quae in Oriente, neque hae quae
« in Aegypto, neque hae quae in Libya, neque hae quae in modio mundi
« constitutae. Sed sicut sol creatura Dei, in universo mundo unus et
« idem est, sic et lumen praedicatio veritatis, ubique lucet et illuminat
« omnes homines qui volunt ad cognitionem veritatis venire ». — Dicit Clemens Alexandrinus, l. 7 Strom., c. 17: « Ex iis quae dicta sunt manifestum esse existimo, unam esse veram Ecclesiam, eam quae vero est
« antiqua... Nam cum unus sit Deus et unus Dominus, propterea id etiam
« quod est summe venerabile, et ex eo quod sit unicum laudatur, ut
« quod sit imitatio principii quod est unum. In unius ergo naturae sortem cooptatur Ecclesia quae est una, quam conantur haereses in multas
« discindere. Et essentia ergo et opinione et principio et excellentia,
« solam esse dicimus antiquam et catholicam Ecclesiam, in unitatem
« unius iudicii... Cacterum Ecclesiae quoque eminentia, sicut principium
« constructionis, est ex unitate, omnia alia superans, et nihil habens
« sibi simile vel aequale ». — Dicit Cyprianus, epist. 40 ad plebem: « Deus unus est, et Christus unus, et Ecclesia una, et cathedra una
« super petram Domini voce fundata. Aliud altare constitui, aut sacerdotium novum fieri, praeter* unum altare et unum sacerdotium non
« potest ». — Dicit Athanasius, de decret. Nicaen. n. 1, varietatem et repugnantiam doctrinarum, cauponum potius quam magistrorum esse in-

[am ergo agitur quaestio facti, in qua quidem tria per ordinem facile ostenduntur. Primo, quod unitas, verae Ecclesiae dos et nota, in communione Romana est. Secundo, quod alibi cleest. Tertio, quod comparatione aliarum communionum ita apud nos eminet et splendescit, ut sit in summo visibilitatis gradu ad omnem hominum conscientiam proposita.

Quod unitas, verae Ecclesiae dos et nota, in communione Romana est. — Adest certe regiminis unita*. cuius principium ac centrum est cathedra una, a (pia dependent cuncti per orbem particulares antistites. Adest et unitas communionis. cum omnes ecclesiae uni illi cathedrae subiectae. inter se invicem tanquani eiusdem corporis membra sine dubio communicent (1). Adest tandem unitas iidei. quia praedicatio

signe; tum subdit: «Siquidem vera illa doctrina est, verumque Doctorum indicium, cum omnes inter se consentiunt, non autem vel secum vel cum suis patribus litigant ». — Dicit Hieronymus, in Osce, cap. S: « I num esse altare in Ecclesia, et unam lidem, et unum baptisma Apostolus docet, quod haeretici deserentes, multa sibi altaria fabricati sunt, non ad placandum Deum, sed in delictorum multitudinem ». Sed quid opus esset multiplicare citationes, praesertim cum th. ea Ecclesiae dote agatur, quam omnium primam Patres in Symbolo posuerunt !

(1) Illis certe non obstant ea quae contigerunt tempore schismatis Occidentalis, et si quis contra nos argueret in hunc modum : *Per quadraginta annos Ecclesia vestra adhaesit duobus summis Pontificibus qui se invicem excommunicabant, fuitque per totum illud tempus divisa in duas partes oppositas; ergo, vel communionis unitas sub uno indiviso regimine non est essentialis Ecclesiae, vel certe Ecclesia vestra aliquando earuit nota veritatis*, facile est respondere. — Distinguendum antecedens quoad primam partem. Adhaesit duobus Pontificibus formaliter ut duobus, neg., quia omnes adhaerebant uni cathedrae Principis Apostolorum, quam ex omnium consensu unus tantum verus et legitimus Pontifex poterat occupare. Adhaesit duobus Pontificibus pure materialiter, ratione exorti dubii circa personam Pontificis legitime electi, subdist. Ita tamen ut in utraque obedientia, et semper agnita sit necessitas perveniendi ad communem dubii solutionem, et pro electione unius indubitati Pontificis undique quaesita fuerint et adbibita media, (piae tandem in Concilio Constautiensi ad felicem exitum perducta sunt, cone. Alio modo, neg. Cactorum

undique constans et aequaliter perseverans invenitur: quia uno ore omnes eadem dogmata confitentur: quia una est regula visibilis, videlicet magisterium episcoporum sub Pontifice Summo, ab omnibus agnita et concordi unaninique professione retenta, a (pia quisquis in credendo recedit, anathemati subiicitur et ipso facto venerandae communionis iura amittit⁽¹⁾).

mutuae Pontificum excommunicationes, ex una quidem parte ferebantur in vi principii unitatis, ex alia vero parte, stante dubio, nullius effectus esse poterant. — Hinc nullo modo concedenda altera antecedentis pars. Nunquam enim desiit unitas corporis, quia neutra obedientia scunquam habuit ut aliquod totum seiunctum, sed semper communicabant inter se ntriusque episcopi, ut apparet inter alia, ex convocatione generalis Concilii, primum Pisis, postmodum Constantiae. Quare de toto spatio quadraginta annorum ratiocinandum est sicut de tempore quo Pontificia sedes vacat, utique quod attinet ad obedientiam Pontificis Avenionensis, cui non constabat légitimités nunc apud omnes explorata. Pontificis qui sedebat Romae.

(1) Rursus, nihil in contrarium afferri potest ex controversiis de infallibilitate Pontificia aliquando exortis, quasi circa visibilem regulam fidei fuissent aliquando fideles inter se divisi. — Nam primo, semper fuit explicite atque unanimiter in confesso apud omnes catholicos, Pontificem Romanum esse visibile caput tum totius Ecclesiae generating tum specciatim Ecclesiae docentis, adcoque nullam decisionem fidei vim habere posse, nisi suprema eius auctoritate sancitam. Semper etiam fuit in confesso, infallibilem fidei regulam esso penes ipsum Romanum Episcopum prout coninncctnm cum corpore pastorum sive in Concilio occumenico congregatorum, sive in suis sedibus ordinario magisterii munere perfungentium. Unde solum disputatum est aliquando, an sententia Romani Pontificis ex se sola, et non exspectato consensu corporis episcopalis vel dispersi vel coadunati, vim haberet definitionis absolutae. — Insuper, quod maxime est considerandum, opinio Gallicanorum qui ante Concilium Vaticanum denegabant Pontifici Romano infallibilitatem (ut aiunt) separatam, limites simplicis theoriae nunquam praetergressa est, et in praxi, quod attinet ad visibilem regulam fidei, nullum unquam influxum habuit aut habere potuit. Sane vero, ipsi Gallicani fide tenebant et explicite profitebantur necessitatem absolutam manendi in communione successoris Petri. Unde aperte sequebatur practice necessitas adhaerendi definitionibus pontificiis, ex hoc solo quod sub interminatione excommunicationis imponebantur. Quidquid ergo illud fuerit quod parum consequenter pro studio partium ab eis in speculatione scholastica propugnatum est, Ecclesia tamen Gallicana, non secus ac caeterae catholici orbis ecclesiae, indicia dogmatica Romanae Sedis semper de facto su-

Ibide et continuo in hac Ecclesia miraculum primae Pentecostes cernitur adimpletum, iuxta illud Augustini: « Ecclesia
 « tunc in una domo erat, accepit Spiritum Sanctum; in ho-
 « minibus paucis erat, in linguis totius orbis erat. Ecce quod
 « praetendebat modo. Nam quod illa Ecclesia parva lingui»
 « omnium gentium loquebatur, quid est, nisi quod Ecclesia
 « ista magna a solis ortu usque ad occasum linguis omnium
 « gentium loquitur? Modo impletur quod tunc promittebatur.
 « Audivimus, videmus. *Audi, filia, d ride*. Tpsi reginae dictum
 « est: *Audi, filia, et ride*. Audi promissum, vide completum....
 ¶ Tunc enim et unus fidelis linguis omnibus loquebatur, et
 « *nunc unitas fidelium linguis omnibus loquitur* » (1).

Considerandum autem qualiter praedicta Romanae communionis unitas sit maxime vivax et positiva, quotidianis factis, iisque in plena publicitatis luce positis, sese indesinenter manifestans. Nam ab illa una cathedra e qua sacerdotii vigor exoritur, singuli instituntur episcopi cum in locum demortuorum antecessorum subrogantur. Ad illam unam cathedram cuncti ex omnibus mundi partibus pastores identidem confluunt, rationem suae administrationis reddituri. Ad eandem. sive pro elucidatione dubiorum occurrentium, sive pro dispensationibus a legibus disciplinaribus, sive pro absolutione a reservatis continuus recursus est : ac demum per omnia observatur forma unius corporis compacti et connexi, ut Apostolus ait. per omnem iuncturam subministrationis. Verumtamen. adhuc magis consideratione dignum, quam sit actuosa unitas fidei.

scopit, etiam non exspectato consensu corporis Pastorum. Idc qua re multa alterentur documenta, ubi de dogmate delinito in Vaticano Pencilio. Interim vero, confer acta Innocentii XII in proscriptione propositionum super amore erga Deum purissimo, Innocentii X in damnatione propositionum lansenii, necnon et Breve Clementis XI *Gratulationi**, una cum responsione Cardinalis de Nouilles, apud Palmieri, de Romano Pontifice, pag. 548 et seq. — Ideo tandem disputationes praedictae nihil aliud ostenderunt quam prodigiosam vim unitatis Romanae, contra quam nihil praevalere potuit, ita ut hic etiam locum habeat observatio Comitissae de Maistre circa schisma Occidentale: « Ce fléau des contemporains, ait.
 « est tin trésor pour nous dans l’histoire. Il sert à prouver que le trône
 « de S. Pierre est inébranlable. Quel établissement humain résisterait à
 « cotte épreuve, etc. ».

(1) August. Serin. 267, n. 3, et 269, n. 1.

sive ex parte magisterii docentis, sive ex parte multitudinis edoctae illa aspiciatur. Ex parte quidem magisterii docentis, quia proprium est magisterii Imius, ut fidei doctrinam in scriptis ac mortuis confessionibus dormire non sinat, sed indefesse et constanter in summo orbis theatro, contra potestatum saeculi minas, vehementissimasque opinionis oppositiones eam praedicet et inculcet per omnem modum, memor apostolici praecepti: *Praedica verbum, insta opportune, importune, opus /ac evangelistae*. Proprium eius est ut doctrinam hanc in decretis Conciliorum et constitutionibus Pontificum summa auctoritate tradat, et sicubi contingat deviatio a norma semel a se proposita, statim in gliscentem errorem animadvertat, et ad rectum tramitem reducat errantes. Interim vero, ex parte Ecclesiae edoctae actuositas principii unitatis hinc vel plurimum comprobatur, quod post acerrimas etiam controversias, studiaque partium maxime hinc et inde excandescunt. vixdum decisio prolata est, causa illico censetur finita, et ardori disputationis succedit submissio et consensus unanimes. Haec sane apud nos quotidiana sunt: haec in recentibus etiam factis, iisque celeberrimis, hodie notari dantur; haec denique tanto magis commendant positivam et vivacem vim unitatis Romanae, quod communio ista profecto non est cuiusdam massae inertis, sed sinu suo comprehendit doctos quam plurimos, et summorum ingeniorum decore semper luit illustris, et in iis potissimum regionibus viget ubi praecipua est sedes activitatis intellectualis.

Tandem ea ipsa religiosa unitas certo quidem certius est consistens per se. Non enim innititur alicui alii unitati ordinis mundani, non quaerit heterogeneous sustentaculum in remedium suae iusubsistentiae. non inseritur Statui ut ramus qui a trunco praecisus continuo aresceret et moreretur. Quin imo, manifeste transcendit nationalitates, transcendit omnes unitates politicas, propriaque sibi vi in toto mundo consurgit, stat, et firma persistit. Numquid non ista unitas est, (piam oratione sua implorabat Christus, cum dixit: *l'f onines in nobis unum sint, ut cognoscat mundus ipia tu me misisti, et dilexisti eos sicut et me dilexisti!* - Sed quid ex adverso in se-
ctis separatis cernere sit, iam nunc considera.

Quod extra communionem Romanam unitatis nota non est. Prae primis non est in Protestantismo. et quoad

'1* i i

- H*

1 < 1
•I 1
I. 1

1
1 0

hanc assertionem declarandam non arbitror longius esse immorandum, quia vel falsa sunt ea omnia quae in priori huius propositionis parte ex regula evangelii deprompsimus, vel causa Protestantismi iam habenda est ut indicata.

Etenim primo. Protestantismus non est nisi collectio sectarum, seu aggregationum a se invicem independentium. quibus commune est *protestari* contra Ecclesiam Romanam a (pia saeculo N VI sese separaverunt. Evidentissime ergo apparet quod in Protestantismi universalitate minime invenitur compacta illa unitas «pia Ecclesiam suam Dominus insignitam voluit. Et si in universalitate deest genuina nota institutionis Christi, eo ipso deesse comprobatur in quacumque fractione singillatim sumpta. Nam de omnibus fractionibus et singulis earum par atque eadem ratio est. cum omnes communem originem habeant, et eidem principio innitantur.- Praeterea, primum Protestantismi principium nihil aliud ponit quam radicalem negationem unitatis religiosae ut religiosae. Si enim singuli homines sunt sibi ipsis sacerdotes, singuli sibi ipsis regula fidei per privatam interpretationem Scripturae, singuli sibi ipsis sufficiens salutis arca per individuaalem cum Deo communicationem, ergo nulla est aut regiminis aut fidei aut communionis unitas *per se*. Imo vero, per se est absoluta unitatis exclusio, et deinde consequitur in facto babelica illa confusio (piam in Reformatione a primis suis initiis conspiciere licuit. Nec iuvabit recurrere ad unitatem in fundamentalibus: nam ut nunc omittam ea (piae de hac re iam praenotata fuerunt, quinam illi sint fundamentales articuli, frustra inquireres. Et sane, nequidem in credenda divinitate Christi inter se concordant, quanquam nihil magis fundamentale in (hristianismo absolute considerato esse videatur. Et similiter multum abest quin circa ipsam inspirationem Scripturae constans et unanimis confessio sit, quanquam hoc dogma instar basis cuiusdam in aedificio Reformationis inre meritoque deberet haberi | . In summa, nonnisi unus est vere fundamen-

ti) Scribebat initio huius saeculi Comes de Maistre, *Du pape*, l. t. c. 2: « On sait eo quo dit un jour Lafontaine en rendant le Nouveau «Testament à un ami qui l'avait engagé à lo lire: *J'ai lu voire Souveati « Testament, c'est un assez bon livre. C'est à cette confession, si l'on y «prend bien garde, que se réduit à peu près la foi protestante, je ne*

talibus articulis in quo omnes, si solos Puseytas excipias, usque modo conveniunt, videlicet articulus paulo supra commemoratus, quo tam fidei quam communionis unitas radicitus destruitur. Hinc, vel dicendum quod Christus voluit suos esse unum in neganda unitate, vel concludendum quod Protestantismus est ipsa subsistens antithesis veri et genuini christianismi. Denique vix opus erit animadvertere quod si quid socialis cohaesionis in sectis illis utcumque retinetur, totum hoc civili auctoritati manifestissime refertur acceptum. Unde secundum divisiones politicas multiplicantur apud eos communioniones, et in tantum etiam increvit corruptio principii libertatis ecclesiasticae, ut multi minime dubitent ius maiestaticum circa sacra in dogma erigere. Omnibus ergo modis Protestantismus nota unitatis destitutus ostenditur.

Porro, quod attinet ad illas ecclesias (piae Photium ducem et antesignanum agnoscunt, iisdem fere argumentis convincuntur. In primis non sunt nisi collectio communionum a se invicem independentium. De qua enim ecclesia loqueris, cum Ecclesiam Orientalem nominas? An de Ecclesia Russiaca. an de illa (piae in Turearum imperio consistit sub Constantinopolitano Patriarcha, an de illa alia pariter independente quae in novello regno Hellenico nunc est? Et certo quidem certius, tam secundum absolutam rei veritatem quam secundum propriam ipsarum confessionem, omnes et singulae aequales titulos habent, omnes ei singulae unius originis sunt, et non magis in una (piae in altera viget assignata ab eis nota *conservationis doctrinae septeni priorum Conciliorum oecumenicorum*. Impossibile est igitur ut una ex illis sit vera, quin eo ipso verae sint omnes simul. Sed non sunt verae omnes simul, cum omnium simul non sit una communio et regimen unum. Ergo nulla est vera, et omnes sunt falsae.

Praeterea, unitas (piae in singulis illis Ecclesiis conspicitur, est evidentissime unitas dependens a civili gubernio. Non

« sais quel sentiment vagin· et confus qu'on exprimerait fort bien par ce
«peu demote: *Il pourrail bien .// avoir quelque chose de divin dans le chri-
« stianbnne* ». Sed iam longe ultra progressi sunt. Et nostro quidem aevo, praecipuus impugnator divinitatis Christi et totius revelationis fuit Strauss, minister et pastor Ecclesiae Lutheranae, qui usque ad mortem suo munere functus est. suoquo beneficio potitus.

extenditur ultra fines unius imperii, et omnes subit vicissitudines ipsius unitatis politicae, prout recentia etiam facta luculenter attestantur. Nam (piando initio huius saeculi regnum Hellenicum a sceptro Ottomanorum subtractum est. Ecclesia pariter Hellenica subtracta est a iurisdictione Constantinopolifani Patriarchae, et in nationalem ecclesiam excrevit. Quin et paucis abhinc diebus 1», legebantur in ephemeridibus propositiones Sullani ad principes Bulgarian et Serbiae, Ottomanae Portae tributarios, quibus Turea se paratum ostendebat ad concedendam his regionibus omnimodam independentiam in ordine ecclesiastico. De potentiori autem et principali communione Moscovitarum, res est notior quam ut declaratione indigeat, nam episcopi Russi in sua consecratione iureiurando promittunt obedientiam S. Synodo, *uti legitimae potestati a pie defuncto et aeterna memoria digno Petro Magno constitutae, et a feliciter imperante Imperatoria Maestate cum bono iussu confirmatae*: item iurant se exsecuturos quidquid S. Synodus praescripserit *ad libitum Imperatoria-Maestatis* (2). Iis autem qui ad S. Synodum assumuntur, imponitur sequens confessio: *Confiteor porro, et iureiurando assevero supremum huiusce collegii iudicem esse ipsum totius Ilussiae monarcham. Dominum nostrum clementissimum* 3'.

Haec iam intentum abunde conficiunt, quin opus sit ad specialem considerationem unitatis fidei descendere. A erumtamen non praeiereunda ista unitas est. quam nimia liberalitate his ecclesiis vulgo concedunt. Sane vero, si ile confessionibus scriptis, iisque ab immemorabili conservatis, sermo esset, nihil forte occurreret in contrarium. Sed numquid quaestio nunc esse potest de unitate fidei in pergamena religatae? Numquid de mortuis formulariis (piae hodie subscribuntur, quia subscribebantur heri et nudiustertius? Unitas qua Christus Ecclesiam suam insignitam voluit, ad hoc ut divinum quid prae se ferat, et vere sit mundo in signum, iuxta illud: *ut cognoscat mundus quia tu me misisti*, debet esse unitas viva, actuosa, positiva, quae cum cultura intellectuali componi

(1) Haec scribebantur mense Martio 1897.

(2) Tondini, Règlement ecclésiastique de Pierre le Grand, pag. 102. Paris, Librairie de la société bibliographique, 1871.

(3) Apud Tondini, ibid. pag. 10.

possit, et propria ac vitali energia resistat causis dissolventibus. Atqui nihil tale in praetensa unitate Orientalium communionum videre est. Ubi in primis apud eas activum illud magisterium communionis Romanae, in quo semper verilicatur dictum Prophetarum: *muros tuos, Ierusalem} constitui custodes, fote die et tota nocte in perpetuum non tacebunt*, et rursus: *In omnem terram e.ririt sonus eorum, et in fines orbis terrae verba eorum* I Quis unquam audivit de doctrinalibus decretis S. Synodi, aut de encyclicis Constantinopolitani Patriarchae? Ubi praesertim progressus ille, vitae indicium, in eodem sensu eodemque dogmate, tam eleganter a Lirinensi in suo (ommonitorio descriptus? Certe thesaurus doctrinalium decisionum seu expositionum clauditur cum Concilio VII. Quare a mille annis et amplius, os indicum fidei occlusum permansisset, quasi a tanto tempore nullae fuissent destruendae haereses. nulli novi errores confodiendi, nulla incidentia dubia elucidanda, nulla demum doctrina in suis consequentiis evolvenda. Nonne diceres silentium huiusmodi simillimum silentio mortis? Sed haec nunc praetermitto: volo ut de sola simplici conservatione doctrinae a Patribus acceptae quaestio instituat. Porro, utrum una illa Patrum fides in aliquibus Orientis partibus vere conservetur, nescio. Unum scio, quod scilicet sicubi forsitan antiqua adhuc viget unitas, hoc causis potius negativis. ut puta ignorantiae, intellectuali inertiae, et carentiae contactus cum omni elemento extraneo alterante refertur acceptum (1). Cuius rei signum esse potest, quod ubi-

(1) « Toutes ces églises séparées du S. Siège au commencement du
« douzième siècle, peuvent être comparées à des cadavres gelés, dont le
« froid a conservé les formes. Ce froid est l'ignorance qui devait durer pour
« elle plus que pour nous, car il plu à Dieu, pour des raisons qui mé-
« ritent d'être approfondies, de concentrer jusqu'à nouvel ordre toute la
« science humaine dans nos régions occidentales. Mais dès que le veut de
« la science qui est chaud viendra à souiller sur ces Eglises, il arrivera ce
« qui doit arriver suivant les lois de la nature : les formes antiques se
« dissoudront, et il ne restera que de la poussière, .le n'ai jamais habité la
« Grèce, ni aucune contrée de l'Asie, mais j'ai longtemps habité le monde,
« et j'ai le bonheur d'en connaître quelques lois. Un mathématicien serait
« bien malheureux s'il était obligé de calculer l'un après l'autre tous les
« termes d'une longue série; pour ce cas et pour tout d'autres il y a des
« formules qui expédient le travail. Je u'ai donc aucun besoin de savoir

cumque videre est aliquid culturae intellectualis. vel commercii cum centrīs civilizafionis, illico incipiunt apparere phaenomena notata in Protestantisme». (pii semper magis ac magis dissolvitur, et ad omnimodam confusionem proprio velut pondere vergit (li. Mine est quod in Russia, summitas cleri

« (quoique je u'avouo point que je ne le sais pas) ce qui se fait et ce qui
 « se croit ici on là. Je sais, et. cela me suffît, que si la foi antique règne
 « encore dans tel ou tel pays séparé, la science n'y est point encore arrivée,
 « et que si la science y a fait son entrée, la foi en a disparu; ce qui ne
 « s'entend point, commo on le sent assez, d'un changement subit, mais
 « graduel, suivant une autre loi de la nature qui n'admet point les »««/*.
 « comme dit l'Ecole. Voici donc la loi aussi sûre, aussi invariable que son
 « auteur: Aucune religion, excepté une, ne peut supporter l'épreuve
 « de lu science. La science est une espèce d'acide qui dissout tous les
 « métaux, excepté l'or ». .1. de Maistre, du Pape, l. 4, c. 2.

(I) « Voici encore une antre loi do la nature. Rien ne s'altère (pie
 « par mixtion, et jamais il n'y a mixtion sans atlinité. Les Eglises Pho-
 « tiennes sont, conservées au milieu du Mahométisme comme un insecte
 « est conservé dans l'ambre. Comment seraient-elles altérées, puisqu'elles
 « no sont touchées par rien de ce (pii peut s'unir avec elles? Entre le Malio-
 « métisme et le Christianisme il ne peut y avoir de mélange. Mais si l'on
 « exposait ces Eglises à l'action du Protestantisme on du Catholicism..
 « avec un feu de science suffisant, elles disparaîtraient presque subitement.
 « Or comme les nations peuvent aujord'hni au moyen des langues se tou-
 « cher à distance, bientôt nous serons témoins de la grande expérience
 « <hja fort avancée en Russie. Nos langues atteindront ces nations qui nous
 « vantent leur foi reliée en parchemin, et dans un clin d'oeil nous les ver-
 « tons boire à longs traits toutes les erreurs de l'Europe. Lorsque l'on cou-
 rt sidère les épreuves qu'a subies l'Eglise Romaine par les attaques de
 « l'hérésie et par le mélange des nations barbares qui s'est opéré dans son
 « sein, on demeure frappé d'admiration en voyant qu'au milieu de ces
 « épouvantables révolutions, tousses titres sont demeurés intacts et re-
 « montent aux apôtres.... Le contraire arrive à toutes les religions fausses.
 « Dès (pic l'ignorance cesse de maintenir leurs formes, et qu'elles sont at-
 « taipiées par les doctrines philosophiques, elles entrent dans un état de
 « véritable dissolution et marchent vers l'anéantissement absolu par un
 « mouvement sensiblement accéléré. Et comme la putréfaction des grands
 « corps organisés produit d'innombrables sectes de reptiles fangeux, les ie-
 « figions nationales (pii se putréfient, produisent de même une foule d'in-
 « sectes religieux (pii traînent sur le même sol les restes d'una vie divisée,
 « imparfaite, et dégoûtante. C'est ce qu'on peut observer de tous cotés,
 « et c'est par là que l'Angleterre et la Russie peuvent s'expliquer à elles

iam a longo tempore Calvinianis doctrinis undique infecta notatur, dum ex populo innumerae sectae pullulant, sicut vermes e cadavere. In summa, a praetensa illa fidei unitate quae in Ecclesiis Photianis esse dicitur, tantum differt unitas in evangelio proposita, quantum differt positivum a negativo, activitas ab inertia, et vivens a mortuo.

Quapropter nota unitatis quae tanta iam perspicuitate splendet in communione Romana, quando absolute consideratur, summum deinde attingit evidentiae gradum, comparatione eorum quae extra eam sunt vel unquam fuerunt, qua late patet in toto mundo, seu praeteritorum seu praesentium factorum contemplatio. Et ut omnia in uno resumam, attende unitates religiosas quas vel in historiae annalibus comperimus, vel hodieum per omnem terrae latitudinem conspiciamus superstites. Undique unitates iusubistentes in se. reduplicative (piae religiosae sunt. Undique unitates parasitae (piae aut in unitate stirpis aut in unitate civili fulcimentum quaerunt. Unitatem vero fidei et communionis (piae nulli sustentaculo ordinis mundani innitatur, unitatem transcendentem fines unius regionis vel imperii, unitatem in alto elevatam supra divisiones seu ethnographicas seu politicas, et ab earum variationibus undequaque independentem : talem, inquam, unitatem (sine dubio imploratam a Christo cum dixit: *ut omnes in nobis unum sint, ut cognoscat mundus quia tu me misisti*), solius Romanae Ecclesiae esse et fuisse, nemo negare poterit nisi plane caecutiens aut voluntarie oculos claudens contra evidentiam factorum. Et politica quidem capita gentium extra catholicismum. solent sibi vindicare principatum religionis velut accessorium quoddam suae civilis potestatis: hic autem e converso. Ecce tibi exemplo unico ac prorsus sui generis.

« mêmes le nombre et l'inépuisable fécondité des sectes qui pullulent dans
 « leur vaste sein. Elles naissent de la putréfaction d'un grand corps, c'est
 « l'ordre de la nature. L'Eglise Russe en particulier porte dans son sein
 « plus d'ennemis que toute autre; le protestantisme la pénètre de toutes
 « parts. Le *raecohtinnic* qu'on pourrait appeler l'illumineisme des camps
 « gnes se renforce chaque jour.... Il y a certainement de grandes dif-
 « ferences entre les sectes anglaises et les sectes russes, mais le prin-
 « cipe est le même. C'est la religion nationale qui laisse échapper la
 « vie, et les insectes s'en emparent ». J. de Maistre, *ibid* supra, c. 3.

religionis caput in facie mundi vindicans sibi dominium aliquod temporale velut necessarium accessorium suae potestatis spiritualis. Idque hac una de causa: videlicet, quia cum praesit unitati universali ac transcendentī, nulli eum particulari principi civiliter subiectum esse oportet: hinc pro eo necessitas alicuius civilis principatus, cum regularis status societatis humanae nullum admittat medium inter imperantes et subditos. At, quaeso, quis alius praeter Romanum Pontificem, talia somniare et asserere posset quin eo ipso ceu dementia captus haberetur?

Quisquis ergo haec considerabit, intelliget Ecclesiam Romanam ratione suae unitatis esse vere montem in vertice montium, civitatem in alto positam quae abscondi nequit, signum levatum in nationes quod undique conspicuum apparet et illustre. Intelliget praeterea, unitatem hanc esse adeo singularem, adeo unicam, adeo extra et supra omnes leges alibi observatas, ut. constituat verum morale miraculum, nonnisi in specialissimo Dei interventu rationem sui sufficientem habens. Hinc, praecisione etiam facta ab omni auctoritate positiva, demonstrat credibilitatem Ecclesiae cuius est. utpote suapte natura sigillans attestationem qua ipsa se a Deo revelatam affirmat ut societatem supernaturalem. infallibilem fidei magistram. necessariumque salutis aeternae medium.

QUAESTIO IV.

DE NOTA sanctitatis.

Sanctitas de qua nunc nobis sermo, in quadam coniunctione cum Deo, suprema norma rectitudinis, consistit. Et (plia coniungi Deo impossibile est, nisi quis a rebus impuris segregetur. duo sunt ad sanctitatem requisita : videlicet munditia affectus, tum firma ad Deum adhaesio per amorem et opera virtutum. ¶ Nomen sanctitatis, inquit S. Thomas, 2-2, ¶ Quaest. 81, a. 8, duo videtur importare. Eno quidem modo « munditiam, et. huic significationi competit nomen graecum : « dicitur enim quasi sine terra. Alio modo importat « firmitatem: unde apud antiquos *sancta* dicebantur (piaele- gibus erant munita, ut violari non deberent.... Et utraque significatio competit.... Munditia enim necessaria est ad hoc quod mens Deo applicetur, quia mens humana inquinatur ¶ ex hoc quod inferioribus rebus coniungitur, sicut quaelibet « res ex immixtione peioris sordescit, ut argentum ex immixtion© plumbi. Oportet autem quod mens ab inferioribus « rebus abstrahatur, ad hoc quod supremae rei possit coniungi, et ideo mens sine munditia Deo applicari non potest. Ende, Heb. XII-14 dicitur: *Pacem sequimini cum omnibus, et sanctimonium sine qua nemo ridebit Deum*. Firmitas etiam « exigitur ad hoc quod mens Deo applicetur; applicatur enim ei sicut ultimo fini et primo principio : huiusmodi autem ¶ oportet maxime immobilia esse. Ende dicebat Apostolus, Rom. VII-38: *Certus sum quod neque mors, neque ritusepu- « rabit me a charitate Dei* ¶. Sic ergo, concludit Angelicus, sanctitas dicitur per (piam mens hominis seipsam et suos actus applicat Deo. Habet infinitos gradus, (piorum terminum ultimum nusquam invenire est. Sed cum ad hoc usque pertingit, ut. notabiliter transcendat communem modum ac mensuram hominum secundum virtutem operantium, tunc dicitur esso in gradu heroico ¶¶. de (pio egregie disputat Benedictus XIV.

(I) ¶ S. Augustinus, l. 10 de Civit, c. 21, postquam animadvertit per- « secutiones fidelium non modo non fuisse perniciosas, scii Ecclesiae utiles,

21. Et haec quidem sanctitatem spectant in principali acceptione vocabuli, prout sanctitas rationalium creaturarum est. Nunc autem praedicatur etiam tanquam de minoribus analogis), de omnibus principiis seu mediis quae habent efficaciam ad homines sanctificandos; et hoc modo sancta dicuntur sacramenta, sancta doctrina, sanctae leges, sancta instituta, atque ita porro. Quippe, omnia quae habent ordinem ad unum aliquid, licet diversimode, ab illo denominari possunt, sicut a sanitate quae est in animali denominatur sanum non solum animal quod est sanitatis subiectum. sed dicitur medicina sana in quantum est sanitatis effectiva, diæta in quantum est conservativa eius. etc. Et simile omnino est de sanctitate.

Iam ergo patet quotuplici modo societas religiosa possit appellari sancta: videlicet sancta sanctitate principiorum et activi influxus in sua membra, tum sancta sanctitate membrorum ipsorum, sive personarum ad ipsam pertinentium. Ille autem sedulo animadvertes sequentia. Primo, nulla ecclesia potest esse sancta sanctitate membrorum, si non sit sancta sanctitate principiorum. Non quod absolute repugnet aliquos in tali congregatione iustos inveniri, absit: sed quia si (pii sunt, non nisi per accidens in ea esse possunt, hoc est. praeter vim et influxum mediorum societatis. Porro, ab eo (pius est per accidens denominatio non sumitur, ut constat.— Secundo, sanctitas principiorum necessario est ex integra causa. <pii principia et instituta cuiusvis ecclesiae in

« eui per eas numerus martyrum impletus sit de martyribus inquit: *Hos*
« *multo elegantius, si ecclesiastica consuetudo pateretur, nostros Heroes ro-*
« *caremus* ». Et paulo post: « *Sed a contrario martyres nostri Heroes niin-*
« *euparentur, si, ut dixi, usus ecclesiastici sermonis admitteret.* Coquæus
« in notis ad hoc caput S. Augustini scite observât, Herois nomen inanem
« quamdam gloriam prae se ferre consuevisse, quam viri sancti spernebant.
« et a qua religio christiana abhorrebat; quo sensu S. Augustinus ait se
« martyres nostros fuisse Heroes appellaturum, si ecclesiastica loquendi
« consuetudo pateretur. (Sed iam) profana voco sanctificata et posteriori
« usu comprobata, *usus longaevus invexit eam Heroum appellationem in eos*
« *qui eximiis et admirandis virtutibus atque optribus longissimo spatio su-*
« *pergressi sunt caeteros homines, non modo impios, sed et probos ac iustos,*
« *qui lentiori gradu honestatem sequuntur* ». Benc<l. XIV, l. c.

unum systema coeunt, nec potest esse quod vere saucia dicatur ea religio, (pia vel unum haberet dogma seu speculativum seu practicum. repugnans sanctitati. — At tertio, non eadem est ratio de sanctitate membrorum, ad quam non solum non requiritur ut omnia membra sancta sint, sed nequidem necesse est ut sancti sint numero plures. Etenim sanctitas ista immediate afficit individua singillatim sumpta, et mediantibus individuis denominat societatem, cuius sanctificanti influxui refertur accepta. Et recte quidem ab istis vel paucioribus. supposita nunc sanctitate principiorum, denominatur societas: tum quia isti sunt pars potior et per se, in qua nimirum socialia principia ad plenum vim suam exserunt: tum quia cum ardua res sit sanctitas, et vehementissimis naturae corruptae inclinationibus contraria, mirum profecto non est si religio etiam sanctissima et de se summe efficax ad generandas virtutes divinissimas, non ut in pluribus proprium suum finem adaequate obtineat. Ad hoc igitur ut aliqua ecclesia sancta sanctitate membrorum et dicatur et sit, sufficit ut in ea sint sancti, *fides ad ipsam pertinentes*, id est. virtute influxus eius sanctitatem consecuti. Nec omnino a tanto hoc decore fraudabitur propter multos malos in eius gremio existentes. Nam isti ideo sunt mali, quia in sua vivendi ratione sequuntur normam contrariam ei quam praescribit propria religio, nec utuntur inediis ab ea suppeditatis. Praeterea vero, commune principium est quod in iis quae non molem sed qualitatem spectant, non maior sed potior pars denominat collectivitatem.

Porro utraque sanctitas hactenus declarata non potest transire in notam, nisi in quantum externis signis sese prodit, iisdemque penitus independentibus a praevia solutione quaestionis de Ecclesia vera, ubi sit et quaenam sit. In hoc ergo, occurrunt etiam nonnulla accurate observanda.

In primis, quoad sanctitatem principiorum, frustra appellares ad nudam et simplicem possessionem eorum quae credimus quidem esse principia sanctitatis, sed tamen ex sese ut talia non innotescunt, et deinde possunt materialiter retineri velut ex alieno, ac denique sanctificantem influxum non tam ex seipsis solis habent, quam ex modo quo per vivens ministerium seu magisterium dispensantur et in usum veniunt.

Que in geilere sunt primo sacramenta. Nam certe, an in sacramentis vis sanctificativa sit. experimentaliter neque videtur nec videri potest : et si forte te referas ad auctoritatem et revelationem Christi, adhuc nihil. Etenim nulla sane repugnancia est quominus sacramenta retineantur etiam ab iis quibus a Deo in legitimam proprietatem data non fuerunt. Aliunde vero, ex natura rei est ut faciant ad sanctitatem solius Ecclesiae apud quam inveniuntur, non ut res aliena illegitime detenta, sed ut proprium bonum propriaque haereditas. Atqui, quaenam illa Ecclesia sit. idipsum praecise est quod nunc vertitur in quaestionem. Non ergo ad sanctitatem principiorum demonstrandam recte aflerres possessionem Baptismi. Eucharistiae, Poenitentiae, etc., eo vel magis quod nullum est sacramentum sanctificans adultos independentem a bono usu. iuxta illud Apostoli: *Quia enim manducat et bibit indigne, indicium sibi manducat et bibit.* Et ideo omnibus modis in praesenti, a materiali facto existentiae sacramentorum in hac vel illa communione praescindendum est.

Idem porro dicendum de Scriptura. Equidem Scripturam credimus divinitus inspiratam, utilemque ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum in iustitia. Verum Scriptura non est principium sanctitatis prout littera mortua, sed secundum quod eo spiritu intelligitur quo fuit condita. Praeterea non potest computari inter propria principia omnis ecclesiae in qua utcumque habetur, sed illius tantum cui vere fuit a Deo commissa. Accedit quod nudum possessionis factum nullam de se idoneitatem habet ad discernendum veram Ecclesiam a falsa, cum nihil facilius sit quam ut liber seu codex aliquis quocumque transferatur et ubilibet conservetur. Redeunt ergo, et a fortiori, observationes superius factae circa sacramenta.

Hinc demum, non ex materiali retentione cuiusvis externi medii, etiam a Deo dispositi vel instituti ad sanctificandos homines, pendet ostensio sanctitatis principiorum, sed magis ex modo quo media illa externa per praedicationem, leges, instituta, et semper vivens ministerium adhibentur: denique, ut cuncta uno complectar verbo, ex omnibus signis quae nata sunt prodere in societate religiosa rationem fontis unde scaturit sanctificans influxus: de quibus dicetur in speciali intra suo loco.

Nunc, quod atlinet ad sanctitatem membrorum, primum omnium evidenter apparet non esse sumendum critérium ex parte defectus, quasi inquirendo quaenam religio sit (piae sinu suo pauciores contineat sceleratos, aut in (pia minora liant tlagitia. Hoc enim praeter quaestionem est, et ad nullam ducit conclusionem. Et certo quidem certius, religiosa societas positive sancta non ostenditur ex hoc quod malos gremio suo comprehendit, quantumvis numero pauciores aut gradu minores «piam aemula communio. Sed nec e converso ostenditur non sancta, propter homines etiam pessimos qui forte numerantur inter eius membra, proni ex supradictis manifestissime iam liquet. Et quamvis professio sanctae religionis sit de se frenum cohibens ne turpia quaeque admittantur, tamen non est frenum eiusmodi quod pro libertate arbitrii et insitis passionibus omnino enervari non possit. Imo accidere potest ut, non obstante hoc freno, multi inveniantur comparative peiores: utputa si maiora et fortiora habeant, obstacula vincenda, si obnoxii sint vehementioribus causis corruptionis, si in maiores inducantur tentâtionēs. Quae omnia facile verificari poterunt in iis (pii profitentur religionem sanciam, cum ad eos evertendos praecipui conatus impietatis et portarum inferi noscantur convergere. Specialim vero fallerent in praesenti, argumenta allata ex statisticis quibus gens confertur ad gentem et regio ad regionem, quoad decrementum populationis, numerum nativitatum illegitimarum, et praesertim quoad tranquillitatem politicam aut temporalem prosperitatem. Ratio est (piia in huiusmodi semper deficit praesuppositum quod requirerétur ad quamlibet speciem consequentiam, adesse scilicet paritatem in caeleris. Praeterea unaquaeque gens, nostris praesertim temporibus, constat hominibus (piorum multi aperte elongantur ab omni praxi suae religionis. Denique, si de stabilitate politica et temporali prosperitate sermo sit, non directe in temporalem prosperitatem procurandam influit religio sancta, et licet ex natura rei eidem faveat, tamen haec prosperitas per se ex aliis causis pendet. Unde a primo ad ultimum, non ibi est genus argumenti quod ad rem praesentem faciat.

Sic igitur verum critérium quo discernatur Ecclesia sancta sanctitate membrorum, nequaquam sumendum est ex parte defectus, sed omnino et exclusive ex parte positivae perfe-

ctionis. Dum enim, ni dictum est, religiosa societas minime demonstratur carere praedicta sanctitate ex hoc quod plurimos continet malos, e converso convincitur plane ea ipsa decorari, si vel pauci possunt ostendi qui in vi informationis et principiorum eius sancti effecti sunt et efficiuntur. Quanto autem magis, si tales non sint pauci, sed in numero absoluto magno, imo et maximo!

Nunc vero, in ordine ad argumentum quod natura huius operis patitur, vix ac ne vix quidem ratio haberi debet illius sanctitatis «piae aut communis seu ordinariae mensurae terminos non transcendit, aut non gaudet notorietate sufficienti ad hoc ut statim et citra speciales inquisitiones (quae non essent huius loci), in signum proponatur. Quippe oportet ut facta quibus innititur demonstratio, nulli rationabili dubio ansam praebere possint. Requiritur insuper, ut non tantum constet de facto sanctitatis personarum, verum etiam de eo quod sanctitas ista sanctificanti principiorum societatis infixui debeatur. Secus enim non sequeretur intenta conclusio, cum nihil prohibeat quominus boni et iusti in falsa religione per accidens inveniantur (1). Ex utroque autem capite, multis hinc et inde cavillationibus facile locum daret argumentum fundatum in ea sanctitate (piae nonnisi ordinariis continetur limitibus et signis. Ex primo quidem, propter difficultatem adstruendi statisticam generalem (piae positivis et certis documentis. potius (piam necessitati causae praeiudicatae innixa videatur. Ex altero etiam, quia adhuc admissa statistic». de nexu facti cum sanctitate praesertim exclusive) ipsius religionis, non ita liquido convincerentur adversarii.

Verum nihil tale timendum de sanctitate notoria atque heroica. Ipsa enim posita est supra candelabrum, et a fulgore illius nemo nisi volens sese subtrahere potest. Praeterea, statim liberamur a molesto dubio, an per se vel forte per accidens tantum in aliqua ecclesia sit. Per accidens enim, seu praeter et contra vim principiorum, omnino non potest adesse. Ratio est primo (pia res adeo sublimis censetur sanctitas heroica, ut independenter ab educatione et informatione

(1) Nota quomodo id quod dicitur esse per *accidens*, non convertitur cum eo quod est *raro*.

sociali nequeat efflorescere. Et certe, nulla paritas cum vitiositate quae est quid privativum, ad quod corrupta natura sibi ipsa sufficit, et proprio velut pondere vergit. Sanctitas vero est aliquid difficillimae perfectionis, ad quod non datur sufficiens propensio in natura ut nunc est. Quare, etiam praescindendo a modo supernaturalitatis, oportet ut interveniant ab extrinseco principia efficacissima, inter (piae, iuxta providentiam humanae naturae connaturaleni, non minimas partes habere debet socialis educatio et cultura. Accedit vel maxime, quod eadem heroica sanctitas manifeste est computanda inter miracula ordinis moralis, quae specialissimum et extraordinarium Dei adiutorium arguunt. Repugnat autem et plane implicat ut tale adiutorium a Deo detur hominibus profitentibus etiam bona fide religionem non veram, quia sic faceret Dens contra semetipsum, et homines deciperet qui invincibiliter indicant rectam esse salutis viam quam heroes sanctitatis perambulaverunt. Sed et argumentum foret omni exceptione maius, si ipsi virtutum heroicitati accederet splendor supernorum charismatum, velut signum de coelo authenticum aut consummatae aliquorum sanctitatis, aut praesentiae Spiritus sanctificantis in visibili corpore Ecclesiae.

Hinc tandem vides quod ubi causa sanctitatis membrorum agitur, tota quaestio his terminis definiri dicenda est, videlicet: Quaenam ecclesia sit cuius sunt sancti, ecclesia ostendens eos qui vi informationis ab ea acceptae conspicuam et notoriam iustitiam adepti sunt, ecclesia demum extans in memorabili possessione heroum sanctitatis, atque hoc modo palam innotescens ut germana patria filiorum Dei, fecundus-
(pie ager ex virtute sibi insita cunctos germinans coelestium virtutum flores. His itaque praemissis instar principiorum dirigentium, ad discussionem ipsam nunc veniendum est. (piae duabus propositionibus comprehendetur. Prima erit de ipsa nota in abstracto, altera de eius applicatione.

A

4

v

>11

THESIS IV.

Ecclesia Christi Cliritali eM vmmc iilulier Manet», pviiniun quidem mu ne(liate principiorum, qimm delude conMcquill niu(neceNNiirin proprietiiH, mu uct l(ns et lain membrorum, l'iraqiie nutem snmMiüis prout mvmc exleriuM mauiteMtaiiM' Imber! debet pro noto verae EcelcMlar positiva. Idqiie non tantum in vi uuct<»ritntiM librorum A'. T., med ex ipwa quoque natura rei.

§ i.

Sanctitas principiorum in Ecclesia Christi nequidem discussionis materiam suppeditare potest. Cuilibet enim evidens esse debet evidentia etiam immediata, quod <minis societas a Deo fundata, ipso suae institutionis facto habere convincitur omnia media seu principia (pia sunt ad consecutionem proprii finis necessaria. Sed Ecclesia ordinatur ad finem coniunctionis hominum cum Deo. hic primum inchoandae per gratiam, et in futuro demum consummandae per gloriam. Ergo ad hoc ipsum efficacibus instruitur principiis, idque immobiliter prorsus atque inamissibiliter, propter illam indefectibilitatem quam significant notissima Evangelii verba: *Et portae inferi non praevallebunt adversus eam.* ac rursus: *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi.* Nunc autem, efficacibus instrui principiis quibus homines reducantur ad Deum, nihil aliud importat quam sanctitatem principiorum de (pia in praesenti. Ergo a primo ad ultimum. Ecclesiam Christi sanctam sanctitate principiorum fateri necesse est. Quo in argumento, omnes consequentiae per se satis patent. Maior quoque praemissa continet veritatem in terminis manifestam. Denique, Ecclesiam fuisse de facto a Christo ordinatam ad finem supernaturalis sanctitatis, et hanc ordinationem non minus ei essentialem esse quam essentiale est societati civili ordinari ad finem temporalis felicitatis, tum nomina *regni Dei, regni coelorum, regni quod non est de hoc mundo*, tum beatitudines in Evangelio annuntiatae, tum repetitae promissiones remissionis peccatorum et vitae aeternae in visione Dei, tum scopus incarnationi praefixus ac

per Ecclesiam et in Ecclesia attingendus, unoque demum verbo, omnes omnino Novi Testamenti auctoritates ita protestantur. ut ne apparens quidem ratio relinquatur in contrarium.

Porro, hanc sanctitatem principiorum consequitur ut necessaria proprietas, sanctitas etiam membrorum. Promittitur enim Ecclesiae assistentia Dei cum successu infallibili in iniuncto ministerio, prout facile constat ex solempni attestazione Christi apud Matthaeum, XXVIII-20: *Ecce ego vobiscum sum*. Quoties enim dicitur Deus fore cum aliquo, toties in Scripturis certus ac felix indicatur suscepti operis exitus. Si ergo finis Ecclesiae est hominum sanctificatio per eam et in ea, nusquam poterit ipsa Ecclesia ab eiusmodi finis consecutione deficere, nec unquam principia quibus instruitur otiosa remanebunt, sed lege quadam constanti ac necessaria, gremio suo semper continebit sanctos qui tales sint ex vi seu efficacia mediorum et influxus eius.

Et haec quidem ex ipsis Evangelii auctoritatibus aperte eruuntur. Quibus gemina sunt ea (pia docet Apostolus, Tit. 11-14: *qui dedit semetipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate, et mundaret sibi populum acceptabilem, sectatorem bonorum operum*. Non enim esse potest quod Christus suo intento fraudetur quoad Ecclesiam, contra quam portae inferi non praevallebunt. Et simile quoque argumentum trahitur ex Ephes, 1. 25-27: *Christus dilexit Ecclesiam, et seipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret, mundans lavacro aquae in verbo vitae, ut exhiberet ipse sibi gloriosam ecclesiam, non habentem maculam aut rugam, aut aliquid huiusmodi, sed ut sit sancta et immaculata*. Quocumque enim modo interpreteris illud, sive de Ecclesia prout in consummatione saeculi ac beata resurrectione futura est. sive de Ecclesia vitae praesentis (pia in praestantioribus suis membris nullam habeat maculam a qua (piis simpliciter maculatus appellari possit (1), sive denique sensu plenissimo, de utroque stadio viae et ter-

(1) Simpliciter loquendo, macula non est nisi peccati mortalis. « Macula, inquit S. Thomas in IV, D. 15, Quaest, 2, a. 2 ad 1um » potest « esse dupliciter. Uno modo per privationem pulchritudinis, et sic in veniali « non manet aliqua macula, quia gratia non tollit quae est animae decor. « Alio modo, per hoc quod pulchritudo quae est gratiae, impeditur no

mini secundum quod respectiva utriusque conditio fert 1). semper eadem sequitur conclusio. Cum enim Ecclesia triumphans non constet nisi iis (pii hic sanctitatem consecuti sunt, impossibile sane est ut voluerit Christus exhibere sibi Ecclesiam prorsus immaculatam in termino, quin per prius voluntate pariter absoluta intenderit fructum sanctitatis in Ecclesia praesenti, ex qua illa quae sursum est colligitur.

Nec denique praetereundum quod sanctitas conveniens Ecclesiae tanquam necessaria eius dos et proprietas, eiusmodi sit oportet, ut normae in Evangelic propositae respondeat, adeoque et consiliorum observantiam comprehendat. Et requidem vera, Ecclesia quae est corpus Christi, vitam sui capitis perenniter debet in se referre. Christus autem absolutissimum praebuit exemplar omnium consiliorum, eorumque exercitio omnis eius vita contexta fuit. Unde et ab initio viguit consiliorum observatio, iugiterque perseveravit velut spontaneus quidam effectus institutionis christianae. prout late ostendit Bellarminus in controversia de membris Ecclesiae. 1.2 de Monachis, per totum.

Demum animadvertes quod utramque sanctitatem, tam principiorum quam membrorum, una simul complectuntur Patres.

« exterius appareat, »icut per pulverem pulchritudo faciei foedatur, et
 « (alis macula est in veniali, quia impeditur decor gratiae ne in acti-
 « bus exterius ostendatur ». Et 1-2, Quaeat. 89, a. 1, docet Angelicus quod
 « *proprie loquendo*, peccatum veniale non causât maculam in anima: et
 « si alicubi dicatur maculam inducere, hoc cat *secundum quid*, in quau-
 « tum impedit nitorem qui est ex actibus virtutum ».

(I) « In hoc saeculo mundatur et sanctificatur Ecclesia..., sed non per-
 « ficitur haec eius mundatio et sanctificatio, ut gloriosa, perfecte sancta,
 « et prorsus immaculata dici possit, donec liniatur hoc sacculum. Quo
 « linito, Christus Ecclesiam sponsam suam, totam macula et omni de-
 « deformitate carentem, adeo ut sit omni ex parte sancta et irreprvheu-
 « sibili», ipse sibi exhibebit, copulaturus eam sibi vinculo ac foedere
 « nuptiarum insolubili. De quibus futuri sacculi nuptiis inter Christum
 « et Ecclesiam celebrandis loquitur ipse Christus in parabola decem vir-
 « ginum. Loquitur et Ioannes, Apoc. XIX dicens: *Quia venerunt nuptiat*
 « *.lf/ni, et uxor eius praeparavit se*. Qui et do gloria sponsae subjungit :
 « *El datum est illi ut cooperiat se byssino splendenti et candido* ». Estitis.
 Comment, in epist. ad Ephes.

cum Ecclesiam dicunt omnem omnino virtutem non solum docere, sed et reipsa continere (1), cum de ea intelligunt id quod apud Isaiam legitur: *Vocaberis-cirifa.s- hosti. itr.b.s fidelis* (2i. cum in ea aiunt resplendere iustitiam sicut aestivis mensibus fulget meridies (3) ; cum eam vocant coelestis Ecclesiae imaginem et imitationem (4), verum paradisum (5). veram matrem viventium (6), iter ad coelum (7), decorem et gloriam vultus

(1) Cyrill. Iljeros., catech. 18, n. 23: « Generaliter quidem omne peccatorum genus quae per animam et corpus perpetrantur, curat et sanat » (Ecclesia); eadem vero omne possidet virtutis genus, in factis et verbis, «et spiritualibus cuiusvis speciei donis».

(2) Iuxta Septuaginta : *Pocaberis civitas iustitiae, metropolis fidelis Sion*. Cf. Euscb. Comment, in Isaiam, cap. 1.

(3) Ambrosius, l. 4 Hexaemeron, c. 5, explicans illud Cantic. 1-6, *Indica mihi ubi paucas, ubi cubes in meridie*: « In meridiano pacis (ad Christum dirigitur sermo), hoc est in Ecclesiae loco, ubi iustitia resplendet, ubi fulget indicium sicut meridies, ubi umbra non cernitur, ubi maiores sunt dies, quod eis sol iustitiae tanquam aestivis mensibus diutius immoretur ».

(I) « Et si quando peregrinatus fueris in civitatibus, ne simpliciter requiras ubi sit *Dominicum* (nam et caeterae impiorum sectae atque haereticos suas ipsorum speluncas *Dominicorum* nomine honestare nituntur} » « neque ubi sit simpliciter Ecclesia, sed ubi sit catholica Ecclesia. Hoc enim proprium nomen est linitis sanctae, et matris omnium nostrum, quae quidem et sponsa est D. N. I. C., et figuram prae se fert atque imitationem superioris Ierusalem, quae libera est ». Cyrill. Iljeros., Catech. 18, n. 26.

(5) « Paradisus dicta est Ecclesia, sicut legitur in Cantico canticorum : « *florin* conclusus, fons signatus, puteus aquae vivae, paradisus cum fructu a pomorum*, lude ceciderunt, vel aperta et corporali separatione omnes haeretici, vel occulta et spirituali omnes conversi ad vomitum suum, cum post remissionem omnium peccatorum paululum ambnlassent in via iustitiae, in quibus facta sunt posteriora deteriora prioribus ». Augustinus, l. 11 de Genes, ad litt., e. 25.

(6) « Haec est Eva mater omnium viventium.... Mater ergo viventium Ecclesia est, (piam aedificavit Deus in ipso summo angulari lapide Christo Iesu, in quo omnis structura compaginata crescit in templum Dei ». Ambrosius in Luc., l. 2, n. 86.

(7) « Ad quam (coelestem Ierusalem) per hanc Ecclesiae et conventus nostri domum scanditur ». Hilarius, in Psalm. 133, n. 2.

Christi (1), arcam in qua sancti custodiuntur '2>, verum semen Abrahae (3), plenitudinem Christi <4|, et si quae aliae sunt appellationes eiusmodi. Sed m. in re adeo manifesta longior currat disputatio, statim videndum est an declarata hactenus sanctitas recensenda sit inter notas verae Ecclesiae *positivas*. Dico autem positivas, quia de nota negativa quaestio amplius esse non potest, cum ex praemissis evidentissime iam appareat, carentium sanctitatis quocumque modo sese prodentem, debere omnino haberi pro argumento positivo ecclesiae falsae.

Dictum est supra, quod duo in nota positiva requiruntur: ut scilicet sit in se discernibilis, deinde ut sit verae Ecclesiae exclusive propria. Neutra autem conditio in praesenti deest.

Certe non deest prior, nam sanctitas principiorum nata est per seipsam apparere intellectui. Sanctitas vero personarum, in interiori licet facto consistens, adhuc tamen ad extra innotescit per exteriores actus virtutum, prout propria hominis natura exigit, et nimis evidens suadet ratio.

Frustra autem obiiceret, eiusmodi actus esse signa aequivoca, propter simulationis seu hypocrisis possibilitatem. Primo quia, universim loquendo, perfecta simulatio tantae est difficultatis in omni genere, ut vix contingat simulatorem quemlibet uno aliove indicio mox non detegi. Atque hinc originem duxit optima illa sensus communis interpres, fabella asini in pelle leonina, qui extremitate emergentis auriculae statim est deprehensus. Secundo quia multum crescit dit-

(1) « Calcaneum eius (Christi) Synagoga est, decor et gloria vultus eius » Ecclesia, sicut scriptum est: *Dominus regnavit, decorem induit* ». Ambrosius, in Psalm. 48, n. 11.

(2) « Dominus primum inhabitat diluvium huius saeculi in sanctis suis, » tanquam in arca, ita in Ecclesia custoditis. Et deinde sedebit regnans » in eis in aeternum ». Augustinus. Enarrat, in Psalm. 28, n. 10. Z

(3) « Ex promissione Dei tanquam factum accipiatur, quod certissime » futurum in Christo et in Ecclesia praenuntiabatur, quod est verum semen Abrahae ». Augustinus, Quiaest. in Pentateuch. 1. 6, c. 25.

(I) « Plenitudo Christi Ecclesia. Plenitudo enim capitis est corpus, » plenitudo corporis caput », Chrysost., Horn. 3 in ep. ad Ephes., u. 2.

licullas. cum de simulanda sanctitate agitur, eo quod sanctitas est ex integra causa, et arduam premit viam, et constantiam requirit ac perseverantiam, et tot repentinis occasionibus tentatur ut quidquid in hoc genere fucatum est. neminem omnino diu fallere possit vana specie virtutis. Tertio quia ad culmen impossibilitatis pervenitur, quoad sanctitatem illustrem (piae communes humanae naturae mensuras excedit, oinniuiinqiie ad se oculos trahit, et tam alte supra adulterinas hypocritarum imitationes est elevata, ut facilius crederem simium posse hominem tingere, hominis personam induere, et pro vero homine inter homines ab hominibus haberi. Ex hac igitur parte, nonnisi sophisticae opponuntur rationes, (piae et communis sensus explodit et humani generis conscientia reprobat.

Neque etiam melius opponeres, sanctitatem illam «piae Ecclesiae Christi propria est, supernaturalem esse, et ideo non posse experimentaliter innotescere, ut theologi docent in materia de ente supernaturali. Huic enim difficultati duae sunt responsiones. Prima, quod extraordinaria charismata quibus solet in praesenti providentia sanctitas illustrari, sensuum experientiae procul dubio subiacent. Et cum aliunde nequeant esse nisi a Deo ut auctore supernaturali, eo ipso attestatio sunt authentica praesentiae interioris gratiae a «pia ratio supernaturalitatis dependet. At vero, abstrahendo etiam a miraculosis charismatibus, potior et principalis responsio sit. quod minime necesse est ut sanctitas accipiatur in notam secundum omnes formalitates quae numerantur in ea, «piando consideratur adaequate tanquam Ecclesiae proprietas. Sed sufficit plane ut sumatur quoad substantiam,' praecisione facta a supernaturalitate (in theologica acceptione vocabuli), adeoque pure et simpliciter secundum «piod constat cultura earum virtutum quae contradistinguuntur a virtutibus (ut dici solet) humanis, id est, ad Deum ultimum nostrum finem et summum bonum creaturae intellectualis non ordinatis. Et hoc modo sanctitas, etiam ex se sola habet unde innotescat exterius, suoque fulgore foras resplendeat. Nihil igitur hic deest ad primam conditionem notae.

De altera autem, (piae ad hoc exigitur ut non negativa tantum, sed et positiva nota consurgat, forte adhuc minor esset dubitandi ratio. Scimus namque, nullam esse in praesenti

3

*

*
A
t

ordine, praeterquam a Christo Redemptore, possibilem sanctitatem. Nullam porro dico, quocumque tandem modo sanctitatem accipiamus, sive quoad solam substantiam ut supra, sive a fortiori quoad modum supernaturalitatis. Evangelica enim et apostolica contestante auctoritate, solus Christus nos liberat a lege mortis ut ultra non serviamus peccato, et iustitiae vivamus in sanctificationem animae (Rom. II-YII, per totum); solus salvat populum suum a peccatis eorum Matth. 1-21); solus sanat profunda illa in Adami praevaricatione contracta vulnera (Luc. X, 30-35), ita ut nemo sit alius a quo religiosa societas efficacia sanctitatis principia habeat aut habere possit. Nunc autem, inter omnes quae in mundo sunt religiones, sola vera Christi Ecclesia ab eodem Christo sua principia derivat. Huic igitur soli exclusive competit sanctitas principiorum. et consequenter quoque sanctitas membrorum (piae priorem illam praesupponit. omnia intelligendo iuxta declarationes factas in quaestionis praeambulo.

Notandum denique, quod haec ipsa sanctitatis nota ad demonstrationem verae religionis valet, non tantum ex vi positivae auctoritatis revelationis christianae, verum etiam ex iis (piae naturaliter omni homini affulgent, si modo rectae rationis (luctum sequi velit. Sane vero ratio naturalis videt, refundendum esse in speciale adiutorium Dei quidquid superat praesentes nostras vires, tam in ordine cognoscendi verum, (piam in ordine operandi bonum. Videt insuper, conditionem humanae naturae prout nunc est, esse moraliter imparem ad sufficientem cognitionem veri sufficientemque operationem boni, etiam intra limites (pii ambitu finis naturalis continentur. Videt denique, speciale adiutorium ad vincenda multiplicis generis obstacula requisitum, non posse dispensari a Deo in favorem falsae religionis. Non quod profecto oporteat Deum denegare individuis in religione falsa existentibus necessaria ad bene vivendum auxilia, quibus illi deinde adiuti. vel ad religionem veram se transferant, vel in bona fide remanentes salutem demum consequentur. Sed quod certo certius repugnet, divinam Providentiam ita eiusmodi auxilia disponere ac vehiti temperare, ut religio falsa videatur unquam germinare sanctitatem quasi ex proprio. Si (pia igitur religio sit. (piae certis manifestisque indiciis sese prodat tanquam elficaciter conducens homines ad sanctitatem, praesertim vero ad san-

ctitatem eximiam, consummatam, ac vere heroicam, talis religio eo ipso innotescit ut a Deo descendens, a Deo approbata, eiusque sigillo munita (1).

(1) Hoc credibilitatis signum hominibus paganis proponebat Augustinus, in libro de vera religione : « Illud, inquit, fidentissime dixerim, christianis temporibus quaouam religio potissimum tenenda sit, et quae ad veritatem ac beatitatem via est, non esso dubitandum. Si enim Plato ipse viveret, et me interrogantem non aspernaretur, vel potius si quis eius discipulus eo ipso tempore quo vivebat eum interrogaret, cum sibi ab illo persuaderetur, non corporeis oculis sed pura mente videri, cui quaecumque anima inhaesisset, eam beatam fieri atque perfectam : ad quam percipiendam nihil magis impedire quam vitam libidinibus deditam et falsas imaginationes rerum sensibilibum ; quamobrem sanandum esso animum ad intuendam incommutabilem rerum formam....; cum haec ergo a magistro sibi persuaderentur, si ex eo quaereret illo discipulus utrum, si quisquam existeret vir magnus atque divinus, qui talia populis persuaderet credenda saltem, si percipere non valerent..., eum divinis honoribus dignum indicaret; responderet, credo, illo, non posse hoc ab homine fieri, nisi quem forte ipsa Dei Virtus atque Sapientia ab ipsa rerum natura exceptum, nec hominum magisterio, sed intima illuminatione ab incunabulis illustratum, tanta honestaret gratia, tanta firmitate roboraret, tanta denique maiestate subveheret, ut omnia contemnendo quae pravi homines cupiunt, et omnia perpetiundo quae horrescunt, et omnia faciendo quae mirantur, genus humanum ad tam salubrem fidem summo amore atque auctoritate converteret... Quae si facta sunt, si litteris mouuientisque celebrantur, si ab una regione terrarum in qua sola unus colebatur Deus, per totum orbem missi electi viri, virtutibus atque sermonibus divini amoris incendia concitarunt, si confirmata saluberrima disciplina, illuminatas terras posteris reliquerunt... ; si hodie per gentes populosque praedicatur : *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum, et Deus erat Verbum*, etc. Si ad hoc percipiendum, diligendiim, perfruendtim, ut anima sanetur et tantae luci hauriendae mentis acies conualescat, dicitur avaris : *Nolite roboris condere thesauros in terra ubi tinca et aerugo exterminant*, etc.; dicitur luxuriosis : *Qui seminat in carne, de carne metet corruptionem*, etc.; dicitur superbis : *Qui se exaltat, humiliabitur*, etc... ; postremo dicitur omnibus : *Nolite diligere mundum, neque ea quae in mundo sunt, quoniam omne quod in mundo est, concupiscentia carnis est, et concupiscentia oculorum, et ambitio saeculi*. Si haec per totum orbem iam populis leguntur, et cum veneratione libentissime audiuntur. Si post tantum sanguinem, tantos ignes, tot cruces martyrum, tanto fertilius et uberius usque ad barbaras nationes ecclesiae pullularunt. Si tot iuvenum

Sed iam d^o nota in abstracto, satis. Superest ut cui communioni inter eas omnes quae christiano nomine utcunque gloriantur, vere conveniat, indagemus. Ad hoc pertinet sequens propositio.

THESIS V.

Per.Mpicui.* ei 110 10.*Hμ ilici 1n demomdratm·. He<lem
Nitnciiiitiw in 11111kio millam omnino cNMe praeter Ec-
clesiam Itomanne <.(»η1111111I(>u†*. utpote quae .nola ex
propriis principiis influai sanet iiaieni. ei sola etiam
heroes virini is vclni genuinos a se formatos filios sll>i
vindicare possit. Hinc rursus, in vi Imius notae, tan-
quam unica vera Ecclesia Christi ah omnibus est
agnoscenda.

§ 1.

A'eritas assertionis, antequam ad particularia descendatur, tribus generalibus indiciis potest luculenter manifestari.

Primum indicium est si attendamus eos qui Romanam Ecclesiam impugnant, et in ea subvertenda omnes conatus adhibent, machiugasque convertunt. Sane vero, in illo ingenti exercitu hominum rebellium Deo et legi eius, eminentissimi pessimi quique et scelerati viri, (pios ad vivum depictos videre est in secunda Petri, necnon et in epistola Iudae: *Qui post carnem in concupiscentia immunditiae ambulant, dominationemque spernunt, audaces, sibi placentes.... blasphemantes.... voluptatem existimantes dei delicias.... in conviciis suis luxuriantes, oculos habentes plenos adulterii et incessabilis delicti, pellicientes animas instabiles, cor exercitatum avaritia habentes.... libertatem*

« et virginum millia contemnentium nuptias castequo viventium iam
« nemo miratur.... Si haec sic accipiuntur, ut quomodo antea talia di-
« sputare, sic nunc contra disputare monstruosum sit.... Si denique per
« urbes atquo oppida, castella, vicos et agros etiam, in tantum aperte
« persuadetur et appetitura terrenis aversio et in unum Deum vcrumqne
« conversio, ut quotidie per universum orbem humanum genus (in om-
« nibus suis categoriis) una peno voce respondeat, *mirsum corda ne habui*
« *ad Dominiũ*, quid adhuc oscitamus crapulam hesternam, et in mortuis
« pecudibus divina eloquia perscrutamur f ».

promittentes, cum ipsi sint servi corruptionis.... Carnem muctant, dominationem spernunt, maiestatem blasphemant.... quaecumque autem naturaliter tanquam muta animalia norunt, in his corrumpuntur; qui tales demum se produnt non moribus solum et vita, sed et doctrinis manifestis, de quibus tantum abest quin erubescant, ut potius in lumine solis nunc palam gloriantur. Hos porro omnes contra unam Catholicam in toto mundo conspirare, res est nimis in aperto posita. Id testantur celeberrima facta tum praeterita tum praesentia. Id monstrat scopus tenebrosae Massonum sectae praefixus: delenda scilicet superstitio, conscientiae libertas vindicanda(1). Hoc ostendunt editi libri, sparsae ephemerides, quotidianae impiorum subsannationes. Huius etiam vulgare signum est, quod qua late patet orbis, apud solos catholicos in rebus religionis mundano timori seu humano respectui locus datur. At si de deorsum et non de supernis esset Ecclesia Catholica, si suis principiis efficacique influxu perversitati mundi per omnia non adversaretur, sane *mundus quod suum erat diligeret* ac foveret, aut certe in pace relinqueret. Nunc autem cum perspiciant et pro explorato habeant, Catholicam esse firmissimum inter homines divini iuris propugnaculum, quo semel destructo, nihil amplius foret residuum quod iuris (ut aiunt) humani, effrenataeque libidinis absolutam impediret dominationem, ideo eam solam totis viribus impetunt, ideo *dicunt: erinantite, exinantite usque ad fundamentum, in ea*. Verumtamen per hoc ipsum, sanctitatis eius testes existunt, omni exceptione maiores. Unde hic quoque probatio facilis est compendio veritatis. Loquitur Dominus ad Petrum: *Et portae inferi non praevallebunt adversus eam*, quibus verbis luctam seminis serpentis contra civitatem Dei significari certissime constat. Sed quae sint in mundo inferi portae, satis, puto, visibile atque conspicuum est: quae vero ex acjverso stet Ecclesia, infernae malitiae impetum sustinens, ipsis etiam caecutientibus potest esse manifestum. Ergo iam digito ostenditur Ecclesia, sanctitatis nota illustris, quam pro vera Tesu Christi domo seu aedificatione necesse est agnoscere (2). Et de primo quidem indicio, hactenus.

(1) Quid hisce vocabulis intendere soleant, superfluum sane esset indicare.

(2) « Aucun ennemi de ia foi ne s'est jamais trompé ; tous frappent

lain succedit alterum : Si nempe attendamus eos qui ex aliis castris ad nos accedunt, vel vice versa a nobis transeunt ad alienos. Et certo quidem certius plurimi ex sectis sive chri-

« vainement puisqu'ils se battent contre Dieu, *main tous savent oit il faut*
 « *frapper*. Ce qu'il y a d'extrêmement remarquable, c'est qu'à me* ire que
 « les siècles s'écoulent, les attaques sur l'édifice catholique deviennent
 « toujours plus fortes; en sorte qu'en disant toujours, il n'y a rien an
 « delà, on se trompe toujours. Après les tragédies épouvantables du
 « XVI^e siècle, on eût dit sans doute que la tiare avait subi sa plus grande
 « épreuve; cependant celle-ci n'avait fait qu'en préparer une autre. L.
 « XVI^e et le XVII^e siècle pourraient être nommés les prémisses du XVIII^e.
 « qui ne fut en effet que la conclusion «les deux précédents. L'esprit
 « humain n'aurait pu subitement s'élever au degré d'audace dont nous
 « avons été les témoins. Il fallait pour déclarer la guerre au ciel, mettre
 « encore Ossa sur Pélion. Le philosophisme ne pouvait s'élever que sur
 « la vaste base de la Réforme. Toute attaque sur le catholicisme p««r-
 « tant nécessairement sur le christianisme même, ceux «pie notre siècle
 « a nommés *Philosophes*, ne firent que saisir les armes que leur avait
 « préparées le Protestantisme, et ils les tournèrent contre l'Eglise en
 « se moquant «le leur allié qui ne valait pas la peine d'une attaque, ou
 « qui peut-être l'attendait. *Qu'on se rappelle tous les livres impies écrits*
 « *pendant le XIII^e siècle*. Tous sont dirigés contre Home, comme s'il n'y
 « avait pas de véritables chrétiens hors de l'enceinte romaine, (ht ne l'aura
 « jamais assez répété, il n'y a rien de si infallible que l'instinct de l'im-
 « piété. Voyez ce qu'elle hait, ce qui la met en colère, et ce qu'elle
 « attaque toujours, partout, et avec fureur; c'est la vérité. Dans la
 « séance infernale de la Convention où l'on célébra, s'il est permis
 « de s'exprimer ainsi, l'abnégation du culte, Robespierre après son
 « *immortel* discours, se fit-il apporter les livres, les habits, les con-
 « pes du culte protestant pour les profaner? Appela-t-il à la barre.
 « chercha-t-il à séduire ou à effrayer quelque ministre de ce culte pour
 « en obtenir un serment d'apostasie? Se servit-il au moins pour cette
 « horrible scène des scélérats «le cet ordre, comme il avait employé ceux
 « de l'ordre catholique? Il n'y pensa seulement pas. Rien ne le gênait.
 « rien ne l'irritait, rien ne lui taisait ombrage «le ce côté, aucun ennemi
 « de Rome ne pouvant être odieux à un autre, quelles que soient leurs
 « différences sous d'autres rapports.... Nous avons entendu un fou du
 « dernier siècle s'écrier dans un livre tout-à-fait digne de lui : *O Home,*
 « *que je te hais!* Il parlait pour tons les ennemis du christianisme, mais
 « surtout pour tons ceux de son siècle, car jamais la haine de Rome ne
 « fut plus universelle et pins marquée.... L'arche sainte fut soumise à
 « «leux attaques inconnues jusqu'alors : elle essuya à la fois les coups «le

stianis sive non christianis in gremio Catholicae Ecclesiae in dies recipiuntur: inter quos videre est multos qui evidentissime nullo potuerunt moveri incentivo temporalis emolumenti: quin imo multa relinquere debuerunt, aut fortunas ingentesque opes, aut favorem et gratiam popularium suorum, aut quaecumque in hoc mundo cariora possidebant, sicut hoc ipso saeculo manifeste apparuit in celebrioribus conversionibus ex Tudaismo. Anglicanismo, Lutheranism, vel Moscovismo ib. At contra, simile quid in defectione nostrorum visum est nunquam. Numquam quis persuadere potuit se a catholicis ad protestantes vel quaslibet sectas transiisse, ut conscientiae dictamini obediret, tieretque melior, castior, purior, et Deo magis coniunctus; mendacium enim vel ipsa conscientia publica respueret et exploderet. Imo vero, lege quadam universali atque infallibili, in apostasia catholicorum semper conspicua apparet aut concupiscentia oculorum, aut superbia vitae, et maxime quidem concupiscentia carnis (2). Nunc autem, (piis explicabit, quaeso, (pia de causa communio catholica ita ad se attrahat, optimos quosque ex communionibus separatis, ut si (pii flores sanctitatis per accidens erumpant in terra deserta et invia et inaquosa, mox ad hortum seu rosarium Catholicae transferantur, dum vice versa a Catholica ad sectas separatas

« la science et ceux du ridicule.... Un homme unique à qui l'enfer avait. « remis ses pouvoirs, se présenta dans cette nouvelle arène, et combla « les vœux de l'impiété. .Jamais l'arme de la plaisanterie n'avait été « maniée d'une manière aussi redoutable, et jamais on ne remploya contre « In vérité avec autant d'effronterie et de succès. Encore aujourd'hui, « l'homme sage qui parcourt les écrits de ce bouffon sacrilège, pleure « souvent d'avoir ri. Une vie d'un siècle lui fut donnée, afin que l'Eglise «(Romaine) sortit victorieuse des trois épreuves auxquelles nulle institution fausse ne résistera jamais : le syllogisme, l'échafaud, et l'épigramme ». J. de Maistre, du Pape, l. -1, Conclusion.

(1) De his confer omnino Migne, in opere cui titulus : *Les conversions célèbres de notre siècle*.

(2) Huc etiam facit usus loquendi apud omnes receptus. Cum enim *conversionis* nomen in bonam partem soleat accipi, nescio an aliqua terrarum pars existat in qua eiusmodi vocabulum pro transitu catholici ad partes protestantium vel aliorum heterodoxorum, communi consuetudine adhiberi queat. Et contra, «piis unquam homini c protestantismo venienti ad nos, infamem apostasiae notam ausus est inurere !

non transeant nisi homines quorum mammona vel venter deus est? Nonne in hoc illustre est indicium de eo quod in praesenti contendimus: Romanam scilicet Ecclesiam splendescere ut genuinam sanctorum patriam, legitimamque matrem?

Accedit tertio observatio ab iis potissimum facta, qui in regionibus heterodoxorum diu sunt versati, videlicet: Quod in communionibus separatis, illi praecise diffidentiam experiuntur et inquietudinem animi circa suae religionis veritatem, qui puriores sunt corde: apud nos vero, confidentia et securitas semper est in proportionem directa cum bonitate vitae (1). Equidem factum experientiae istud est, quod nulla tergiversatione potest eludi. Non est auditum a saeculo, quod homo pius in Catholica educatus inceperit conscientiae dubitationibus angari de vera salutis aeternae via, ita nimirum ut anceps atque haesitans coram Deo existeret, utrum sibi remanendum esset in gremio Catholicae, potius quam eundem ad partes protestantium vel cuiuscumque ecclesiae a Catholica separatae. At vice versa, in separatis communionibus, eiusmodi phaenomenon quotidianum est. Quo magis tenetur quis desiderio placendi Deo et salvandi propriam animam, eo magis irrequietus est, dubitans an rectum teneat salutis iter (2): de iis utique loquendo, qui satis exculti, nonnullam Catholicae Ecclesiae cognitionem habent, et aliunde capaces existunt revocandi ad examen titulos et credibilitatem propriae religionis. Nunc autem, quaeso, securitas ista quam bonae animae in Catholica habent, in sectis non habent, nonne ad eandem semper ducit conclusionem, quae superius declarata, praesentis indaginis scopus ac finis est?

(1) « Le doute n'habite point la cité de Dion, et l'on peut faire sur ce point une observation de la plus haute importance: c'est que dans les communions séparées, ce sont précisément les coeurs les plus droits (pii éprouvent le doute et l'inquiétude, tandis que parmi nous la foi est toujours en proportion directe de la moralité ». J. de Maistre. Lettres et opuscules inédits, Torn. 2. A une Dame Russe, sur la nature et les effets du schisme.

(2) Cf. ad exemplum vitam I^o. Fabor, qui ex ministro anglicano presbyter catholicus factus, non multis abhinc annis sanctissime obiit.

§ 2.

Iam post generalia indicia veniendum est ad specialia, seu etiam directa argumenta, quibus manifestum fiat, nullam esse in mundo ecclesiam sanctam, nisi Catholicam.

Quod extra Ecclesiam Romanae communionis non est sanctitas principiorum.

In primis magna consideratione dignum est, sectas omnes a Catholica praecisas, esse maxime foedas in originibus suis, id est. in suis patribus, fundatoribus, seu initiatoribus, tantumque esse originalem hanc maculam ut pro inexpiabili nota iure habeatur.

Orientales pro duce et antesignano Photium agnoscunt, mortaliū scelestissimum, cui veridica historia confirmavit infamiae titulos sub quibus in Concilio VTIT (Constantinopolitano IV) anathematizatus est : « Photium scissionibus mundum replentem, duas vero fides impie habentem, animas autem duas mortaliū dicentem, et Imperium multipliciter incidentem, et Patriarcham primarium deponentem, alienumque thronum invadentem, moechiam rursus omnibus exprimentem, ignobilemque populum advocantem, subscribere invitos minitantem, Compafriarcham mimi existentem. « pauperum clericorum et orphanorum res consumentem, et insontes punientem.... et scandalum omnibus excitantem. « inimicum Dei dixerimus impie agentem » (1). Michaelē quoque Caerularium odio, fraude, calumniis, omnisque generis mendaciis operam Photii tandem complevisse, satis compertum est. Qui cum tantum nefas ausus esset, ut dirumpendo Ecclesiae unitatem, titulum sibi oecumenici Patriarchae insolenter usurparet, sequentes suae a Sede Petri separationis rationes asseruit, missis litteris ad Patriarcham Antiochenum: « Certo scito quod non unica tantum sagitta. « azymorum videlicet errore confossi sunt Romani, (quod « omnibus aperte patet), sed inultis et aliis diversis. Quapropter illos omnino aversari necesse est. Et quae quidem ludaeorum more peragunt, talia sunt, ut error qui illis tribuitur de azymo, et quod suffocatuni comedunt, et barbā

1) Apnd Barouiunt, ad annutu 869, n. 46,

radunt, et sabbata custodiunt, et comedunt irnmunda, monachi carnibus vescuntur, nidore videlicet suis et larido
 (omni. Et quod etiam attinet ad primam hebdomadam Quadregesimae, qua nos ovis tantum et lacte vescimur, et pro-
 « pterea Casei hebdomadam illam appellamus. Sed praeter
 « haec, in sacro Symbolo hanc etiam adhibent additionem :
 « *t[ui e.r] Patre Filioque procedit.* ¶ In sacra etiam missa illud :
Pmts Sanctus, unus Dominus fesus Christus in gloria Dei
 « *Patris per Spiritum Sanctum,* alta voce dicunt. Praeter
 haec, nuptias sacerdotum prohibent, sed innuptos manere
 volunt eos qui sacerdotes esse cupiunt. Duo etiam fratres
 duas ducunt sorores. Et in sacra missa, tempore commu-
 nionis alter ministrorum comedens azyma, alios amplexatur
 et pacem illis largitur. Episcopi etiam annulos gestant in
) manibus, quasi uxores ecclesias accipientes. Ad bellum etiam
 « exeuntes, manus suas sanguine coinquinant, et in conspectu
 « suo animas occidunt, et occiduntur, quemadmodum etiam
 a nonnullis (pii hoc affirmant accepimus. Sacrum baptisma
 « ita peragunt, ut eos qui baptizantur unica mersione bapti-
 « zent. Sale praeterea eorum ora implent. Male etiam aposto-
 « licum illud accipientes, quod ait : *modicum fermentum totam*
 (*massam fermentare,* ipsi ita scriptum habent: *modicum fer-*
 ¶ *mentum totam massam corrumpit,* contendentes hac modica
 « huius verbi occasione tollere fermentatum quod panem sub-
 « levat et attollit. Quin imo sanctorum reliquias illorum non-
 nulli non venerantur, nec sanctas etiam imagines. Sanctos
 « etiam illos et magnos Patres nostros Basilium et Chrvso-
 « stomum cum reliquis sanctis non connumerant, nec illorum
 ' doctrinam omnino recipiunt. Alia etiam faciunt multa, quae
 « singula enumerare esset molestum ». His igitur rationibus
 unice innixus, Latinos perpetuo exsecrandos Caerularius con-
 cludit! Qua in re incertum est quid mireris magis, aut levi-
 tatem, aut imperitiam, aut temeritatem, aut duplicitatem, aut
 superbiam. Et tales quidem signiferos schisma Orientale ha-
 buit ¶ ¶ i.

Sed quid nunc dices de Reformationis originibus? Si Photianum aedificium initium sumit a mendacio, levitate, calumnia, odio, et superbia, numquid dissimiles pronuntiabis

(1) Documenta vide apud Baronium, ad annum 1054.

protestantismi natales, nisi quod longe illustriores sese produnt furore, confusione, et truculenta illa ferocia quae a saeculo XVI ac deinceps. Europam implevit caedibus et sanguine? Reformationis initiator in Germania fuit Lutherus, qui aperte gloriatur se diabolum habuisse magistrum, et in suis scriptis posteritati reliquit monumentum aere perennius, spiritus quo erat possessus (1). Reformationis initiator in (-rallia

(1) « Que dirai-je des boutlunerice aussi plates que scandaleuses dent
 « il (Luther) remplissait ses écrits ? Je voudrais qu'un do ses sectateurs
 « des plus prévenus prit la peine de lire seulement, un discours qu'il
 « composa du temps de Paul III contre le papauté: je suis certain qu'il
 « rougirait pour Luther, tant il y trouverait partout, je ne dirai pas
 « de fureur et d'emportement, mais de froides équivoques, de basses
 « plaisanteries et de saletés; je dis même des plus grossières, et de celles
 « qu'on n'entend sortir (pie de la bouche des plus vils artisans. *Le Pape,*
 « dit-il, *est si plein de diables, qu'il en crache, qu'il en mouche:* n'ache-
 « vous pas ce (pic Luther n'a pas eu honte de répéter trente fois. Est-ce
 « là le discours d'un Réformateur?... Mais oserai-je rapporter la suite
 « de cette invective insensée? Il le faut, malgré mes horreurs, afin qu'on
 « voie une fois quelles furies possédaient ce chef de la nouvelle Réforme.
 « Forçons-nous donc pour transcrire ces mots qu'il adresse au Pape: *Mon*
 « *petit Paul, mon petit pape, mon petit âiion, allez doucement ; il fait glacé,*
 « *vous vous rompiez une jambe, vous vous gâteriez, et on dirait : Que diable est*
 « *ceci ! Comme le petit papelin s'est gâté.* Pardonnez-moi, lecteurs catillo-
 « liques, si je répète ces irrévérences. Pardonnez-moi aussi, ô Luthé-
 « riens, et profitez du moins de votre honte. Mais après ces sales idées,
 « il est temps de voir les beaux endroits. Ils consistent dans ces jeux
 « de mots: *Caelestissimus, scelestissimus : sanctissimus, salanissimus,* et c'est
 « ce qu'on trouve à chaque ligne. Mais «pic dira-t-on de cette belle figure ?
 « *Ln âne sait qu'il est âne, une pierre sait qu'elle est pierre, et ces ânes*
 « *de papelins ne savent pas qu'ils sont des ânes.* De pour qu'on ne s'avisât
 « d'en dire autant de lui, il va au devant de l'objection. *Et, dit-il,*
 « *le Pape ne me peut pas tenir pour un âne ; il sait bien que par la boule*
 « *de Dieu et par sa grâce particulière, je suis plus savant dans les Ecritures*
 « *que lui et que tous scs «ilic.».* Poursuivons : voici le stylo (pii va s'élever.
 « Si *j'étais le maître de l'Empire, je ferais un même paquet du Pape et des*
 « *cardinaux, pour les jeter tous ensemble dans ce petit fossé de la mer de*
 « *toscane. Ce bain les guérirait; j'y engage ma parole, et je donne Jésus-*
 « *Christ pour caution.* Le saint nom de Jésus-Christ n'est-il pas ici em-
 « ployé bien à propos ? Taisons nous. C'en est assez, et tremblons sous
 « les terribles jugements de Dieu qui pour punir notre orgueil, a permis
 « que de si grossiers emportements eussent une telle efficacité de sédu-

fuit Calvinus, qui indole quidem et ingenio plurimum dispar, saevitia furiarum quibus agitabatur, Luthemm ipsum superare visus est (1). Reformationis initiatores in Anglia fuerunt

action et d'erreur». Bossuet, Histoire des variations des Eglises Protestantes, I. 1, n. 33.

« Pondant que ce chef des Réformateurs tirait à sa lin, il devenait ton-
«t les jours plus furieux. Scs thèses contre les docteurs de Louvain en sont
« une preuve,... Tantôt il fait le bouffon, mais de lu manière du monde la
« plus plate : il remplit toutes ses thèses de ccs misérables équivoques,
« *vaccultas* au lieu de *facilita** ; *cacolyca Ecclesia* au lieu de *catholica*, par-
«cequ'il trouve dans ces doux mots, *vaccultas* et *cacolyca*, une froide alln-
«sion avec les vaches, les méchants et les loups. Pour se moquer de la
«coutume d'appeler les docteurs *no** *maîtres*, il appelle toujours ceux de
« Louvain, *nostrolli magistrolli*, *bruta magistrolia*, croyant les rendre fort
« odieux ou fort méprisables par ces ridicules diminutifs qu'il invente.
« Quand il veut parler plus sérieusement, il appelle ccs docteurs *de craie*
«*bêtes*, *des pourceaux*, *des Epicurien**, *des Païen**, *et des Athées*, *qui ne cou-*
« *naissent d'autre pénitence que celle de Judas et de Saiil*, *qui prennent non*
«*de l'Ecriture, mais de la doctrine des hommes, tout ce qu'ils vomissent ;*
« et il ajoute, ce que je n'ose traduire, **quidquaid ructant, vomunt, et**
« **cacant**. C'est ainsi qu'il oubliait toute pudeur, et ne se souciait pas
« de s'immoler lui-même à la risée publique, pourvu qu'il poussât tout
« à l'extrême contre ses adversaires ». Bossuet, Variations, l. 6, n. 39.

(1) « Ceux qui ont rougi des injures que l'arrogance de Luther lui a
« fait écrire, ne seront pas moins étonnés des excès de Calvin. Ses ad-
« versaires ne sont jamais que des fripons, des fous, «les méchants, des
« ivrognes, des furieux, dos enragés, des bêtes, des taureaux, des ânes,
« des chiens, des pourceaux, et le beau style de Calvin est souillé de tou-
« tes ces ordures à chaque page. Catholiques et Luthériens, rien n'est
« épargné. L'école de Vcstphale, selon lui, est *une puante étable à pour-*
« *ceaux*. La Cène des Luthériens est presque toujours appelée une Cène
« *de Cyclopes*, *où on voit une barbarie digne des Scythes* . . Au milieu de
« ces injures il vante encore sa douceur, et après avoir rempli son livre de
« ce qu'on peut imaginer non seulement de plus aigre, mais encore de plus
« atroce, il croit en être quitte en disant *qu'il aruit été tellement sans fiel*
« *lorsqu'il écrirait ces injures, que liii-nume en relisant son ouvrage était*
« *dimeiiré tout étonné que tant de paroles dures lui fussent échappées sans*
« *amertume*. C'est, dit il, *l'indignité de la chose qui lui a fourni toute seule*
« *les injures qu'il a dites, et il en a supprimé beaucoup d'autres qui lui re-*
« *liaient à la bouche*. Après tout, *il n'est pas fâché que ces stupides aient*
« *enfin senti les piquûres*, et il espère quelles serviront à les guérir. Il vont
« bien pourtant avouer qu'il on a dit plus qu'il no voulait, et quo le re-

Henricus VIII. Cranmer, Thomas Cromwel. Somerset, Elisabeth : totidem nomina posteris exsecranda, synonyma luxuriae. periurii, perfidiae, hypocrisis, et nefandae barbariae! |). Et putas religiones talibus plantatoribus et aedificatoribus initiatas, cum qualibet verosimilitudinis specie, nota sanctitatis gloriari posse ?

« mède qu'il a appliqué au niai *était un peu trop violent*. Mais après ce
 « modeste aveu il s'empporte plus que jamais, et tout en disant: *M'en-*
 « *tends-tu, chien ! M'entends-tu bien, frénétique ! M'entends-tu bien, grosse*
 « *bête?* il ajoute *qu'il est bien aise que les injures dont on l'accable denteu-*
 « *rent sans réponse* Chacun sait combien de fois Calvin a passé par
 « dessus les décisions des saints Pères, quel plaisir il a pris à les traiter
 « d'écoliers, à leur faire leur leçon, et la manière outrageuso dont il a
 « cru pouvoir éluder leur témoignage unanime, en disant par exemple,
 « *que ces bonnes gens ont suivi sans discrétion une coutume qui dominait sans*
 « *raison, et qui avait gagné la vogue en peu de temps* ». Bossuet, Varia-
 tions, l. 9, n. 83.

(1) Reformationis Anglicanae historiam incepturus, praemittit Bossuet, ubi supra, l. 7, η. 2: « Que si l'Angleterre y trouve des marques sensibles
 « de l'aveuglement (pie Dieu répand quelquefois sur les rois et sur les peu-
 « pics, qu'elle ne s'en prenne pas à moi, puisque je ne fais (pic suivre une
 « histoire que son Parlement en corps a honorée d'une approbation si au-
 « thontique; mais (pi'elle adore les jugements cachés de Dieu qui n'a laissé
 « aller les erreurs de cette savante et illustre nation jusqu'à un excès si
 « visible, qu'alin do lui donner de plus faciles moyens de se reconnaître»,
 (încratim veto de Reformatione loquendo, iuro meritoque concludit Joannes Milner (apud Migne, Démonstrations évangéliques, Tom. 17. pag. 710, scq.): «J'ai fait voir (pie le patriarche Luther était le jouet de scs passions
 « effrénées, de l'orgueil, du ressentiment, et de la débauche; qu'il était
 « turbulent, insolent, et sacrilège an plus haut degré; qu'il fut la from-
 « pette do la sédition, delà guerre civile, do la rébellion et. de la disso-
 « lution ; et qu'enfui, il fut d'après son propre témoignage, le disciple
 « de Satan dans l'article le plus important de sa prétendue réforme. J'ai
 « fait peser, en les appuyant do preuves irrécusables, des charges presque
 « aussi accablantes sur scs principaux disciples, Carlostadt, Zwingle, Cal-
 « vin, Bèzc et Cranmer. Quant à ce dernier, (pii sous Edouard VI et son
 u fratricide oncle le duc de Somerset, fut le principal artisan de l'Eglise
 Anglicane, j'ai montré (pie depuis sa jeunesse au collège jusqu'à sa
 « mort sur le bûcher, sa vie n'avait été qu'une scène continuelle de li-
 « bertinage, de parjure, d'hypocrisie, de barbarie, de débauche, d'ingra-
 « titude et de révolte, telle peut-être (pie l'histoire n'en offre point de
 « semblable, etc. etc. ».

Sed origines nunc praetermitto, ut, ad praesentia me convertam, quamvis non ideo valedicendum sit historiae quae aperte attestatur sectas illas omnes comparari ad Catholicam ut ramos a trunco praecisos; ex quo sequitur discernendum esse id quod in sua separatione de bonis antiquae unitatis retinuerunt, et id quod eis vere competit in proprium. Porro unum est omnibus et singulis, commune quidem si comparantur inter se, proprium vero si accipiantur ut a Catholica contrahuntur, videlicet: Quod supremae Status recipiunt et agnoscunt, res religionis submittendo regimini potestatis, cuius proprius finis est cura temporalium. Recole dicta in quaestione praecedenti, et nota eiusmodi principium vim formalis constitutionis obtinere tum in Ecclesia Russica (1), tum in Ecclesia Anglicana (2); aequivalentis saltem, in caeteris Ecclesiis Protestantibus (3), necnon et in cunctis communionibus Orientis, ne iis quidem exceptis qui in Turcarum partibus consistunt (4). Nunc autem, supremae Status in rebus religionis agnoscere, nihil aliud est quam subordinare ea quae Dei sunt iis (pia sunt Caesaris, spiritualia temporalibus, coelum mundo, salutem animarum politicis convenientiis, et ultimum finem fini terrestris felicitatis. Quo nihil magis sanctitati repugnans excogitari potest. Ergo, vel uno hoc argumento unaquaeque communio separata convincitur excidisse a sanctitate principiorum, et non esse indefectibilem illam Christi Ecclesiam, (pia sola possidet *in proprium* omnia sui Sponsi bona.

Quid ergo mirum si apud Graecos religio tota languescat, et ad materialem quemdam imaginum cultum tota videatur reducta: si clerus servilibus notis compunctus in summo

(1) Vide supra, thes. 3, § 2.

(2) «Par une loi publiée en 1559, on attachait de nouveau la primauté ecclésiastique à la couronne. On déclara que le droit de faire les visites ecclésiastiques, et de corriger ou de réformer les abus de l'Eglise était annexé pour toujours à la royauté, et qu'on ne pourrait exercer aucune charge publique, soit civile, ou militaire ou ecclésiastique, sans jurer de reconnaître la Reine pour souveraine gouvernante dans tout son royaume, en toutes sortes de causes séculières et ecclésiastiques». Apud Bossuet, Variations, l. 10, n. 11.

(3) Cf. Card. Franzelin, de Ecclesia, Scot. IV, Praenotio historica.

(4) Vide supra, l. c.

omnium contemptu vilescat : si nullum vivi atque ardentis zeli signum usquequaque conspieiatur; si sanctis illis antiquis quos superstitiosius forsitan videntur venerari, ne unum quidem a tempore separationis superaddere potuerint, suo ipsorum testimonio comprobantes praesentem sterilitatem ac maledictionem ecclesiae, olim tanta christianorum heroum corona illustris ?

2

At multo adhuc facilius Reformationem convinces non solum carentiae sanctitatis, verum etiam positivae impietatis. Sufficiet enim in medium afferre fundamentale principium Protestantismi, quod de se idoneum est ad omnem morum corruptelam consecrandam. Dum enim unusquisque suae fidei index constituitur, eo ipso dominus est efficiendi sibi regulam morum, et non erit enormitas (piae in vi religionis eiusmodi nequeat colorari. Quod etiam tanquam in exemplo archetypo luculenter apparet in modo (pio primi omnium, Reformationis Patres suum principium intellexerunt atque applicaverunt. Nam si pro suo privato indicio vidit Lutherus in Scriptura, (*piod humana voluntas in medio posita est ceu iamentum: si insiderit Deus, vult et vadit (pio vult Deus ; si insideri! Satan, vult et vadit quo vult Satan, nec. est in eius arbitrio ad utrum sessorem currere, aut eum quaerere, sed ipsi sessores certant ad ipsam obtinendam et possidendam ;* item si vidit Lutherus quod homo christianus etiam volens non potest salutem amittere, quantiscumque se peccatis coinquinet, dummodo *peccando fortiter credat fortius*, quidni idem videbit alius quispiam, et iuxta hanc regulam mores et vitam ordinabit? Proinde nihil adversarios iuvabit respondere quod foedae illae et absurdae negationes, sive liberi arbitrii, sive necessitatis ac meriti bonorum operum, a se non retinentur. Plane enim sufficit ad demonstrationem nostram, ut monstra huiusmodi in vi principii protestantici et possibile sint, et reipsa in lucem prodierint, non ut speculativa tantum placita, sed tanquam ius et norma vivendi. Qua in re, domesticis etiam convincuntur testimoniis. (piale illud est Smidolini apud Bellarmium (1), de suis Lutheranis ita loquentis: « Ut. totus mundus agnoscat eos non « esse Papistas, *nec bonis operibus quidquam falere*, illorum « etiam operum nullum exercent penitus. Teiunii loco, comes-

(1) Bellarniinus, de notis Ecclesiae, c. 13.

sationibus et perpotationibus nocte dieque vacant : ubi pauperibus benigne facere oportebat, eos deglubunt et ex-
coriant: preces vertunt in iuramenta. blasphemies, et divini nominis execrationes, idque tam perditae, ut Christus ne ab ipsis quidem Tureis hodie tantopere blasphemetur. Pro humilitate regnat passim superbia, fastus, elatio. *atque hoc unicersum citae iji'ims ab illis Ecangelicum dicitur institutum* ». Denique nimis apertum est, moralem illam quam independentem vocant, quaeque nihil aliud quam nudam impietatem sonat, legitimam esse prolem principii protestantici. Et multa adhuc alia addi possent : sed quid opus est rimari singulas partes aedificii, cuius primum fundamentum vitiosum esse constat ? Et absit quidem ut nullos in sinu protestantismi bonos de facto esse contendamus. Id unum sequitur, nullum ibi posse inveniri iustum (pii talis sit in vi propriorum principiorum religionis suae. Nunc ex adverso considera Catholicam.

Quod in Ecclesia Romanae communionis, tum principiorum tum membrorum eximia sanctitas elucet.

Praeobserva doctrinam huius Ecclesiae his fere capitibus comprehendi. Circa Deum quaedam docet quae naturali lumine cognosci possunt, et maxime vera inveniuntur, ut Deum esse imum, omnipotentem, aeternum, intellectu ac voluntate omnique perfectione infinitum. Qui cum sit una singularis, simplex omnino et incommutabilis substantia spiritualis, praedicandus est re et essentia a mundo distinctus, in se et ex se beatissimus, et super omnia (piae praeter ipsum sunt et concipi possunt, inefiabiliter excelsus. Quaedam vero alia docet rationi impervia, (piae quidem nequeunt demonstrari. Sed ipsa naturalis ratio dictat Deum esse humano ingenio incomprehensibilem, et ideo altius atque excellentius de eo esse sentiendum, (piam nos assequi valeamus. Insuper mysteria illa nec ostenduntur nec ostendi possunt rationi contraria, et tantum abest quin divinae Maiestatis excellentiam deprimant, ut e contra, ad illam commendandam conferant (piam plurimum.

Circa rerum originem et ultimum finem docet haec doctrina, universa per creationem a Deo processisse, Deumque ipsum fecisse omnia propter semetipsum, non quidem ad augendam suam beatitudinem. nec ad acquirendam, sed ad manifestandam perfectionem suam. Quatenus scilicet est in Deo

infinite innot suae bonitatis, et quemadmodum contingere solet ut quod quis summe amat, eius praestantiam et pulchritudinem velit manifestare, ita in Deo amoris ardor ex infinito pulchro et bono infinite cognito prodiens, et in ipsum infinitum pulchrum et bonum sese immediate reflectens, rursus propter idem pulchrum et bonum extrinsece glorificandum, liberrime aliquando se extendit ad creationem universi. Quare, gloriam divinae bonitatis esse finem cunctis entibus propositum, maxime vero intellectualibus creaturis quae solae possunt Deum cognoscere et amare, solae etiam coniungi cum eo intima et immediata unione in futura beatitudine. Hinc. Deum universa (pia condidit, providentia sua tueri ac gubernare et ad praedictum finem dirigere, omniumque mutationum (pia in mundo fiunt vel fieri permittuntur, hanc esse rationem ut creaturae rationales secundum modum sibi proprium, hoc est libere et meritorie, adducantur ad requiem in visione Dei: ut quemadmodum ab uno, ita et ad unum sint omnia, quod est bonum divinum in quo solo et ipse Deus requiescit, et creatae mentes requiescent, eo fruentes.

Circa viam finis ultimi consequendi, praeter omnia «pia ad incarnationem Verbi et sacramenta eius spectant, docet catholica doctrina miro moderamine omnia quae rectitudinem vitae concernunt in virtutibus theologicis et moralibus, nihil approbans quod turpe sit, nihil imponens quod necessarium non sit, sanctitatem matrimonii per omnia inculcans, adiiciens consilia (pia ad perfectiorem cum Deo coniunctionem conferunt, sicut omnimodam et angelicam castitatem, voluntariam paupertatem, necnon et obedientiam. Graviter divinae offensae, necnon et possibilitatem ac necessitatem poenitentiae dum currit tempus viae, mira efficacia tam speculative «piam practice proponit. Sanctionem divinae legis asserit in aeternis malorum poenis, et mercede iustorum magna nimis. Necessitatem gratiae ad ineundam salutis viam et ad perseverandum in ea quam maxime inculcat, volens nos orationi intentos semper respicere ad Deum adiutorem nostrum. Et cum valde rationabiliter doceat non esse nisi unam religionem veram, extra quam nemo salvari potest, valde etiam consequenter tenet quod votum in bona fide implicitum, coniunctumque cum iis quae ex natura rei ad iustificationem requiruntur, habetur pro facto. Denique ad socialem ordinem quod attinet.

nedum religionem laciāt appendicem Status, asserit potius subordinari temporalem potestatem spirituali, eo quod oporteat eamdem esse habitudinem potestatum inter se. (pia est et finium, necesseque sit ut omnes fines inferiores subjiciantur fini ultimo conjunctionis cum Deo in vita aeterna.

His fere capitibus continetur Ecclesiae catholicae doctrina, quam nemo ratione utens non dicet-splendescere ingenti splendore sanctitatis. Quapropter, si actiosa, et instanti praedicatione haec doctrina praedicetur: si leges, si instituta, si ordinationes eidem doctrinae consentanea inveniantur atque ad amussim respondeant, sequitur Catholicam esse eximie sanctam sanctitate principiorum.

Atqui in primis, proprium Romanae Ecclesiae est. et gloria eius exciusiva, quod sanctissimam hanc fidei et morum regulam apostolica libertate per totum mundum invariabiliter praedicaverit, non ut quae humanis placitis, humanis modificationibus, humanis demum interpretationibus relictā sil. sed ut talem a qua nec apex nec iota praeteribit, et in quam nec ipsa ius ullum habeat, praeter ius proponendi et custodiendi cum assistentia divina. Hinc in ea, summa a saeculari potestate independentia et libertas, pro qua, occasionibus datis inde ab incunabulis suis, usque ad mortem frequenter decertavit, indomabilis vigoris supernam ostendens originem. Hinc etiam de ea continuo verificatur illud Davidicum: *Illuminans fu mirabiliter a montibus aeternis, turbati sunt omnes insipientes corde.* Et iterum: *Fundatur exultatione universae terrae mons Sion, civitas Regis magni. Deus in domibus eius cognoscetur, cum suscipiet eam. Quoniam ecce reges terrae convenerunt in unum; ipsi ridentes sic admirati sunt, conturbati sunt, tremor apprehendit eos.*

Singulare item est in Catholica, quod sanctissimae et intemeratae doctrinae per omnem modum disciplina respondeat: quod continua reactione animadvertatur adversus abusus humanitus irruentes. Quod si quid vitii passi sunt, non dico eius initiatores et plantatores, sed nonnulli e longa serie Pontificum eius, (ultro enim concedimus.), nusquam tamen suat' vitiositatis vel levissimum vestigium reliquerunt in ecclesiasticis institutionibus seu ordinationibus, nequidem per aliquantulam imminutionem regulae perfectionis aut mediorum ad eam conducentium. Quid nunc dicendum de iis quae

omnibus fidelibus vel iniunguntur vel suppeditantur ad sanctitatem suo statui congruentem assequendam? Cogita (pia salubris et sancta, vel sola institutio Quadragesimae, in (pia singulis annis unusquisque districte tenetur sese reconciliare Deo, eamque animi comparare puritatem, quae ad Deum ipsum recipiendum necessaria conditio sit. Quod aut (pia maioris energiae medium excogitari potest ad vitii extirpationem et continuam sui reformationem, quam frequens usus sacrae confessionis ac communionis, ad mentem Ecclesiae Catholicae adhibitus? Quid de perenni festorum institutione, (pia tanta celebritate peraguntur, humanisque mentibus in Christi mysteriis, suavissimum et plus (pia dici potest mirabile sanctitatis exemplar iugiter offerunt imitandum? Quid de modo quo ad orandum et meditandum instituuntur nostri, de spiritualibus exercitiis, de praeceptis consiliisve carnis castigationem spectantibus?

Rursus singulare est in Catholica, quod existant in ea institutiones omni ope commendatae circa perfectam castitatem, maximamque carnalis hominis mortificationem. Perfectam porro castitatem ac mortificationem dico, ad hoc determinate assumptam ut homo liberius vacet Deo et proximo, firmiterque ultimo fini inhaereat. Ex qua nota, ut caetera praetermittam, radicaliter distinguuntur institutiones catholicae ab iis (pia specie tenus in quibuslibet sectis similes viderentur (1). Quidquid enim de monachis Graecorum vel bonziis Bouddhistarum clamitent adversarii, nunquam obscurabunt propriam vitae religiosae ideam, (pia in solis Romanae communionis institutis et vixit semper, et usque nunc eadem vitalitate viget. Inter (pia, alia orationi et acri corporis castigationi indulgent, tum ad propriorum alienorumque expiationem peccatorum, tum ad perfectionem unionis cum Deo: alia versantur in operibus vitae activae, et in misericordiis pauperum, infirmorum, moribundorum, potissimum insistunt :

(1) Hic observa, « quod temperantia munditiam quidem operatur, « non tamen ita quod habeat rationem sanctitatis, nisi referatur ad « Deum. Unde de ipsa virginitate dicit Augustinus quod non quia virginitas est, sed quia Deo dicata est, honoratur ». S. Thomas 2-2, Quaest. 81. a. 8 ad 2um,

alia demum medio modo se habentia, contemplationem cum spirituali ministerio et apostolico labore coniungunt.

Haec igitur et alia quae commemorare non vacat, sed ad praedicta reducuntur, luculenter commonstrant veritatem assertionis: Catholicam esse eximie sanctam sanctitate principiorum, hoc est, sanctitate influxus per doctrinam, instituta, leges, et reliqua ad regimen animarum pertinentia. Et confirmatur ex singulari strepitu qui fit in mundo, ari scandalum exortum in Catholica. Inde enim sibi videntur triumphare inimici, quia possunt causari oppositionem inter rationem agendi et principia. Ergo sanctitatem principiorum ipsimet agnoscunt. De factis vero non habent quod exsultent, nam ut Augustinus dicit, de moribus Ecclesiae l. 1, c. 34:

Nunc vos illud admoneo, ut aliquando Ecclesiae catholicae « maledicere desinatis vituperando mores hominum quos et « ipsa condemnat, et (pios quotidie tanquam malos filios cor-
« rigere studet ».

Demum, efficacia principiorum et divinae benedictionis abundantia maxime in Catholica elucescit ex ingenti numero Sanctorum quos ut fecunda mater, Deo et coelo parturivit.

Constat in primis argumento a signo. Cum enim vel ipsa recta ratio doceat non esse alium religionis finem, nisi adducere homines ad sanctitatem, nulla tamen invenitur secta, quae late patet orbis, quae audeat proponere sanctos a se informatos. et in lumine veritatis historicae eosdem producere. At Catholica hoc audet, hoc praestat, et saltem decentissime. Venerationi mundi suos proponit heroes, (pios in maxima publicitatis luce canonizat et collocat in candelabro, nil timens ne hominum malignitas unquam adinveniat, unde iure infirmetur indicium quod ipsa tulit de heroicitate virtutum. Habet ii-sque nunc, exemplo undequaque singulari, publicas ordinariasque institutiones, id est publicam legislationem, ordinaria tribunalia, ordinariumque indicem supremum in causis Sanctorum discutiendis. Repugnat autem et plane implicat ut (piod perenniter tanta celebritate solemnizatur in facie mundi, sit vacua sine obiecto institutio, quasi machina ad mendacium et imposturam : cito enim, vel per desuetudinem, vel potius per ridiculum et publicum contemptum concideret.

Constat secundo ex documentis directis, quorum magna

exstat, pars in Actis Sanctorum collectionis Bollandianae, ubi habes monumentum aere perennius, semper vigentis semperque florentis sanctitatis Ecclesiae Catholicae. Et nostris quidem temporibus, omnia quae in genere heroicis in praeteritis saeculis tanto testium pondere facta commemorantur, in oculis incredulae generationis palam manifestata sunt. Nam si heroicis martyrum desideres, habes martyres plurimos magnae perturbationis in Gallia: habes martyres Poloniae et Siberiae, quos maxime sub Gregorio XVI. ferro, igne, inedia, frigore, horrendaque barbarie consumpsit schisma Moscovitanum: habes martyres recentius in Cocincina et Corea necatos, aliosque qui ante viginti circiter annos apud Sinas sanguine suo fidem illustrarunt (1). Si sanctorum desideres heroicis confessorum, praeter eos quorum memoria recens diversis in locis in benedictione est, quosque vox populi optima virtutis interpres canonizavit. habes illustrissimum divinae sanctitatis exemplum in vita admirabili Beati Ioannis Baptistae Vianney (2), (pia coevis nostris refert quidquid in legendis Patrum et veterum Sanctorum maxime mirandum est. Hinc fit ut ea (pia vidit generatio nostra, securam eam faciat non secus ac si vidisset, de aliis eiusdem generis (pia antiqua tradit historia, sicut (pii ad ripas fluminis accedens, flumen videre dicendus est, quantumvis sub oculis eius immediate non cadant partes quae iam defluerunt, aut (pia nondum advenerunt.

« O vere beata mater Ecclesia, (pam sic honor divinae
 dignationis illuminat, (pam vincentium gloriosus martyrum
 sanguis exornat, (pam inviolatae confessionis candida induit
 virginitas. Floribus eius nec rosae nec lilia desunt ! » (3).

(1) Cf. Migne, Démonstrations évangéliques, Toni. 15, p. S93 et seq.

(2) Vulgo, lo curé d'Ars.

(3) Beda, Sorin. 1 in festo OO. SS.

QUAESTIO V.

DE NOTA CATHOLICITATIS

Dicit Augustinus in epistola aci Catholicos contra Donatistas: « Quaestio inter nos versatur, ubi sit Ecclesia: utrum
« apud nos, an apud illos. Quae utique una est, quam maiores nostri *Catholicam* nominarunt, ut ex ipso nomine ostenderent quia per totum est. Secundum totum enim. ô/.oe
« graece dicitur». Ergo ex vi nominis catholicitas est quaedam universalitas, et sumitur in praesenti pro universali diffusionem Ecclesiae per omnia terrarum loca, omnesque hominum cognationes.

Haec catholicitas, utpote in facto visibili natura sua consistens, et tum Veteris tum Novi Testamenti auctoritate in signum maxime distinctivum regni messianici ubique proposita. semper habita est a Patribus pro tessera verae Ecclesiae Christi, visibilique nota qua ipsa facile discernitur ab adulterinis haereticorum vel schismaticorum congregationibus. Unde iam evidenter apparet quod in mente Patrum, catholicitas praerequirit unitatem in subiecto de quo praedicatur, et quidem unitatem non qualemcumque. sed illam determinate, quae supra fuit diserte declarata cum de unitate communionis ageretur (1). Nam si. ut Puseytis placet, regnum Christi constaret communionibus a se invicem divisis, et solum convenientibus in professione quorundam quasi generalium principiorum christianismi, (qui modus unitatis per omnia retro saecula inauditus, pro necessitate causae iam desperatae novissime noscitur excogitatus : profecto catholicitatis nota nunquam fuisset alicuius emolumenti ad terminandas controversias exortas inter aemulas communionem, (plia ni'duin discerneret unam ab alia, omnes potius indiscriminatim velut totidem christianismi fractionem in sua amplitudine complecteretur. Toto itaque coelo aberrasset Augustinus, cum concludebat veram Ecclesiam non esse apud Donatistas, hoc solo nomine quia communio eorum extra

(1) Supra, Quaest. 3.

unum Africae angulum non diffundebatur (1). Toto coelo Epiphanius, cum haereticos qui se Apostolicos vocabant, hinc convincebat, quia habitabant in exigua regione Phrygiae. Ciliciae, et Pamphyliae (2). Toto coelo Cyrillus Hierosolymitanus, cum fideles instruens de modo quo se gerere debebant quando in alias civitates peregrinabantur, instanter admonebat eos ne se cuiquam communioni immiscerent praeterquam illi uni quae apud omnes nomine catholico insignitur (3). Et sic de aliis. Quamobrem, praesuppositum huius praesentis quaestionis sumere oportet ex dictis in Quaest. III. ubi satis evidenter ostensum est, veram Christi Ecclesiam nequaquam dividi in plures fractiones a se invicem indepen-

3
&
ft

(1) «Si enim Sanctae Scripturae in Africa sola designaverunt Ecclesiam..., quidquid de chartis aliis aliud proferatur, non tenent Ecclesiam nisi Donatistae. Si in paucis Mauris provinciae Caesareensis eam Sancta Scriptura determinat, ad Rogatistas transeundum est. Si in paucis Tripolitanis, Maximianistae ad eam pervenerunt. Si in solis Orientalibus, inter Arianos et Eunomianos et Macedonianos requirenda est... Si autem Christi Ecclesia Scripturarum certissimis testimoniis in omnibus gentibus designata est, quidquid attulerint et undecumque recitaverint qui dicunt : *Ecce hic eat Christus, ecce illic*, audiamus potius vocem Pastoris nostri dicentis: *Nolite credere* ». Augustinus, de unitate Ecclesiae, n. 6.

(2) « Verum, ut quae de illis tractare coepimus persequamur, habitant illi in exigua quadam regione Phrygiae, Ciliciae, ac Pamphyliae. Quid igitur i Ergone Ecclesia, quae ad utramque terrarum extremitatem porrigitur, penitus exscinditur, nec amplius iit omnem terram exivit sontia eorum, cl in fines orbis terrae verba eorum! Nec illud valet quod a Servatore dictum est: *Erilis mihi testes usque ad ultimum terrae!* » Epiphanius, Haeres. 61, n. 2.

(3) « Idcirco nunc cautissime tibi tradidit tides ita tenendum : *Et tinam sanctam catholicam Ecclesiam*, ut eorum abominanda collegia Πι-α giens, adhaereas semper sanctae catholicae Ecclesiae, in qua et renatus es. Et si quando peregrinatus fueris in civitatibus, ne simpliciter requiras ubi sit Dominicum, (nam et cacterae impiorum sectae atque haerose suas ipsorum speluncas Dominicorum nomine honestare nituntur), neque ubi sit simpliciter Ecclesia, sed ubi sit *catholica Ecclesia*. Hoc enim proprium nomen est huius sanctae, et matris omnium nostrum, quae quidem et sponsa est D. N. I. C. unigeniti Filii Dei, et figuram prae se fert atque imitationem *superiori* *Jerusalem quae libera est...* Quae cum prius sterilis fuerit, nunc est numerosae prolis parens ». Cyrillus Hieros., Catech. 18, n. 26.

dentes. Ex quo statim consequitur quod catholicitas quae nunc in considerationem venit, non potest esse aliud quam *universalis diffusio unius eiusdemque continuationis*, indivisae quidem in se, divisae vero ab aliis quibuslibet.

Porro haec catholicitas alia est iuris, alia vero facti. Catholicité iuris quae est destinatio et potestas ad diffusionem universalem, intelligitur pertinere ad ipsam Ecclesiae essentiam, et statim ab initio in ea fuit, etiam «piando angustissimis coenaculi limitibus adhuc continebatur. Sed catholicitas facti «pia est actualis diffusio per loca et nationes, dependet ab humanis mediis propagationis sub Dei assistentia, et ideo successivum quoddam importat incrementum inde ab origine usque in saeculi finem. Cui incremento congruit evangelica similitudo grani sinapis, quod primo est minimum omnibus olis, deinde fit arbor, et paulatim extendit undique propagines suas, ita ut volucres coeli veniant et habitent in ramis eius. Congruit etiam similitudo fermenti quod acceptum absconditur in farinae satis tribus, (quibus tres principales figurantur hominum progenies, Semitica. Chamitica. et lapethica). donec progressu temporis fermentetur totum. Apparet itaque aliam atque aliam esse conditionem catholicitatis tacti, (piando consideratur in successione saeculorum, et (piando consideratur ut simultanea pro singulis temporum differentiis. Et hoc qualiter debeat ex Scripturarum oraculis intelligi, sequens propositio declarabit.

Ecclesia» Chrinti est catholicitas continens in se totam catholicitatem. Hen denique in alio et in alio acceptae in suo Fundamento. Iam deinde ut ineesaaria propriam consuetudinem continens in se consistens in duobus in primo quidem in peccatis in mente ac simultaneis. peccatis in omni

liminum numerum de multitudine («entium sinu suo semper comprehendat : tum secundo in Incremento successivo quousque in mundi lineis sese manifestis ac in aliis propagare debet per omnia omnino terrarum loca, omnesque hominum cogitationes.

Catholici iuris primo loco recensita vix ac ne vix quidem materiam disputationis suppeditat, tum quia nimis aperte

continetur in Evangelio, speciatim vero Malth. XXVIII-10. tum quia nulli quaestioni dubiae locum dare potest, et nullos unquam speciales habuit adversarios. Proinde ad catholicitatem facti tota reducitur inquisitio, in (pia hanc normam tenere placet: ut scilicet primo in medium afferantur praecipua Scripturae testimonia tam Veteris quam Novi Testamenti: ac deinde ex iisdem in compendium redactis eruatur conclusio quantum ad duas catholicitatis condiciones in thesi propositas. Utrumque porro facili negotio perficitur.

§ 1.

Affert Augustinus in supra memorata contra Donalistas epistola (1), ex Lege, Prophetis, Psalmis, Evangeliiis, et scriptis apostolicis, plerasque auctoritates ad praesentem veritatem pertinentes, et tanta quidem connexione atque evidentia..ut omnibus numeris absoluta prodeat demonstratio. Nihil ergo aptius, nihil expeditius quam ut ipsi Augustino cedamus locum, principalia saltem puncta disputationis eius hic transcribendo.

Initium sumitur a Lege Moysis : « O Donatistae, inquit, Genesim legite: *Per rmetipsum iurari, dicit Dôniinus, quia fecisti hanc rem, et non pepercisti filio tuo unigenito propter me, benedicam tibi, et multiplicabo semen tuum sicut stellas coeli, et relut arenam quae est in littore maris ; possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum, et benedicentur in semine tuo omnes gentes ferme* (Genes. XXII, 16-18). Quid ad haec dicitis? An Iudaeorum nobiscum perversitate contenditis, ut dicatis in solo populo nato ex carne Abrahae intelligendum semen Abrahae? Sed Iudaei Paulum apostolum non legunt in synagogis suis, (piem vos legitis in conventiculis vestris. Quid ergo dicat Apostolus, audiamus. Quaerimus enim iam. quemadmodum intelligendum sit semen Abrahae. *Fratres, secundum hominem dico, tamen hominis confirmatum testamentum nemo spernit aut superordinat. Abrahae dictae sunt promissiones et semini eius. Non dicit: et seminibus, quasi in multis, sed quasi in uno, et semini tuo quod est Christus* (Galat. III,

(1) Vulgo, de unitate Ecclesiae liber unus, Toiu. 9 operum Augustini.

15-10). Ecce in quo semino benedicuntur omnes Gentes. Ecce testamentum Dei, aperite aures. Hominis. inquit, confirmatum testamentum nemo irritum facit, aut superordinat. Quare vos irritum facitis testamentum Dei, dicendo nec in omnibus gentibus esse completum, et periisse iam fle gentibus in quibus erat semen Abrahae? Quare superordinatis dicendo in nullis terris haeredem permanere Christum, nisi ubi potuit cohaeredem habere Donatum? Non invidemus alicui. Legite nobis hoc de Lege, de Prophetis, de Psalmis, de ipso Evangelic, de apostolicis litteris : legite et credimus, sicut nos vobis legimus et de Genesi et de Apostolo, quia in semine Abrahae quod est Christus, benedicuntur omnes Gentes ».

Iam sequuntur Prophetiae: « Quid in Prophetis, quam inulta et quam manifesta sunt testimonia Ecclesiae per omnes Gentes toto terrarum orbe diffusae?... Dicat Isaias ubi Ecclesiam sanciam Deo revelante praeviderit, ut in verbis futura dicentis iam nunc praesentia videamus. *Repleta est, inquit, terra scientia Domini, sicut aquae maris operientes. In die illa radi.r Tesse qui stat in signum populorum, ipsum gentes deprecabuntur* (Isai. XI, 9-10). Radicem lesse, Christum esse ex semine David secundum carnem natum, nullus quoquo modo christianus ignorat: et si contentiosus est, cum Apostolo contendat, qui hoc testimonio in litteris suis utitur. Rom. XV-12. Item dicit Tsaias : *Et nunc dicit Dominus formans me e.r utero servum sibi: Parum est ut sis mihi servus ad suscitandas tribus Iacob. et faeces Israel convertendas. Ecce dedi te in lucem (lentium, ut sis salus mea usque ad extremum terrae. Certe ista verba cum commemorasse! apostolus Paulus (Act. XIII-17), nonnisi in Christianis ostendit impleri. Audiamus ergo quid Isaias adiungat : Dedi te in foedus populi, ut suscitares terram, et possideres haereditates dissipatas. Et interpositis deinde connecti! et dicit: Ecce isti de longe venient. et ecce illi ab aquilone et mari, et isti de terra australi... Deinde quia omnes gentes adiungerentur Ecclesiae, sequitur et dicit : Lera in circuitu oculos tuos et ride, omnes isti congregati sunt, venerunt tibi (Sion). Viro ego, dicit Dominus, quia omnibus his relut ornamento vestieris, et circumdabis tibi eos quasi sponsa. Dnia deserta tua et solitudines tuae et terra ruinae tuae num angusta erunt prae habitatoribus. Adhuc dicent in auribus tuis filii sterilitatis tuae: Angustus est mihi locus, fac spatium mihi*

ut inhabitem. Et dices in corde tuo: Quis genuit mihi istos, ego sterilis, et non patiens; et istos qui enutrivit? ego destituta et sola, et isti ubi erant? Haec dicit Dominus Deus: Ecce levabo ad gente* manum meam, et ad populo* exaltabo signum meum. Et afferent filio* tuo* in ulnis, et filia* tua* super humeros portabunt. Et erunt reges nutritii tui, et reginae nutrices tuae; vultu in terram demisso adorabunt te, et pulverem pedum tuorum lingent. Et scies quia ego Dominus, super (pio non confundentur qui expectant eum (Isai. XLIX, 5, 23).... Deinde in consequentibus adiungit Isaias et dicit: (laudete et laudate simul deserta Ierusalem, quia consolatus est Dominus populum suum, redemit Ierusalem. Paravit Dominus brachium sanctum suum, in oculis omnium gentium, et videbunt omnes fines terrae salutare Dei nostri (Isai. LIT. 9-10). Quis tam surdus, quis tam demens, quis tam mente caecus, ut his tam evidentibus testimoniis obloquatur?—Sed ad manifestiora veniamus. Certe sacratissimas nuptias in Scripturis novimus, sponsum et sponsam, Christum et Ecclesiam. Etrumque describit Isaias, ne forte in eorum aliquo erremus, quod cui acciderit utrumque amittit. Quia de hoc coniugio in sacramento dictum est. sicut testatur Apostolus: *Erunt duo in carne una*. Sic ergo prior ipse describitur: Post multa quae de illo ita dicit Isaias, ut et ipsi obmutescant Iudaei, ne longum sit omnia memorare, hoc paululum advertite: *Et iniquitate**, inquit, *eorum ipse portabit, ideo dispertiam ei plurimos, et fortium dividet spolia, pro eo quod tradidit in mortem animam suam, et cum sceleratis reputatus est, et ipse peccata multorum tulit, et pro transgressoribus rogavit* (Isai. LIIT. 11-12). Haec de Domino nostro Iesu Christo tanto ante praedicta et prophetata fatemini. Hic ergo sponsus utquid traditus est ad mortem, utquid inter iniquos deputatus est tanta humilitate celsitudinis suae? Quid egit, quid acquisivit?... Quid est, haeretici, quod de paucitate gloriamini, si propterea Dominus Iesus Christus traditus est ad mortem, ut haereditate multos consideret? Et qui sunt hi multi, vel quam late occupant terram, quae sequuntur audiamus. — Praenuntiato sponso et expresso, procedat et sponsa in verbis Isaiae: legamus eam in veritate paginarum sanctarum, et agnoscamus in orbe terrarum: *Lauda, sterili** (*piae non paris, decanta laudem et hinni* (*piae non pariebas. quoniam multi filii desertae magis quam**

ditis habet drum (Isai. LTV-1). Hoc testimonium de sancta Ecclesia praedici uni, etiam Paulus apostolus posuit. Galat. IV-27.... Ubi esi. inquam, quod de paucitate gloriamini? Nonne isti sunt multi, de quibus paulo ante dictum est: *ideo disperdam ei plurimos!* Nam quae est haereditas eius, nisi Ecclesia eius? *Multi*, inquit, *filii 'desertae, magis quam eius quae habet drum*, Synagogam scilicet Iudaeorum volens intelligi virum habentem, quoniam acceperat legem. Hinc iam potest diiudicari quod dicimus.... in Ecclesia catholica toto orbe diffusa istam prophetiam esse completam. Sed cui habenti virum haec deserta praelata fuerit in multitudine filiorum, sit obscurum, sit in aenigmate: hanc tamen esse Ecclesiam Christi, de qua dictum est, *multi filii desertae, magis quam eius quae habet drum*, quisquis contradicit, non mihi, sed Apostolo contradicit. — Unde autem multos filios esset habitura, consequenter adiungit, et ait: *Dilata locum tentorii tui et pelles tabernaculorum tuorum er. tende, ne parcas: longos fac funiculos tuos, et claros tuos consolida. Ad dexteram enim et ad laeram penetrabis, et semen tuum gentes haereditabit, et civitates desertas inhabitabit. Noli timere, quia non confunderis neque erubesces; non enim te pudebit, quia confusionis adolescentiae tuae oblirisceris, et opprobrii viduitatis tuae non recordaberis amplius, (pda dominabitur tui qui fecit te. Dominus exercituum nomen eius, et redemptor tuus fcaictus Israel, Deus omnis terrae rorabitur* (Isai. LIA', 2-Ô). Ecce quousque iussa est extendere funiculos, donec Deus eius universa terrae vocetur.... Quid dici manifestius adhuc exigendum est? Ecce ex uno propheta quam multa, quam clara !... iamvero si de omnibus prophetis Ecclesiae praesignatae testimonia colligere in hanc epistolam velim, vereor ne ipse videar indicare pauca esse quae tam multa sunt, ut ex isto solo Isaia si omnia congregare vellem, modum debiti sermonis excederem ».

Tertio sequuntur auctoritates ex Psalmis: iam ergo pam-a de Psalmis audiamus, tanto ante cantata. Et prius illud ipsum quod Petilianus in epistola sua (pio ore posuerit nescio. audiant et indicent. *Dominus dixit ad me: Filius meus es tu, ego hodie genui te. Postula a me, et dabo tibi gentes haereditatem tuam, et possessionem tuam terminos territe* Psalm. 11.7-8). Quis enim christianus unquam dubitavit hoc de Christo

esse praedictum, aut hanc haereditatem aliud (piam Ecclesiam intellexit? Quis tam devius est a divinis eloquiis, <pii non ipsum Evangelium recognoscat, cum cantatur ille Psalmus ubi scriptum est: *Foderunt manus meas et pedes meos dinumeraverunt omnia ossa mea. Ipsi vero consideraverunt et inspexerunt me. diviserunt sibi vestimenta mea et super restem meam miserunt sortem* (Psalm. XXΓ, 17-19)? Quando etiam cum hoc factum Evangelista narraret (Mattii. XXVII-30, et Ioan. XIX-2-L. huius testimonii memor fuit. Quid autem huius crucis pretio, quid tantae celsitudinis tanta humilitate, quid illo innocentissimo et divino sanguine comparatum est, nisi (piod illic in consequentibus dicitur: *Rendniscentur et convertentur ad Dominum universi fines terrae, et adorabunt in conspectu eius universae familiae* (lentium, quoniam Domini est regnam, et ipse dominabitur gentium? — Nonne Apostolus de praedicatoribus N. T. dictum exposuit quod scriptum esi: *In omnem terram exivit sonus eorum, et in fines orbis terrae verba eorum* (Psalm. XVIII-5, Pom. X-28)? De (pio alio nisi de Christo intelligitur: *Deus deorum Dominus locutus est, et vocavit terram a solis ortu usque ad occasum; e.r Sion species decoris eius* (Psalm. XLIX, 1-2)? Cuius nisi Christi vox est: *Dormiri conturbatus?* Et unde conturbatus, sequitur et dicit: *FUii hominum dentes eorum arma et sagittae, et lingua rorum gladius acutus.* φίοπιπι. nisi eorum (pii clamaverunt, crucifige, crucifige? Utquid hoc totum? Cui bono, cui lucro? Audi quid sequatur: *Exaltare super coelos, Deus, et in omnem terram gloria tua* (Psalm. LAI, 5-6). Ecce habes Christum in passione dormivisse. et resurrectione super coelos ascendisse. Et unde gloria eius super omnem terram, nisi quia Ecclesia eius per omnem terram? Psalmus septuagesimus primus in *Salomonem* titulatur: sed quia ita dicta sunt (piae in illum regem temporalem et postea graviter peccantem convenire non possunt, etiam contra ipsos ludaeos de Christo osse praedicta invictissime defenduntur. Nullus autem hoc christianus negat: talia enim dicta sunt, de quibus dubitari non possit quod ad Christum pertineant. Ibi etiam dicuntur haec, ubi agnoscatur Ecclesia toto orbe ditiusa: *Et dominabitur.*) inquit, *a mari usque ad mare, et a flumine usque ad terminos orbis terrarum.* A Humilie utique, ubi eum Spiritus Sanctus in columbae specie. et vox de coelo manifestavit. Deinde sequitur:

Coram dio procident Aethiopes, et inimici eius terram lingent, lieges Tarsis et insulae munera offerent, reges Arabum et Salm dona adducent, et adorabunt eum omnes reges terrae, omnes gentes sercient ei. Et paulo post,; A7 benedicentur in ipso omnes tribus terrae, omnes gentes magnificabunt eum. limedictus Dominus Deus Israel, (pii facit mirabilia solus. Et benedictum nomen maiesfais eius in aeternum, et replebitur maiestate eius omnis terra, Piat, fiat. Ite nunc. Donat istae, et clamate: Non Hat, non fiat. Vicit vos Dei verbum dicens: Piai. fiat. Ecce manifestata est in Psalmis Ecclesia toto orbe diffusa, super (piam requiescit gloria regis eius. Unde et ipsa regina est sponsa eius, de «pia ei dicitur in quadragesimo quarto Psalmo: Adsfitif regina a de.rtris tuis, in vestitu deaurato, circumdata varietate. Et ad eam ipsam exhortandam continuo divinus sermo dirigitur: Audi, filia, et ride.... Pro patribus tuis nati sunt tibi filii, constitues eos principes super omnem terram. Quid ad haec dicturi sunt, (piae commemoravi ex Lege, et Propiletis, et Psalmis, de Christi Ecclesia (piae toto orbe diffunditur? ».

Quarto venit ipsius Christi in Evangelio testificatio.

Verumtamen audiamus ipsius Verbi vocem ore propriae carnis expressam. Certe cum post resurrectionem praeberet se etiam contrectandum atque palpandum manibus dubitantium discipulorum, et cum accepisset coram illis et manducasset quod ei porrexerant, dixit eis: *Haec sunt verba (piae locutus sum ad vos, cum adhuc essem vobiscum, quoniam necesse est impleri omnia quae scripta sunt in lege Moysi. et prophetis, et psalmis de me. Tunc aperuit illis sensum ut intelligerent Scripturas. Et di.rif eis: Duoniam sic scriptum est, et sic oportebat Christum pati, et resurgere a mortuis tertia dic. et praedicari in nomine eius poenitentiam et remissionem peccatorum in omnes gentes, incipientibus ab lerosolyma (Luc. XXIV. 11 17'. Quid hac voce manifestius?.... Dicant ea testimonia (piae posui de Lege, et Prophetis, et Psalmis, obscura esse, et figurate dicta etiam aliter posse intelligi, quanquam et in eis egerim quantum potui, ut nec hoc audeant dicere: sed ecce dicant. Numquid et hoc obscure dictum, aut aenigmati velamento inumbratum est, quod ipse Christus dixit: (Quoniam sic scriptum est, et sic oportebat Christum pdti. et resurgere a mortuis, et praedicari in nomine eius poenitentiam et remissionem peccatorum in omnes*

gentes, incipientibus ab Ierosolyma! Si obscurum ost, dormiri conturbatus, numquid obscurum est, quia oportebat Christum puti! Si obscurum est, exaltare super coelos. Deus, numquid obscurum est, et resurgere, tertia die? Si obscurum est, super omnem terram gloria tua, numquid obscurum est, et praedicari in nomine eius poenitentiam et remissionem peccatorum in omnes gentes! Si obscurum est, ex Sion species decoris eius. numquid obscurum est, incipientibus ab Ierosolyma! Ipsa est enim Sion quae Ierusalem.... Teneamus ergo Ecclesiam ex ore Domini designatam, unde coeptura et quousque perventura esset: coeptura scilicet ab Ierusalem. et perventura in omnes gentes ».

Sed in Actibus Apostolorum. « eadem manifestatione verborum dominicorum futura per orbem terrarum praenuntiatur Ecclesia: ubi nullus omnino dubitare permittatur, illam esse Ierusalem visibilem civitatem, unde coepit Ecclesia post Domini Iesu Christi resurrectionem et ascensionem, nec aliud eum voluisse ostendere, nisi huius terrae loca unde illi daret initium, et quomodo eam per cuncta inde dilanderet. Sic enim scriptum est in Actibus Apostolorum: *¶7 conciens praecepit eis ab Ierosolymis ne discederent, sed expectarent promissionem Patris, quam audistis, inquit, per os meum.... Accipietis virtutem si/perrenientis Spiritus Sancti in vos, et eritis mihi testes in Ierusalem, et in omni Iudaea et Samaria, et usque ad ultimum terrae.* Ecce et hic manifestatum est unde coeptura, et quousque perventura esset Ecclesia. Nos hanc Ecclesiam tenemus, contra istas divinas voces nullas humanas criminationes admittimus. Movet enim nos plurimum, quod Dominus noster novissimis suis verbis quae habuit in terra, haec primitivae Ecclesiae documenta salubria et novissima dereliquit. Ilis enim dictis mox ascendit in coelum; praemunire voluit aures nostras adversus eos (pios procedentibus temporibus exsurrecturos esse praedixerat. et dicturos: *Ecce hic est Christus, ecce illic.* Quibus ne crederemus admonuit. Nec ulla nobis excusatio est. si crediderimus contra vocem Pastoris tam claram, iam apertam, tam manifestam, ut nemo, vel obtusus et tardus corde possit dicere: non intellexi».

Ultimo tandem loco sit historia Actuum, respondens ei quod per ordinem Dominus dixerat: *Eritis mihi testes in Ierusalem, et in omni Iudaea et Samaria, et usque ad ultimum*

terrae. Ibi enim narratur quomodo coepta sit Ecclesia ab I(rusalem (Act. 31), inde itura per omnes linguas, prout in eis praesignatum est, qui ibidem constituti, accepto Spiritu Sancio linguis omnibus sunt locuti. Tum iAct. VIII ostenditur quemadmodum et per Iudaeae et Samariae civitates praedicatum sit Evangelium. ' Restabat ergo ut praedicaretur ex ordine etiam per omnes gentes.... Quod antequam fieret. Petrus vidit in assumptione mentis, cum oraret, coelum apertum, et quatuor initiis ligatum vas quoddam tampus linteum limpidum, in (pio erat omne genus quadrupedum ac ferarum et volucram coeli. Et facta est vox: *Surge, Petre, occide et manduca.* Ait autem Petrus: *Absit, Domine, quia nunquam manducari omne commune et immundum.* Et vox rursus ad eum: *Quod Deus purificavit, tu commune ne dixeris.* Quod autem per hoc visum gentes crediturae significatae sint, non opus est ut coniiciamus: ipse quippe apostolus hoc exponit in illo vase sibi demonstratum. Cum enim ingressus esset domum ubi erat Cornelius, et multi convenissent, dixit ad eos: *I os scitis quomodo abominatum sit viro Iudaeo coniungi aut accedere ad alienigenam, sed mihi ostendit Deus neminem communem aut immundum dicere hominem.* Ita exposuit illam vocem (piam de animalibus in illo linteo demonstrari audierat: *Quod Deus purificavit, tu commune ne dixeris.* Iam cui non appareat illo vase significatum orbem terrarum cum omnibus gentibus? Tnde etiam quatuor initiis erat obligatum, propter notissimas quatuor partes, Orientem et Occidentem. Austrum et Aquilonem, (pias saepissime Scriptura commendat. Iamvero Paulus missus ad gentes, (pia loca circumierit disseminans verbum Dei, et natas confirmans ecclesias, longum est commemorare. Cui Iudaei cum restitissent Antiochia, ipse et Barnabas dixerunt ad eos: *Vobis oportebat primum loqui verbum Dei, sed quoniam repellitis illud, ecce convertimur ad gentes. Sic enim praecepit nobis Dominus: Posui te in lucem gentium, ut sis in salutem usque ad e.vtremum terrae....* Ecce et hic commemoratum est' testimonium ex Propheta Isaia (piod et nos posuimus, ut sit salus usque in extremum terrae ».

Sic igitur in Scripturis Ecclesia manifeste cognoscitur, incipiens ab I(rusalem. et per alias gentes crescens, donec omnes occupet, usque in finem saeculi, iuxta illud Matth,

XXJV-14 : *Et praedicabitur hoc evangelium regni in universo orbe, in testimonium omnibus gentibus, et tunc reniet consummatio.*

Haec nunc per summa capita in compendium redigenda. Et primo quidem ex citatis auctoritatibus id certissime constat : omnes gentes fuisse promissas Ecclesiae (1), necnon et diffusionem per omnia loca usque ad ultimum orbis (2).

At secundo, statim occurrit quaestio, quomodo intelligenda promissio: an forte hoc modo, ut ab ipsis initiis, puta ante mortem apostolorum, omnino impleta cerneretur. Non enim defuerunt apud antiquos qui ita sentirent, innixi testimonio Pauli, Hom. X-18 : *Numquid non audierunt? Et quidem in omnem terram e.rivit sonus eorum, et in fines orbis terrae verba eorum.* Sed hos ex ipsis factis, non obstante imperfectissimo statu scientiae geographicae, suo iam tempore facile refutabat Augustinus, asserens esse in remotissimis Africae partibus gentes innumeras quibus nondum fuerat praedicatum Evangelium (3). Aliunde vero, abstraendo a quibuslibet argumentis facti, sufficiebat vel sola asseveratio Christi qui expresse prae-

(1) Nota bene, omnes gentes promissas, non omnes homines omnium gentium. « In quibus ergo gentibus nondum est Ecclesia, oportet ut sit, « nou ut omnes qui ibi fuorint credant; omnes enim gentes promissae « sunt, non omnes homines omnium gentium... Quomodo enim et illud « implebitur: *Eritis odio omnibus gentibus propter nomen meum*, nisi in « omnibus gentibus sint et qui oderint, et quos oderint » Augustinus, epist. 199, n. 48.

(2) Promissio omnium gentium connectitur cum promissione diffusionis per omnia loca. «Quomodo implebitur aliter illa prophetia: *Omnes «gentes quotcumqiu fecisti venient et adorabunt coram te, Domine!* Non enim «dc locis suis migrando venient, sed in locis suis credendo». Augustinus, ubi supra, n. 47.

(.4) « Quod putat \ encrabilitas tua, iam hoc per ipsos apostolos factum, non ita esse certis documentis probavi. Sunt enim apud nos, « hoc est, in Attica, barbarae innumerabiles gentes, in quibus nondum « esse praedicatum Evangelium, ex iis qui ducuntur indo captivi, et Romanorum servitiis iam miscentur, quotidie nobis addiscere in promptu « est ». Augustinus, l. c. n. 16,

dixerat, tunc venturam esse saeculi consummationem, cum primum perfectum fuisset in toto orbe evangelizationis opus. Necessario igitur agnoscendum erat successivum quoddam incrementum per decursum saeculorum, quo fieret iuxta Isaiae oraculum, ut locus tentorii Ecclesiae semper magis magisque dilataretur, et Ecclesia ipsa gentes haereditaret, sensim sine sensu penetrando ad laevam et ad dexteram, donec per universam terram refulsisset gloria Sancti Israel Redemptoris eius (1).

Attamen tertio, nemini dubium erit quin et ad ipsos personaliter apostolos aliquo sensu dictum sit : *Eritis mihi testes usque ad ultimum terrae*. Nam alias, quomodo diceret Paulus Coloss. 1-6: *Propter spem quam audistis in verbo veritatis evangelii, quod pervenit ad vos, sicut et in universo mundo est et fructificat et crescit*? Quomodo exhortaretur eos ad permanendum in fide ipsiusmet evangelii, *quod praedicatum est in universa creatura quae sub caelo est, cuius factus sum ego Paulus minister*? (Coloss. 1-23). Quomodo testaretur Romanorum fidem annuntiari *in universo mundo*? (Rom. 1-8). Id quid etiam recepissent apostoli donum linguarum, si Ecclesia per ipsosmet in multitudine gentium non fuisset plantanda atque propaganda? Relinquitur ergo ut *universus mundus, totus orbis, ultimum terrae*, etsi quae aliae sunt locutiones eiusmodi, duplici sensu accipiantur: sensu nimirum absoluto, et sensu relativo. Sensu absoluto signant totam omnino latitudinem orbis. Sensu vero relativo, eas solum comprehendunt regiones atque provincias quae secundum media communicationis pro tempore existentia, sunt in relatione cum illo centro ac veluti umbilico terrae, ubi incepit et unde propagata est evangelii praedicationis. Quamobrem sensu quidem absoluto, nonnisi in consummatione saeculi cum veritate dicetur Ecclesia pervenisse ad

(1) «Non itaque pio dictum est apostolis: *Eritis mihi testes in Ierusalem, et in omni Iudaea et Samaria, et usque ad ultimum terrae*, tanquam ipsi soli quibus tunc loquebatur, tantum munus fuerint impleturi. Sed sicut eis solis videtur dixisse quod dixit: *Eccc ego vobiscum sum usque in consummationem saeculi*; quod tamen eum universae Ecclesiae promississe, quae aliis morientibus, aliis nascentibus, hic usque in saeculi consummationem futura est, quis non intelligat? » Augustinus, l. c. n. 49.

omnes gentes, et occupasse omnem terram. Sed sensu relativo. ab ipso iam aevo apostolico debuit ubique diffundi, et de omnibus gentibus colligi.

Hinc quarto, elapso semel brevi illo temporis intervallo in quo oportuit ex praecepto Christi ut intra Iudaeae et Samariae lines contineretur disseminatio verbi, inseparabilis character verae Ecclesiae Christi fuit catholicitas facti, consistens in simultanea et constanti eius diffusione per totum orbem cognitum, populosque in eo habitantes : quatenus scilicet ex tunc ac deinceps, ecclesia adunationis gentium iam diceretur et esset, quae supra omnem particularitatis contractionem maxime eminens, filios haberet *ab aquilone et mari et terra australi* congregatos, numerosissimaeque sobolis gloria semper illustris existeret, prae antiqua illa Synagoga ad unam solam gentem determinata, quantumvis carnali fecunditate praepollentem (1). Insuper, cum hac constanti diffusione ((pia in certis quibusdam partibus multum imminui aliquando poterit propter haereses et schismata tam expresse in sacris literis praenuntiata)), coniungere necesse est continuum motum incrementi usque ad occupationem omnium omnino partium terrae, donec veniat temporum consummatio.

(1) Hic abstrahendum censeo a singulari opinione Bellarmini dicentis I. 1 de Eccles, c. 7, non requiri simultaneam, ita ut uno tempore in omnibus provinciis necessario esse oporteat aliquos fideles, sed satis esse si fiat successive. *Ex quo id sequitur, inquit, quod si sola una provincia retineret veram fidem, adhuc vere et proprie diceretur Ecclesia catholica, dummodo clare ostenderetur, eam esse unam et eandem cum illa quae fuit aliquo tempore, vel diversis, in toto mundo : quemadmodum nunc quaelibet dioecesis dicitur catholica, quia est continuata cum aliis quae faciunt unam Ecclesiam catholicam.* Ab his, inquam, abstrahendum censeo, quia si eiusmodi opinionis quaecumque fundamentum foret, nihil aliud sane nisi id quod legitur de fine mundi et de persecutione antichristi (Luc. XVIII, 8; Matth. XXIV, 21-29; 2 Thes. II, etc.). Porro, transmissa etiam interpretatione quam Bellarminus secutus esse videtur, adhuc integra remaneret conclusio, quia adhuc verum esset simultaneam catholicitatem esse ex voluntate et promissione Dei dotem necessariam Ecclesiae, saltem de lege ordinaria, cui nihil officeret exceptio praenuntiata pro certo quodam tempore determinato. In moralibus enim unumquodque denominatur simpliciter ex iis quae ordinarie ipsum afficiunt vel debent afficere.

Ex his igitur demonstratae manent duae conditiones catholicitatis in thesi propositae, et solum superest quaedam circa utramque facienda observatio.

Circa primam ergo notabis, non sufficere ingentem numerum fidelium nude consideratum, quia si ingens ille numerus coarctaretur ad unam mundi partem, et ad unam hominum progeniem, ne inchoata quidem haberetur catholicitas. Ne inchoatam quidem dico, sive spectetur ratio universalitatis quam importat ipsum catholicitatis nomen, sive etiam spectetur ratio miraculi (piae in hac nota continetur. Numquid enim numerus materialiter sumptus divinum quid prae se fert? Certe Ecclesia Catholica videtur superare quantum ad numerum suorum fidelium omnem aliam religionem in mundo existentem ; sed simpliciter considerando numerum, neque ex numeri praeponderantia ostenditur divina, neque ex numeri inferioritate ostenderetur non divina. Praeterea, si de solo numero ageretur, cum Bouddhismus de propinquo accedat quantum ad multitudinem, accederet etiam quantum ad credibilitatem, quod absit. Quamobrem signanter dictum est, catholicitatem siniultaneam reponi *lw ingenti numero de multitudine gentium*. Quippe, dum ingens numerus colligitur ex hominibus eiusdem stirpis seu indolis naturalis, debeturque potissimum carnali fecunditati gentis, nil profecto mirum, nihil divinum in eo invenire est. At contra, si sit numerus hominum ad diversissimas cognationes terrae pertinentium, (piae constat non posse ex ulla causa mundana in unius ovilis communione contineri, tunc emicat splendidum illud signum quod figurate expresserat Isaias, cum de regno Messianico vaticinans aiebat : *Habitabit lupo cum agno. et pardus cum haedo accubabit ; vitulus et leo et oris simul morabuntur, et puer parvulus minabit eos* (1). Et circa primam catholicitatis conditionem haec notanda erant.

Nunc autem quoad illam aliam (piae consistit in motu dilatationis per univorsas terras usque in saeculi finem, observandum est qualiter descripta inveniatur apud eundem Isaiam, loco superius citato. *Lauda, sterilis (piae non paries..., quoniam multi filii desertae, magis quam eius quae habet virum. Dilata locum tentorii tui.....\d de.rteram enim et ad laevam penetrabis.*

(1) Isai. XI, 6.

et semen tuum (jentes haereditabit.... et Redemptor tuus dandus Israel Deus omnis terrae vocabitur. Ubi primo significatur propagatio qua Ecclesia novos semper acquirat filios, non quidem via naturalis generationis pro qua institutum noscitur matrimonii sacramentum, sed via acquisitionis eorum qui foris erant, id est. conversionis infidelium. Significatur deinde propagatio continua ex quadam vitali vi expansionis, et ex fecunditate minime obnoxia infirmitati senectutis, minimeque dependente ab accidentalibus temporum seu locorum circumstantiis. Significatur demum propagatio ad quam nulla media humana sufficiant, et quae nonnisi ubertate divinae benedictionis explicari possit, ita ut fecunditas ipsa proportionaliter se habeat in ordine morali sicut in ordine physico fecunditas virginalis, collata scilicet *non habenti rirum*. Proinde nihil haec commune habet cum propagatione protestantismi inter catholicos, ad quam sufficiebant omnino causae naturales. Protestantismus enim totus est in laxatione principiorum quibus apud nos licentia refrenatur, et huiusmodi ablatio negationem importat potius quam effectum positivum. Hinc etiam obiter notare est quod si ex propagatione protestantismi sumere vellet adversarius quaecumque argumentum, oporteret cum ostendere infideles quos protestantismus christianos fecit, non catholicos quos ad suas partes traduxit.

Hactenus de nota catholicitatis quasi in abstracto. Cuinam autem communioni haec nota conveniat, et quotuplici modo sit positivum verae Ecclesiae signum, nunc addendum est.

THESIS VII.

Ecclesia Romanae communionis habet sola omnes catholicitatis conditiones, et splendore Imius notae, independenter etiam a positivi» auctoritate Scripturarum. in summo orbis theatro (anquam a Ieo fundata palam innotescit.

§ 1.

In primis, si sermo sit de simultanea et constante per orbem diffusione sensu supra declarato), statim apparet eam fuisse propriam Romanae communioni a primis initiis, cum inde haec communio traxerit ipsum *catholicae* nomen quo tanquam no-

mine distinctivo semper fuit ornata, et usque nunc al) omnibus communiter appellatur, aut certe cum appellatur, sine ambiguitate agnoscitur. Quis enim *catholicam Ecclesiam* vel legens vel audiens, illico non intelligat Ecclesiam nostram? aut quis se ubilibet catholicum declarans, ampliori indigeret explanatione, quasi adhuc aequivoca esset professio religionis? Quippe, usque in hodiernum diem verissimum invenitur id quod de Romana communione scribebat Augustinus: « in catholica Ecclesia.... multa, sunt quae me iustissime teneant.... Tenet ab ipsa sede Petri Apostoli, usque ad praesentem episcopatum successio sacerdotum. Tenet ipsum *catholicae* nomen, quod non sine causa inter tam multas haereses sic ista Ecclesia sola obtinuit, ut cum haeretici se catholicos dici velint, quaerenti tamen peregrino alicui, ubi ad catholicam conveniatur, nullus haeticorum vel basilicam suam vel domum audeat ostendere » (1). Et rursus: « Velint nolint, ipsi quoque haeretici et schismatum alumni, quando non cum suis, sed cum externis loquuntur, Catholicam nihil aliud quam catholicam vocant. Non enim possunt intelligi, nisi hoc eam nomine discernant, quo ab universo orbe nuncupatur » (2)*. Atqui lactum eiusmodi ex sese iam plane sufficeret ad demonstrationem nostram, quia nequaquam falsa esse possunt nomina illa (piae in toto mundo pacifica possessione retinentur. Nihil equidem facilius (piam ut quispiam propria auctoritate ementitum sibi nomen attribuat, sed nihil difficilius, imo nihil magis impossibile (piam ut pro rapina sua consecrationem communis usus obtineat. Sane vero, Ecclesia Russiae seipsam *orthodoxam* appellat, sed a se sola sic nominatur (3). Alii sese

(1) Augustinus, contra epistolam fundamenti, c. 41.

(2) Id. de Vera Religione, c. 12.

(3) « On sait que ces Eglises se nomment elles-mêmes *orthodoxe*», et « c'est par la Russie que cette épithète ambitieuse se fera lire en français dans l'Occident; car jusqu'à nos jours on s'est peu occupé parmi nous de ces Eglises *orthodoxe**, toute notre polémique religieuse ne s'étant dirigée que contre les Protestants... Alors pour la première fois nous entendrons parler dans nos langues de *l'Eglise orthodoxe* ! On demandera de tout côté : *Quid est-tu que l'Eglise orthodoxe ?* Et chaque chrétien de l'Occident, en disant: *C'est la h i u h j k ' apparenom nt*, se permettra de tourner en ridicule l'erreur qui s'adresse à elle-même un compliment qu'ollo prend pour un nom. Chacun étant libre de se

dixerunt *Euangelicos, Peformatos, Apostolicos*, ei si quid aliud eiusmodi, sed totus mundus eos nihil aliud quam *Protestantes* vocat (1). Ecclesia autem nostra et seipsam dicit *Catholkam*, et ab universo orbe eodem nomine quasi proprio semper fuit nuncupata. Ergo hoc nomen non est usurpationis, sed veritatis: ergo Romana communio, eaque sola, habet et habuit ab initio conspicuum catholicitatis characterem et notam i2).

«donner le noni qui lui convient..., le grand point est de forcer les
« autres à nous donner tel ou tel nom ; ce qui n'est pas tout-à-fait aussi
« aisé que de nous en parer de notre propre autorité; et cependant il
« n'y a do vrai nom que le nom reconnu ». .1. do Maistre, du Pape,
I. 4, c. 5.

(1) « Régie générale. Toutes les sectes ont deux noms: l'un qu'elles
« se donnent, ct l'autre qn'on leur donne. Ainsi les Eglises photiennes
««pii s'appellent elles-mêmes *orthodoxes*, sont nommées hors de chez cl-
« les, *schismatiques, grecques*, ou *orientales*, mots synonymes sans qu'on
« s'en doute. Les premiers Réformateurs s'intitulèrent non moins coura-
« geiiscment *évangéliques*, et les seconds *réformés*; mais tout ce qui n'est
« pas eux les nomme *Luthériens* et *Calvinistes*. Les anglicans essaient do
« s'appeler *apostoliques* ; mais toute l'Europe en rira, et même une partie
« de l'Angleterre. Le rascolnic russe se donne le nom de *vieux croyant*,
« mais pour tout homme qni n'est pas rascolnic, il est. *rascolnic*. **Le en-
« tholique seul est appelé comme il s'appelle, et n'a qu'un nom pour
« tous les hommes**. Celui qui n'accorderait aucune valeur à cette obser-
« ration, aurait peu médité le premier chapitre de la métaphysique pro-
ci mière, celui des noms». .1. de Maistre, nbi supra.

(2) « C'est une chose bien remarquable que tout chrétien étant obligé
« de confesser dans le symbole *qu'il croit à P Eglise catholique*, néanmoins
« aucune Eglise dissidente n'a jamais osé se parer de ce titre, ct so nom-
« mer *catholique*, quoiqu'il n'y eût rien de si aisé (pic de dire : *C'est
« nous qui sommes catholiques*, ct que la vérité d'ailleurs tienne évidem-
« ment à coite qualité de *catholique*. Mais dans cotte occasion commi'
« dans mille autres, tous les calculs de l'ambition et do la politique cé-
« liaient à l'invincible conscience. Aucun novateur n'osa jamais usurper
« le nom de l'Eglise, soit qu'aucun d'eux n'ait réfléchi qu'il se condani-
« naît en changeant de nom, soit que tous aient senti, quoique d'une
« manière obscure, l'absolue impossibilité d'une telle usurpation. Sem-
« blable à ce livre unique dont elle est le seule dépositaire et la seule
« interprète légitime, l'Eglise catholique est revêtue d'un caractère si
« grand, si frappant, si parfaitement inimitable, que personne no son-
« géra jamais à lui disputer son nom, contre la conscience do l'univers ».
J. de Maistre, du Pape, l. 4, c. 5.

Sed, ut ad specialia veniamus, nemini certe dubium erit quin de communione Romana, id est de communione illa in quam/ *Romanam sedem propter potentiorein principalitatem necesse est convenire eos qui sunt undique fideles* (1). loqueretur Irenaeus, cum saeculo secundo exeunte testabatur *Ecclesiam per universum orbem usque ad fines terrae seminatum* (2). Quod idem postea de suo tempore referebat Cyprianus, l. de unit. Eccles. Idem postea Athanasius. l. de humanitate Verbi. Idem postea Chrysostornus et Hieronymus in cap. 24 Matth. Idem Augustinus, epist. 199 ad Hesychium; idem Leo Magnus in Serm. 1 de SS. Petro et Paulo, ac S. Prosper qui in l. de ingratis ita cecinit: *Sedes Roma Petri, quae pastoralis honoris facta caput mundo, quidquid non possidet armis, religione tenet.* Et haec fortasse ultro fatebuntur adversarii. At nos, prosequitur Bellanninus (3), idem ostendemus de posterioribus saeculis. Tempore S. Gregorii Ecclesiam nostram fuisse in toto orbe terrarum, id est in omnibus provinciis tunc cognitis, planum est ex epistolis ipsius Gregorii ad episcopos Orientis, Africae, Hispaniae, Galliae. Angliae, Siciliae, etc. Item ex Beda in c. (i Canticorum. Quin et dum maxime invalescebat protestantismi propagatio, Ecclesia Romana praeter Italianam et Hispaniam et Galliam fere totam, praeter Germaniam. Angliam, Poloniam, Bohemiam. Hungarian!. Graeciam. Syriam, Aethiopiam, Aegyptum, in quibus plurimi inveniebantur catholici, in ipso novo orbe habebat ecclesias sine admixtione haereticorum in omnibus quatuor partibus mundi : ad Orientem in Iudiis, ad Occidentem in America, ad Septentrionem in Taponia, ad Meridiem in Brasilia et exteriori parte Africae. Nostris vero diebus, ante annos circiter quadraginta praegrande signum catholicitatis Romanae communionis monstratum est in Concilio Vaticano, in quo sederunt simul plus (quam mille episcopi ex omnibus omnino mundi plagis coadunati. Cactorum operam plane perderet qui pluribus declarare vellet id quod luce meridiana clarius est, et factis constat summae notorietatis : qualiter scilicet haec ipsa Romana communio hodie duin comprehendat linguarum universalitatem: qualiter

(1) Irenaeus, I. 3 c. haeres., c. 3.

(2) Id. l. 1, c. 10.

(3) Bellarminus, de notis Ecclesiae, c. 1.

in se compacta atque individua manens, suos habeat fideles in omnibus hominum cognationibus et terrae regionibus: qualiter demum numerositate sua superet quamlibet aliam sectam in mundo existentem, imo vero, omnes alias fractiones christiano nomine gloriantes, etiam coniunctim seu collective sumptas. De catholicitate igitur simultanea non est ullus dubitandi locus.

Nunc autem de perenni fecunditate et successivis incrementis inde ab initio, quid dicam? ZSlitto ipsa Ecclesiae exordia usque ad invasionem Barbarorum, quia de his nulla esset cum adversariis specialis controversia. Sed incipiendo a saeculo VI, tres periodi distingui possunt, quarum prima extenditur usque ad tempora Reformationis, altera usque ad finem saeculi proxime elapsi, tertia est quae nunc currit.

Porro, quod ad primam attinet, ostendit Bellarminus vel ex solis Centuriatorum Magdeburgensium confessionibus, omnes omnino gentium infidelium conversiones tunc factas, Romanae communioni esse exclusive adscribendas. « A tempore S. Gregorii usque ad nostra tempora conversos multos a nostris, < probari potest testimonio adversariorum. Nam quod sexto < saeculo iussu B. Gregorii Anglos paganos, non haeretici < qui tunc etiam non deerant, sed monachi Pontificii ad fidem < Christi converterint, testantur Centuriatores, Cent. 6, cap. 2. < Deinde tempore Cononis Papae, S. Kilianus a Papa missus < convertit Francones, utdicunt ipsimet Centuriatores, Cent. 7. < cap. 2. Deinde tempore Gregorii II et Gregorii TII ac Záchariae Pontificum, conversa est magna pars Germaniae ad < fidem, non per haereticos iconomachos quibus tunc mundus < abundabat, sed per S. Bonifacium episcopum et martyrem < quem Papa Gregorius IT miserat, ut fatentur Centuriatores, < Cent. 8, cap. 2.... Deinde, Cent. 9, cap. 2, fatentur monachos < Corbeienses convertisse Wandalos; et infra fatentur Bulgaros. Slavos, Polonos, Danos, Moravos eo saeculo conversos, < subiectos fuisse Romanis Pontificibus, ex quo apparet a < Papistis fuisse conversos. Item, Cent. 10, cap. 2, plores reges < et populos ad fidem conversos docent opera Henrici T Imperatoris, et Adalbert! Bohemorum ac Methodii Moravorum archipraesulum. (pios omnes Papistas fuisse negare non < possunt, cum constet eos Pontificibus Romanis subiectos < fuisse. Denique, Cent. 11. cap. 2, docent Hungaros magna

ex parte hoc saeculo conversos, et episcopos illi genti flatos. a Romano Pontifice confirmatos fuisse. petente hanc eorum « confirmationem S. Stephano Hungarorum rege nuper converso. Post illa tempora non defuerunt etiam in Ecclesia « catholica similes conversiones, siquidem Adrianus IV ante « suum pontificatum ab Eugenio Papa missus, Norvegiain ad « fidem convertit, ut Platina aliique testantur, et ni fallor. ipsi etiam Centuriatores in centuria 12, (piam una cum 13 « editam audio, sed nondum vidi. Ab uno S. Vincentio Ordinis Praedicatorum constat esse conversos ad fidem viginti quinque millia, partim Iudaeorum. partim Saracenorum, ut scribit S. Antoninus (pii floruit eadem aetate 1) (1 . Hucusque Bellarminus, sed non satis. Qualiter enim a saeculo XVI, post inventum novum orbem, Ecclesia Romana maxime dilataverit locum tentorii sui, et pelles tabernaculorum suorum late extenderit, videndum est in vitis celebriorum inissionariorum, S. Francisci Xaverii, Iosephi Anchieta, Robert! De Nobilis, Antonii Ricci. Isaaci Jogue, Ioannis de Brebenf, etc. Confer etiam historiam heroicae Ecclesiae Iaponensis. auctore Charlevoix. Adde testimonia infensissimorum religionis catholicae inimicorum, (pii vel inviti missiones nostrorum in Paraquaria, Brasilia, et Nova Francia, summis laudibus extulerunt. De coaevis demum incrementis conferri potest egregia demonstratio Cardinalis Wiseman 2), in (pia ex relationibus potissimum ipsorummet inissionariorum protestantium. perspicue ostenditur missiones catholicas in Iudiis, in Sinis, in Oceania, in America Septentrionali, esse in continuo progressu, seseque in dies expandere : conversiones etiam istorum gentilium non esse fictas, sed solidas, quamvis catholici missiuarii mediis humanis vix ac ne vix quidem instruantur, imo lege quadam ordinaria, cum suis neophytis sint persecutionibus omnis generis obnoxii. — Et de communionem quidem Romana, hactenus.

Ex adverso communionem separatas considera. Puto non esse immorandum circa communionem Orientis (piae ita

(1) Bellarminns, de notis Ecclesiae, c. 12.

(2) Apud Migne, Demonstrations évangéliques, Torn. 15, Conf. VII : *Sur les succès obtenus par la règle de foi catholique dans la conversion des païens.*

evidenter carent diffusionem per multitudinem gentium, ut nihil vel apparenter occurrat, quo pallietur particularitas seu limitatio ad unam tantum mundi pariem. Omnes etiam et singulae a tempore separationis suae, ita steriles inveniuntur in opere conversionis infidelium, ut omnimodam exhibeant similitudinem cum sarmentis praecisis quae ubi cadunt, cum praeciduntur, ibi manent, dum interim Ecclesia vera tanquam vitis viva, suos palmites ubique extendit. (1).

Quocirca, si qua torte verosimilitudine extra Romanam communionem inveniretur catholicitas. de solo Protestantismo posset institui quaestio. Atqui a Protestantismo catholicitas evidentissime abest.

Primo quia catholicitas non solum universalitatem locorum respicit, sed etiam universalitatem temporum inde ab ascensione Christi et descensu Spiritus Sancti, et statim mentem subit importuna interrogatio : tamen terrarum Protestantismus fuerit per quatuordecim saecula usque ad Lutherum. - Secundo quia praesuppositum catholicitatis est communionis unitas, ut dictum est ab initio. Protestantismus autem non dicit communionem unam, sed sectarum multitudinem quae inter se solis negationibus colligantur, et non conveniunt nisi in protestatione contra Ecclesiam a (pia tempore Reformationis sese separaverunt (2). Tertio quia etiamsi Protestantismus sumatur in complexu secundum negativam illam unitatem quae ei propria est, adhuc carnit omni specie diffusionis extra Septentrionales Europae partes,

(1) « Le premier symptôme de la nullité qui frappe ces Eglises, c'est « celui de perdre subitement et à la fois le pouvoir et le vouloir de convertir les hommes et d'avancer l'oeuvre divine. Elles ne font plus de « complètes, et même elles allectent de les dédaigner. Elles sont stériles, « et rien n'est plus juste: elles ont rejeté *Vicieux* ». J. de Maistre, du Pape, l. 1, c. 5.

(2) Haec negativa Protestantismi essentia ipso nomine significatur. « Si le protestantisme porte toujours le même nom, quoique sa foi ait « immensément varié, c'est que son nom étant purement négatif et ne « signifiant qu'une renonciation au catholicisme, moins il croira et plus « il protestera, plus il sera lui-même. Son nom devenant donc tous les « jours plus vrai, il doit subsister jusqu'au moment où il périra, comme « l'ulcère périt avec le dernier atome de chair vivante qu'il n dévoré ». J. de Maistre, du Pape, l. 4, c. 5.

usque ad medium saeculi **XVI**. Haereses Lutheranam, « aiebat Bellarminus. nunquam transierunt mare, nec Asiam aut Africam, Aegyptum aut Graeciam viderunt ». Et hoc idem post Bellarminum per longam annorum seriem, ad litteram verum mansit. — Quarto quia ab eo tempore quo Protestantes, praesertim Anglicani, perculsi gloriosis catholicorum successibus, coeperunt de missionibus apud infideles cogitare (1), nihil positivi ab eis obtentum esse, iam nunc pro comperto haberi debet. Extat hac de re demonstratio praeaudati Cardinalis Wiseman in collatione cui titulus : *De successibus regulae fidei protestanticae in conserxione paganorum* (2), ubi perpendit clarissimus auctor media ad opus adhibita, ingentem numerum ministrorum ingentesque expensas, subsidia externa quibus missiones abundant, conditionem regionum in quibus ut plurimum commorantur missionarii, quaeque Britannico subsunt imperio, aut certe protectoratui: tum apparatus ephemeridum, scholarum gratuitarum, praemiorum oblаторum, etc. (3). E regione vero ponit fructus secundum

(1) « Ce fut en 1701 que se forma en Angleterre la première société «des missions, autorisée par une charte royale: c'est la *Société pour la diffusion de la science chrétienne*. Vers le même temps la *Société pour la propagation de l'Evangile dans les pays étrangers* fut aussi complètement « organisée et mise en activité. Depuis cette époque jusque vers la fin « du siècle dernier il n'a été rien fait qui mérite d'être remarqué en « institutions de ce genre. Ce fut en 1792 que la *Société des missions anabaptistes*, devenue depuis si célèbre par le grand nombre de versions « de l'Ecriture en langues orientales publiées par elle à Séraïnpore son « quartier général, fut primitivement instituée et consolidée; et en 1795 « que se forma aussi la *Société des missions de Londres*, qui appartient à « la congrégation des indépendants, suivie l'année d'après par la *Société écossaise des missions*. En 1800, la *Société des missions de l'Eglise* se mit « à l'œuvre ». Wiseman, Conférences sur les doctrines et les pratiques principales de l'Eglise catholique, 6ème Conf.

(2) Apud Migne, Démonstrations évangéliques, Toni. 15.

(3) « Je vais encore vous citer par voie de continuation les remar- « quées du docteur Buchanan relativement à l'Inde, l'un des théâtres les « plus importants des travaux des missionnaires (anglicans) de nos jours. « *Aucune nation chrétienne, selon lui, ne posséda jamais un champ aussi « vaste pour la propagation de la foi, que celui qui nous est offert par cette « influence sur les cent millions d'indigènes qui peuplent l'Indoustan. Jamais « aucune autre nation n'a joui d'aussi grandes ressources..., que celles que*

documenta authentica ad societates biblicas missa, et. ex iis-
niet ad liane devenit conclusionem : lu ludiis orientalibus vix
paucos numerari qui vel a propriis contribulibus expulsi, vel
commodioris vitae spe allekti, religionem protestanticam am-
plexi sunt: ipsos ministros animum despondere ob invictas
et insuperabiles difficultates (1 i: relationes missionariorum iere
semper reticere conversiones factas, et sese extendere in exag-
geranda spe futuri, ita ut sterilitas ecclesiae (quae tamen habet
virum, id est. omnibus mediis humanis abunde instruitur),
non in una vel altera orbis parte, sed ubique terrarum lege
quadam inexorabili in dies magis magisque elucescat. Citatur
inter alia, exemplum insulariorum qui sponte sua, propter
perspectam superioritatem christianorum petierant missiona-
rios, a quibus instituti in peius prolapsi sunt, et ad excutien-
dum intolerabile iugum sese comparaverunt (2). Quin imo, si
iis rumoribus credas qui undique percrebrescunt, et ipsa sua
constantia atque universalitate omnimodam eredibilitatem
habere videntur, apparet protestantes missionaries nequa-
quam discriminari ab iis quos suo iam tempore notabat Ter-
tullianos in libro de praescriptionibus adversus haereticos,
c. 12 : ¶ De verbi autem administratione quid dicam, cum hoc
sit negotium illis, non ethnicos convertendi, sed nostros
« evertendi ? Hanc magis gloriam captant, si stantibus ruinam,
⁂ non si jacentibus elevationem operentur, quoniam et ipsum
« opus eorum non de suo proprio aedificio venit, sed de ve-

« nous fournit {l'autorité que nous exerçons sur un peuple passif qui courbe
« la tête avec soumission sous le joug si léger de notre puissance, reverse nos
« principes, et regarde notre domination comme une bénédiction. Ainsi les
« missionnaires ne vont pas, comme les apôtres, porter la foi dans des
« contrées barbares et indomptées; ils ne se jettent pas toutuñ coup an
« milieu de peuplades sauvages et féroces comme des agneaux au milieu
« des loups, sans autre défense que leur innocence et la confiance en
« Dieu, et prêchant un Evangile entièrement opposé à toutes les idées,
« les intérêts, et les coutumes de ceux auxquels ils l'annoncent. Mais le
« plus ordinairement ils s'avancent environnés de tons les genres pos-
sibles de protection, et de toutes les ressources qui peuvent leur fa-
ciliter l'oeuvre qu'ils ont entreprise ». Wiseman, ubi supra.

(1) Cf. Wiseman, 1. c. pag. 810 et scq.

(2) Relation do neuf mois de résidence dans la Nouvelle-Zélande, par
Aug. Toole, apud Wiseman, 1. c.

ritalis destructione. Nostra suffodiunt ut sua aedificent ». Quem haeresis characterem observabat quoque Augustinus, l. 13c. Faustum, c. 12, comparando sectarum praedicatores perdicibus congregantibus pullos (pios non pepererunt. Atque ita etiam ab initio se gessit Protestantismus, qui cum in variis Statibus maritimo potiretur imperio, hocque subsidio uti potuisset ad Christi fidem inter paganos disseminandam, eo uti maluit ad catholicas missiones evertendas (1). Sed nunc pro mutatione circumstantiarum, sparsis libris et temporali-
bus commodis propositis, nostra suffodit *ut sua aedificat*, aut verius, propriae sterilitati quaecumque tandem palliativum inveniat.

Omnibus ergo modis evidens est, catholicitatis notam propriam esse illius solius Ecclesiae quae ipsum catholicae nomen ut distinctivum semper retinuit, quaeque in omni veritate ostendit in se adimpleta verba antiquae prophetiae: 'Leva in circuitu oculos tuos, et vide, omnes isti congregati sunt, venerunt tibi, et ego dico tibi, dicit Dominus, quia omnibus his velut ornamento vestieris, et circumdabit tibi eos quasi sponsa, quia deserta tua et solitudines tuae nunc angustaverunt prae habitatoribus. Adhuc dicent in auribus tuis filii sterilitatis tuae: angustus mihi locus, fac spatium ut inhabitem. Et dices in corde tuo: Quis genuit mihi istos.... et isti ubi erant? Haec dicit Dominus Deus: Ecce levabo ad gentes manum meam, et ad populos signum meum. Et afferent filios tuos in ulnis, et tiliis luas super humeros portabunt.... Et scies quia ego dominus, super quo non confundentur qui exspectant eum ». Sed nunc superest ut quotuplici titulo ipsa hactenus declarata catholicitas divinitatem Ecclesiae Romanae demonstret, videamus.

Prae primis, catholicitas proponitur in Scripturis ut nota Ecclesiae omnino positiva, (piae scilicet soli verae Ecclesiae competeret, et nulli falsae sectae foret unquam communis. Datur enim in omnibus vaticiniis V. T. auctoritate Evangelii

(1) Quod nimis felici successu praestiterunt Batavi, praesertim in Iaponia et Iudiis orientalibus.

confirmatis, velut signum maxime distinctivum regni Messianici <quod est Ecclesia Christi. Atqui signum distinctivum non est nisi nota propria, minimeque promiscua. Ergo inhaerendo signis a Deo praemonstratis, certo invenitur Ecclesia, ubi invenitur catholicitas.

Verum haec eadem catholicitas divinitatem Ecclesiae monstrat, vel ex sola etiam natura rei. Nani primo, religio positiva omnibus varietatibus humanae speciei attemperata, non hominem auctorem habuisse dicenda est, sed illum solum (pii super omnia eminens, sapientissima dispositione legem dare potuit, (piaae universis gentibus et cognationibus terrae conveniret. Et certe, quidquid humanum est, modum servat specialium conditionum medii in quo inventor homo suam exercuit activitatem: quidquid vero a tali contractione liberum est, hoc ipso divinum ostenditur (1).

(1) Argumentum eloquenter exponitur a Cardinali Wiseman, in line collationis 7³ supra laudatae : « Tous les autres systèmes religieux
« (praeter christianismum) ne pouvaient convenir qu'à un climat ou à
« un peuple particulier. Ni l'art ni les talents n'auraient pu réussir à
« faire embrasser au Huron sauvage la religion amphibie et abstème du
« Gange, à lui faire employer la moitié de ses jours à de longues et
« fréquentes ablutions dans ses lacs glacés, et placer dans ces pratiques
« l'espérance de son salut... Les habitants mous et voluptueux du Thibet
« n'auraient jamais transplanté dans leurs bocages parfumés les sombres
« enchantements et les divinités sanguinaires des forêts de la Scandina-
« vie, ou pris plaisir à écouter les histoires de sang et de gloire qui
« enflammaient le courage du roi de la mer au sein des tempêtes du
« nord. Et celui-ci n'eût jamais consenti à s'instruire des religions de
« l'Orient, avec leurs brillantes pagodes, leurs fastueuses peintures, leurs
« parfums variés, et leurs mœurs efféminées.... Le culte religieux de
« l'Egypte était né du sol même, et devait, périr dès qu'il viendrait à
« être transplanté au delà des limites atteintes par les inondations du
« Nil. La religion de la Grèce, avec sa mythologie poétique, ses Muses,
« ses Dryades et tout son Olympe, ne pouvait être le culte que du peuple
« qui avait été capable de produire Anacréon, Homère, Phidias, et Apid-
« les. Que dis-je ? La législation juive elle-même porte des caractères
« évidents qui annoncent que son divin auteur n'avait pas eu l'intention
« de l'établir comme un culte permanent et universel. Le christianisme
« seul est la religion de tous les lieux et de tous les peuples. D'un pôle
« à l'autre pôle, de la Chine au Pérou, nous le voyons pratiqué et aimé
« par d'innombrables variétés de la grande famille humaine, sans distin-

Praeterea, in catholicitate non solum consideratur aptitudinalis convenientia religionis ad omnes et singulas humani generis differentias (in quo divinae originis signum luculenter iam ('lucet), sed attenditur quam maxime actualis coadunatio in huiusmet religionis professione (et quidem sub unius capituli regimine) ingentis hominum multitudinis, quos et naturalis indoles, et civilisationis modus, et distantia locorum, et originum diversitas, et politicae divisiones penitus reparant ab invicem. Huic porro coadunationi tot et talia obstant impedimenta, ut sine specialissimo Dei interventu manifeste im-

« ction de leurs diverses constitutions, de leurs capacités intellectuelles.
« do leurs usages civils, de leurs institutions politiques, et même de leur
« couleur et de leur physionomie.

« Mais rendons-nous justice à nous-mêmes. À la religion catholique
« seule appartient le glorieux privilège d'assortir ensemble tous les ca-
« ractères nationaux et individuels, en se faisant tout à tous, d'unir par
« un lien commun les éléments les plus discordants, et de façonner sur
« le même modèle de vertu les dispositions les plus diverses, sans effacer
« un seul trait des différences nationales. Le Luthéranisme est imposé
« par force pendant de longues années aux dociles habitants de Ceylan.
« et il y a engendré la plus horrible des monstruosités religieuses : le
« culte du Christ uni au service des démons ! Les Indépendants ont tra-
« vaille longtemps avec zèle à la conversion des peuples des îles Saud-
« wich et de la Société, si purs dans leurs mœurs et si aptes à recevoir
« l'instruction, et ils ont complètement réussi à ruiner leurs habitudes
« industrieuses, à exposer le pays aux invasions du dehors et aux dis-
« sensions du dedans, et à dégoûter tous ceux qui dans le principe les
« avaient supportés.

« La religion catholique au contraire, semble avoir en elle-même une
« grâce et une efficacité toute particulière, qui lui permet de prendre
« racine dans toutes les diverses situations et conditions. Elle semble
« agir comme la vertu secrète de certaines sources d'eau, qui écartent
« peu à peu les parcelles de fleurs ou de branches fanées et flétries qui
« viennent se mêler à leurs ondes, et les convertissent en une substance
« solide et durable sans aucune altération des lignes et des veines qui
« leur conservent leur individualité... Son action est indépendante de la
« civilisation. Tantôt elle la précède et en est l'avant-coureur, tantôt
« elle la suit et on devient comme le correctif. Vous l'avez vue élever
« le sauvage dans ses déserts à l'admiration et à la croyance des mystères
« les plus sublimes ; vous l'avez vue dans l'Inde affermir ses membres
« contre l'influence démoralisatrice du climat ». Apud Migne, Démon-
strations évangéliques, Torn. 15, pag. 909, seq.

possibilis appareat. Sane vero, unaquaeque gens, sicut proprium habet, ingenium propriamque vitam, ita naturaliter appetit independentiam a quolibet principio extraneo, tam in ordine politico (piam in ordine religioso. Quod si politica unitas inter gentes, lingua, indole et stirpe diversas aliquando inducitur, id quidem vi et armis refertur acceptum, et neque sic longo tempore durat, nisi forte autonomie in propriis usibus sarta lecta remaneat. At unitas religiosa, praeterquam quod longe intimior esse noscitur importat ex sese spontaneam et minime coactam accessionem, cuius nullum principium in solis naturae viribus invenire est. Cogita ergo quale prodigium luerit, (piando in arca Noe fuerunt cuncta animantia terrae, sicut scriptum est: *in articulo diei illius ingressus est Noe et lillii eius. ipsi et omne animal secundum genus suum. universaque iumenta in genere suo. et omne quod movetur super terram in genere suo, cunctumque volatile secundum genus suum, universae ares, omneSque volucres ingressae sunt ad Noe in arcam, bina et bina e.r omni carne in qua erat spiritus ritae* ; et vide ibi quamdam adumbrationem permanentis prodigii quod a decem et octo saeculis in Ecclesia catholica cernitur, sed et in dies extenditur etiam magis, cum continuae propagationi catholicae unitatis eadem naturaliter obstent, (piae obstabant primae eius constitutioni.

Ultima demum consideratio sit, quod ante Catholicam nequidem excogitata est et tentata propagatio unius religionis per orbem universum. Post Catholicam et extra illam, per septemdecim saecula perdurat absentia cuiusvis tentaminis in hoc genere. Ineunte autem saeculo proxime elapso, cedunt protestantes pruritus imitandi catholicos, et. propriarum virium experimentum faciendi. Et absentia quidem tentaminis per tanta temporum intervalla, etsi non defuerint occasiones et motiva tentandi, argumento est quod semper senserunt homines successus impossibilitatem. Rectam autem fuisse huiusmodi existimationem, demonstrat nunc frustraneus conatus protestantium, quibus tamen praesto sunt omnia media humana excogitabilia, sive numerus missionariornm spectetur, sive opes, sive politicae potestatis auctoritas. Accedit etiam quod viam a nostris demonstratam invenerant. Accedit potissimum, quod fidem Christi cum independentia rationis et fa-

cillima ratione vitae, paucissimisque religionis officiis coniungi.

Verum ergo ibi demonstrat nobis Deus in adversariis nostris, et novo documento certiores nos reddit, ad hoc permitti quicquid in communionibus separatis fieri permittitur, ut ipsa Catholica comparatione contraria emineat. Ecce ab antiquo faciebat Deus *habitare sterilem in domo, matrem filiorum laetantem*. miram ei fecunditatem tribuens in expansione axi universas hominum progenies. Sed cum annales historiae nullum alibi tentamen offerrent. non ita clare forsitan apparebat, digitum Dei esse hic. Nunc vero ex comparatione contraria res ipsa in splendidiori luce omnino reponitur.

QUAESTIO VI.

DE NOTA APOSTOLICITATIS

In apostolatn duo possunt distingui. Unum quod apostolis a Christo electis ita personaliter collatum est, ut nullo modo ad alios transire debuerit, et hoc est missio ad initiandam et plantandam Ecclesiam in mundo. Alterum quod ab eis ad alios derivari necesse fuit, et hoc est missio et potestas ad regendam Ecclesiam semel initiatam, eamque moderandam usque ad consummationem saeculi.

Duplici ergo ratione vera Christi Ecclesia dicitur et est apostolica. Primo, quatenus cum ecclesia quam apostoli primitus fundaverunt semper continuatur, eodem fere pacto quo cum radice arboris continuantur truncus et rami. Secundo, quatenus semper regitur per antistites qui ab apostolis suum derivant ministerium ac gubernandi auctoritatem. Et quamvis haec duo sint intime connexa, et nequidem distinguantur adaequate sola etiam distinctione rationis, adhuc tamen aliqually differunt inter se, pro quanto per prius attenditur continuatio *totius societatis* ab apostolis principiatae, postea vero *de solo regimine* specialis consideratio est. Hinc distinctis argumentis fundamentum datur, quae distinctis quoque propositionibus ad maiorem claritatem erunt exponenda.

THESIS VIII.

Vera Chri*t i lēcele*ia ext exxent iniici* apo*toiicn? <pia-
(einis in finem u*<pie habere debet vi*il>ilem con(Inua-
lionem cum primitiva ea ecclesia <|uain plantaverunt
apo*toli. Kt <|iia eiu*modi caiillniiaHo Ita ei propria
e*t, ut milii fhl*ae eeetae poi(ense communi*, notae**
ipioipie poxitlvae vim ac cat Ionem obtinet, imo vero no-
tae principali* (pia potiimum utuntur Patre*. 1*01*1*0«**
tanto evident in* in communione Romana character l*te
i*e*plemlet«quanto maniicMtiu* nb alii* omnibii* nbee**
OMtendiOII*.

§ 1.

Movet nos plurimum, aiebat supra laudatus Augustinus(1). quod Dominus noster cui non credere sacrilegum et impium

(1) Vide supra, Tlics. 6, ū 1.

«esi, novissimis verbis suis quae habuit in terra, primitivae
 « Ecclesiae documenta salubria et novissima dereliquit. His
 «enim dictis, mox ascendit in coelum: praemunire voluit
 « aures nostras adversus eos quos procedentibus temporibus,
 «exsurrecturos esse praedixerat, et dicturos: *Ecce hic est*
 « *Christus, ecce illic*. Quibus ne crederemus admonuit.... Cum
 « verba novissima hominis morientis audiuntur, ituri ad in-
 « feros, nemo eum dicit osse mentitum, et impius indicatur
 haeres (pii forte illa contempserit. Quomodo ergo effugiemus
 « iram Dei, si vel non credentes, vel contemnentes repuleri-
 mus verba novissima et unici Filii Dei et nostri Domini ac
 « Salvatoris, et ituri in coelum, et inde prospecturi quis ea
 « negligat, quis observet, et inde venturi ut de omnibus iu-
 dicet? Habeo manifestissimam vocem pastoris mei commen-
 « dantis mihi et sine ullis ambagibus exprimentis Ecclesiam:
 « mihi imputabo si ab eius grege, quod est ipsa Ecclesia, per
 « verba hominum seduci atque aberrare voluero ». Haec qui-
 dem Augustinus, de catholicitatis nota pertractans, et alludens
 ad dicta Christi ante ascensionem, Luc. XXIV-17, et Act. 1-8;
 (piae tamen etiam in praesenti cum eadem veritate et eodem
 rigore possunt applicari. Ad novissima enim Salvatoris verba
 pertinent omnia quae ab eo prolata referuntur per illos qua-
 draginta dies quibus *praebuit seipsum rirum post passionem*
suam, apparens eis et loquens de regno Dei. Pertinent vel ma-
 xime ea quae commemorat Matthaeus in ultima sui Evangelii
 conclusione, ubi ad undecim ait Iesus redivivus: *Datu est mihi*
omnis potestas in coelo et in terra. Euntes ergo docete omnes gen-
tes, baptizantes eos..., *ecce ego vobiscum sum omnibus diebus*
usque ad consummationem saeculi. Et in his quoque sine ullis
 ambagibus veram ac genuinam expressit Ecclesiam, eam ma-
 nifeste indigitando ut (piae in finem usque visibiliter conti-
 nuaretur absque omni ruptura seu interpolatione, eum ecclesia
 a suis apostolis mox initianda.

Et re quidem vera, Ecclesiam (piam post se in terris re-
 linquebat, nonnisi a collegio apostolico plantandam aperte de-
 clarabat, dum apostolis solis conferebat missionem sine qua,
 cum de supernaturali instituto agitur, omne tentamen tru-
 straneum, omnis demum opera cassa atque irrita est. Sed non
 ad solum tempus vitae apostolorum mensura dierum huius
 ecclesiae restringebatur. Quippe ecclesia cum qua futurum

se promittebat, quaeque hac de causa verae ('liristi Ecclesiae nomine insignitur, nullum in inundo nisi cum inundo ipso erat habitura finem (1). Et nihilominus, quantumlibet tempus ab apostolorum morte cogitetur effluxisse, semper oportebit verificari illud: *ecce e<jo robbscum .sum.* donec veniat consummatio. Capite plectetur Iacobus, crucifigitur Petrus, diversis martyriorum generibus allicientur alii, ultimus omnium propria morte vitam liniet Iohannes, et adhuc *ei/o cobiscum .sum.* Veniet tempus in quo occumbent quoque omnes immediati apostolorum discipuli. Clemens, Ignatius, Polycarpus, etc., et adhuc et semper *eejo cobiscum .sum,* quia nascentur lili locorum, sicut scriptum est: *Pro putribus tuis, o Ecclesia, nati sunt tibi filii* (2). Quid est igitur *cobiscum sum* ! Id est : cum ecclesia sum a vobis initiata, (pia scilicet a vobis originem ducens, ipsa continuitate erit semper vestra, hoc est, apostolica ecclesia. Haec autem dicendo, perpetuum Ecclesiae characterem evidenter expressit in continuatione cum illa primitiva, per operam apostolorum in mundo plantata.

Porro eiusmodi continuatio stricte est accipienda, secundum (quod) excludit quamcumque rupturam aut interpolationis possibilitatem. Dicendo enim : *cobiscum .sum omnibus diebus.* omnem omnino quantumvis minimam, etiam unius diei, etiam unius instantis, removet interruptionem, et nullum novatoribus spatium reliquit ubi legitimum suae sectae invenirent initium. — Item, continuatio est visibilis, tum quia

(1) Augustinus super illa verba Ps. 118. 141 : *Paucitatem dierum meorum nuntia mihi*, sic loquentem ad Deum inducit Ecclesiam : « Quid est quod « nescio qui recedentes a me, murmurant contra me ? Quid est quod « perditionem meam perire contendunt ? Certe enim hoc dicunt, quia fui et « non sum. *Annuntia mihi exiguitatem dierum meorum.* Non a te quaero « illos dies aeternos ; illi sine fine sunt, ubi ero ; non ipsos quaero, temporales quacumque, temporales dies mihi annuntia. Exiguitatem dierum « meorum, non aeternitatem dierum meorum, annuntia mihi. Quamdiu « ero in isto saeculo, annuntia mihi propter illos qui dicunt: fuit et « iam non est; propter illos <|iii dicunt: impletae sunt Scripturae, crederunt omnes gentes, sed apostatavit et perierit Ecclesia de omnibus « gentibus... Et annuntiavit, nec vacua fuit ista vox. Quis annuntiavit « mihi nisi ipsa via ? Quomodo annuntiavit ? *Ecce ego vobiscum sum usque in consummationem saeculi* ». Enarrat. in Psalm. 118, Serm. 2, n. 8.

incipit a visibilibus et in individuo designatis hominibus: Inin (pia inter homines et pro hominibus instituitur, (pii de continuitate societatum haud aliter indicare possunt (pam de continuitate fluminis, cuius successivae partes visibilem inter se connexionem servant: tum demum quia consentanea sit oportet naturae ipsius Ecclesiae, quae inxta superius demonstrata, ex instituto Christi visibilis est tam materialiter (pam formaliter 111. — Denique haec ipsa visibilis continuatio secum trahit omnes verae Ecclesiae proprietates, eo quod coniunctam habet assistentiam Christi. Assistentia autem Christi omnimodam ponit iudefeclibilitatem (2), nullipie falsae ecclesiae potest convenire, ut in terminis evidens est. Ergo a primo ad ultimum, apostolicitas hactenus declarata notam constituit maxime positivam.

Et confirmatur, quia e converso universalissimus omnium falsarum ecclesiarum character reponitur in hoc, quod e linea successionis exeuntes, segregaverunt semetipsas, et. a seipsis inceperunt. *l'osautem, charissinti, memores estote verborum (piae praedicta stint ab apostolis Domini nostri Iesu Christi, (pii dicebant vobis (ptoniam in novissimo tempore renient illusores, secundum desideria sua atabulantes in impietatibus. /Ii sunt qui segregant semetipsas.* Ita Iudas apostolus, testes adducens omnes simul collegas suos et socios ministerii, tanquam communi consensu definientes nolam, in (pia invariabilité! et necessario convenirent omnes ad unum impostores, sub nomine christiano animas hominum decepturi usque in finem saeculorum. *Hi sutd.* inquit, *qui segregant semetipsas.* Et a quo, quaeso, sese segregabunt nisi a corpore iam constituto, cuius inviolabilis unitas est ? Ergo sua desertione in aeternum manifesti erunt.

(1) Quac.st. 1, The». 2.

(2) Quotiescumque in Scripturis Dens cum aliquo esse dicitur, certa atque invincibilis protectio signatur. Sic, Iudie. VI-12: *.tpparuil <» (Gedeoni) angelus Domini <t ait : Dominus tccum, virorum fortissime.. Dijril ti Gideon : Obsecro, mi domine, si Dominus nobiscum est, cur apprehenderunt nos haec omnia !... Dijritqiic ei Dominus: Ego ero tccum, et percuties Madian quasi unum Virum.* Sic Psalm. XXII-4 : *Nam et ei ambulavero in medio umbrae mortis, non timebo mala, quoniam Iu mccum es.* Sic Isai. XUII-2: *Cum transieris per aquas, tccum ero, et flumina non operient te ; cum ambulaveris in igne, non combureris et flamma non ardebit in te.* Sic etiam Matth. XXVIII : *Jicco ego cobiscum sum.*

ct iam ex nunc hoc uno signo omnes in globo semel pro semper denuntiantur ab apostolis Domitii nostri Iesu Christi. Quia enim apostoli simul audiverant Christum promittentem et dicentem : *ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi*, pariter quoque indicaverunt segregationem a continua successionis catena, nihil aliud fore quam segregationem ab ipsomet Christo cuius promissio non fallit, imo fore communem tesseram sub qua agnoscerentur cunctae in mundo sectae adulterinae. Et in eodem quoque sensu accipiendum est quod de haeretico homine pronuntiat Paulus, Tit. III-1.1, ubi eum dicit *proprio indicio condemnatum*. in eo enim quod sese monstrat ut sui conventus iniciatorem, quin praedecessorem nominare possit quando primum incipit exsurgere, seipsum revera condemnat, hancque suam condemnationem scriptam in fronte gerit.

Porro, inter alias positivas Ecclesiae notas, principatum quemdam semper obtinuit in communi usu Patrum ista ab apostolis continuatio, quia nulla est magis obvia, nulla etiam est cuius vel praesentia vel absentia factis magis materialibus magisque tangibilibus (si dicere fas est), sese prodat. — Et primo quidem luculenter se prodit vel ex solo nomine quo unaquaeque communio in mundo nominatur: quatenus illa ecclesia recto tramite ab apostolis ostenditur descendere, quae proprium retinet nomen per apostolos ab initio inditum. Si qua autem secta nomen habet novitatis, ipso facto per rupturam et discessum ab illa antiqua convincitur incepisse. Et potest declarari exemplo rerum humanarum, ubi nomen uniuscuiusque inclytæ familiae non aliter ad posterum transit, nisi ex vi originis et successionis. Tunc enim palam fit, quempiam esse genuinam nobilis cuiusque stirpis sobolem, cum nomen eius pacifice possidet et sine contestatione conservat. Ita ergo et multo maiori certitudine accidit, in praesenti. Multo, inquam, maiori certitudine, quia in rebus humanis origo unius ab altero et legitima generationum series non est factum adeo publicum et evidens. At contra, successio Ecclesiae est per conservationem eiusdem numero corporis socialis quod semper permanet, ita ut in transmissione nominis nulla fraus timeri possit. Praeterea nomina supponunt pro rebus. Ergo novis existentibus rebus, necesse est imponi nomina nova quibus ipsae res novae significantur et discernantur ab aliis.

sicut conservatio antiqui nominis Ecclesiae signum est continuitatis cum trunco apostolico, ita e converso nomina posterioris facturae signum sunt segregationis de (pia supra dictum est: *Hi sunt (pii segregant semetipsos.*

Ideo vetustissimi Patres ex ipso nomine antiquam et apostolicam distinguebant Ecclesiam ab omnibus sectis noviter post apostolos introductis. Et Clemens quidem Alexandrinus respondens obiectioni infidelium dicentium *non oportere credere, propter dissensionem haeresitm. distrahit enim nos ac defatigat etiam ipsa eeritas, dum alii alia constituunt dogmata* (1 i, multa prius proponit quibus vera Ecclesia ab haeresibus discerni queat, tum deinde concludit : Et essentia ergo et opinione « et principio et exuellentia, solam esso dicimus antiquam < et CatIndicam Ecclesiam. Ex haeresibus autem aliae quidem appellantur ex nomine, ut quae appellatae sunt a Valentino et Marcione et Basilide. Aliae autem ex loco, ut Peratici: aliae autem ex gente; ut Phrv gum haeresis: aliae < autem ex operatione, ut Encratitarum : aliae autem ex propriis dogmatibus, ut Docetarum et Haematitarum. aliae « autem ex positionibus et iis quae ipsae honorarunt, ut qui « appellantur Cainistae et Ophiani: aliae vero ex iis quae nefarie ausae sunt et perpetrarunt, ut qui ex Simonianis « vocantur Entychitae » (2). Consonat et Iustinus in dialogo cum Tryphone, n. 35: «Sunt igitur et fuerunt permulti qui impia ot nefanda dicere ac facere docerent, in nomine Tesu prodeuntes.... Atque illi quidem, non secus ac qui in gentibus nomen Dei operibus manufactis inscribunt, ita christianos se osse dicunt, et nefandorum ac impiorum sacrificiorum participes Hunt. Nonnulli vocantur Marcionitae, alii λ alentiniani. alii Basilidiani, alii Satorniliani. alii aliud vocabulum habent < ex suae quisque sectae principe, quemadmodum ut initio dixi, unusquisque eorum qui philosophari sibi videntur, acceptum a parente disciplinae nomen illius philosophiae quam « sequitur, sibi ferendum existimat >. Haud aliter Chrvsostomus. Bomil. 33 in Acta, ubi Gentilem inducit sic dicentem : *I olo fieri christianus, sed nescio cui adhaeream : multae apud ros sunt pugnae, seditiones et tumultus, (fuod dogma eligam'*

(1) Stronint. l. 7, c. 15.

(2) Ibid. c. 17.

quod praeferam ! Singuli dicunt: ego veritatem dico. Cui credam, qui nihil Scripturarum .sciam ! Ideo frustra ad ipsarum Scripturanum sensum provocatio fieret. Responderet enim ille: *At quomodo possim, cum nesciam diiudicare vestra ? Discipulus esse colo, tu vero me iam doctorem facis.* Sed ecce libi signum obvium atque perspicuum verae et apostolicae Ecclesiae: *Ut vero clarius loquar, illi (haeretici) quosdam habent a quibus appellantur, haeresiarchae certe nomen ; sic singulae haereses. Nobis vir nullus nomen indidit, sed ipsa fides.... Num haesiarchas habemus? num ab hominibus nomen accipimus? num dux quispiam nobis est. ut illis Marcion, illis Manichaeus, illis Arius, illis alius haeresis princeps? Quod si nos cuiuspiam nomen feramus, at non habemus sectae auctores, sed praefectos et gubernatores Ecclesiae.... Illi quoque, inquires, haec obtendunt. Verum habent nomen quod illos accusat, illorumque ora obstruit ».*

Nec dissimili argumento pelagianam sectam refutare solebat Augustinus, et cum ei opponeret Iulianus, catholicos quoque vocatos fuisse Athanasianos vel Homousianos, respondebat Pelagianos nihil aliud quam Pelagianos universaliter vocari

semper in toto orbe antiqui nominis possessionem retinet, frustra conantibus singulis sectis (pro suo quaeque studio) novis eam notare nominibus, quae non tam nominum quam contumeliosarum et inurbanarum appellationum vim ac rationem in omnium existimatione obtinere valent: « Quid est quod
 « tam saepe novo nomine (*Traduciani*) quasi contumelioso
 « agere te putas, ut fugiatur veritas antiquissimi catholici dog-
 « matis, dum novitas expavescitur nominis? (*piid non potest*
 * *isto modo derideri? sed vanitate, non urbanitate.* Apostolus
 « enim dicit : *Per unum hominem peccatum intravit in mundum*
 « *et per peccatum mors, et ita in omnes homines pertransiit.* Haec
 « verba utrique suscipimus. Si ergo nos Traduciani sumus
 « propter peccatum quod generatione traductum est, ut in
 « omnes homines pertransiret, vos Traduciani estis propter
 « peccatum quod imitatione traductum esse fingitis, ut in
 « omnes homines pertransiret. et prior Apostolus Traducianus
 « apparuit, qui sive hoc quod eum sensisse clarum est, sive illu-
 « quod errando dicitis senserit, peccatum tamen in mundum
 « per unum hominem intrasse et in omnes homines pertran-
 « sisse dicendo, huius occasionem nominis prae-buit. Si autem
 « traducis nomen his verbis non convenit.... nec nobis hoc
 « nomen, nec vobis, nec Apostolo convenit, sed plane hoc
 « dicere, hoc obiicere, hoc assidue odioseque repetere, ineptiae
 « vestrae satis convenit » (1). Hinc tandem historia manifeste
 testatur, omnia similia nomina, rationem et causam sui in
 natura rerum non habentia, mox in omnimodam desuetudinem
 abiisse, et nullibi terrarum consecrationem temporis accepisse.
 Aliter vero est de nominibus quibus singula quaeque notantur
 haereticorum genera.

At non tantum ex nomine facile dignoscetur omnis adul-
 terina secta cui continuatio deest cum Ecclesia apostolorum.

(1) Augustinus, *ibid.* l. 3, n. 91. — Huc facit observatio Comitum de
 Maistre, du Pape, l. I, c. 5 : « Comme il est impossible de se donner un
 « nom faux, il l'est également de le donner aux autres. Le parti Protec-
 « tant n'a-t-il pas fait les plus grands efforts pour nous donner celui de
 « *papistes* ? Jamais cependant il n'a pu y réussir... Le nom de *papiste* est
 « encore ce qu'il fut toujours, une pure insulte, et une insulte de mau-
 « vais ton, qui chez les Protestants même, ne sort plus d'une bouche
 « distinguée ».

sed semper etiam notabitur ex auctore a quo originem ducit, ex tempore quo incepit, et loco ubi incepit. Quotiescumque enim novum systema religionis inductum est. ista tria possunt ostendi: a quo, quando, et. ubi inceperit. Ratio a priori satis constat, quia omnis mutatio religionis est facium publicum quod natum est excitare attentionem, suique vestigia in monumentis historiae et memoria hominum non potest non relinquere. Et multo magis cogit haec ratio, ubi de mutatione agitur in religione Christiana quae principii traditionis adeo tenacem ab initio se ostendit, ut plane impossibilis appareat introductio substantialis innovationis, contra quam non esset reclamatum. Et adhuc crescit argumentum quia ex Christi voluntate, instituto, et speciali providentia, semper visibilem ac conspicuam esse oportet Ecclesiae continuationem inde ab apostolis. Ergo rursus, facilis probatio est compendio veritatis, nam apostolica Ecclesia ea dicenda est. cuius nec auctor, nec initii tempus, nec originis locus post apostolos assignatur. dum ex adverso omnis haereticorum vel schismaticorum secla his efficitur manifesta: « Ad quos merito dicendum est: *qui estis, quando, et unde venistis?* Quid in meo agitis non mei? Qui denique, Marcion, iure sylvam meam caedis? « Qua licentia, Valentine, fontes meos transvertis? Qua potestate, Apelles, limites meos commoves? Quid hic caeteri ad voluntatem vestram seminatis et pascitis? Mea est possessio. olim possideo, prior possideo, habeo origines firmas ab ipsis auctoribus quorum fuit res. Ego sum haeres apostolorum. Sicut caverunt testamento suo, sicut fidei commiserunt. sicut adiuraverunt, ita teneo. Vos certe exhaeredaverunt semper et abdicaverunt, ut extraneos, ut inimicos. « Unde autem extranei et inimici apostolis haeretici, nisi ex diversitate doctrinae, quam unusquisque de suo arbitrio adversus apostolos aut protulit aut recepit? » Ita Tertullianus, de Praescriptionibus, c. 37. Quibus similia habet paulo supra, c. 36: « Ubi tunc Marcion, ubi tunc Valentinus? Nam constat illos neque adeo olim fuisse. *Antonini fere principatu*, et in Catholicae primo doctrinam credidisse apud Ecclesiam Romanensem. donec *sub episcopatu Eleutherii*, ob inquietam semper eorum curiositatem semel et iterum eiecti ».

Itaque, ad quamlibet sectam convincendam de separatione a trunco apostolico, satis erit attondere eius originem, <quia

Ψ
Irt

I M

infallibiliter et cum certitudine omnimoda invenietur detenniatuni rupturae punctum quod semper cruentum manet, ita nt nusquam novitatis seu aseitatis character directe apostolici- citati oppositus, aut tegi possit aut deleri. Quantumcumque invalescat Arianismus, semper reducetur ad tempus Arii pre- sbyteri, in (pio munerabantur ex nomine paucissimi sectatores eius, id est, octo vel novem diaconi, tres aut quatuor episcopi, in summa tredecim vel quatuordecim personae quibus Alexan- drinus patriarcha et cum eo centum Libyae episcopi dicebant anathema, mox confirmatum a caeleris totius orbis episcopis Γ. Laciāt sibi nomen Nestorius in Oriente, ubi usque nunc habuit sequaces, semper etiam ostendetur praecisum divisionis ini- tium, (piando solus erat suae sententiae simul cum alio quodam cui praedicationis ollicium commiserat in Ecclesia Constanti- nopolitana, in qua nemo eum ferre et audire poterat. Nec ulli sane dubium erit, (piis a (pio recesserit, an scilicet Catho- lica Ecclesia a Nestoriana factione, an potius Nestoriana factio ab Ecclesia Catholica: neminique in mentem obveniet, incer- tum et indiscernibile esse, quinam fuerit truncus a (pio ramus praecidebatur, quisve ramus (pii iam praecisus, truncum in sua integritate relinquebat (2). Et universaliter loquendo, ne

(1) « Ac mihi certo in animo erat do illo facinore penitus reticuisse...
 « Verum quoniam Eusebius qui nunc Nicomediae episcopus est, quique
 « totum Ecclesiae statum in sua manu positum arbitratur, istorum etiam
 « qui ab Ecclesia defecerunt patrociniū suscipit,... necesse habeo si-
 « lentium rumpere, remque vobis omnibus indicare... *Qui autem dcfccc-*
 « *runt ait Ecclesia sunt Arius, Achilles, Thales, Carponcs, Arius aller, Sar-*
 « *mates, Eusoius, Lucius, htlius, Menas, Helladius, Caius, Secundus item*
 « *cl Theonas qui olim dicti sunt episcopi...* Cactorum Eusebius cos ad se
 « admittit, operamque sedulo dat ut mendacium cum veritate, et cum
 « pietate impietatem admisceat. Verum ad hoc praestandum non satis ha-
 « bot virium, nam vincit veritas, nec ulla est societas luci cum tenebris,
 « nulla consensio Christi cum Belial. Quis enim unquam talia audivit *
 « aut quis si iam audiret, non ea tanquam insolita et peregrina obstn-
 « psccret, auresque obturaret ne einsmodi verborum sordes in audiendi
 « sensum illaborentur ! ». Epistola Alexandri Patriarchae Alexandrini
 ad omnes episcopos, in Actis Concilii Nicaeni, apud Ilarduin, Tom. 1,
 pag. 367.

(2) « Aperto igitur hanc nostram scias esso sententiam, ut nisi de Chri-
 « sto Deo nostro ea praedices quae Romana et Alexandrina et univer-

una quidein nominabitur ecclesia falsa (piae ad suas origines reducta, non inueniat punctum illud fixum et determinate signatum, in quo pars contra totum surgebat, seseque a matrice religionis separabat, mutando ea quae pacifica atque constanti possessione stabilita invenerat, imo quibus sua antecedenti professione ipsamet consenserat (1). Rursus ergo dicendum est, ecclesiam illam de qua nihil tale ostenditur, ipsam esse veram apostolicam Ecclesiam, cuius est successio et primitiva auctoritas (2).

§ ..

Iam ergo ad applicationem veniendum est, considerando per ordinem diversas communionem (piae usque nunc sunt

« salis Ecclesia catholica tenet, sicut et sancta Constantinopolitanae magnae urbis ecclesia ad te usque optimo tenuit, et hanc perfidam novitatem... intra decimam diem a primo innotescentis tibi huius conventionis die numerandam, aperta et scripta confessione damnaveris, ab universalis te Ecclesiae catholicae communione deiecerim ». Epistola Caelestini Papae ad Nestorium.

(1) Huic vitio separationis nulla temporis diuturnitas remedium afferre potest, ut etiam apparet ex typo qui praecessit, in Veteri Testamento. Ecco per mille fore annos duraverat schisma Samaritanorum, et adhuc recenset, eos Ecclesiasticus cum filiis Esau et Chanaan dicens: *Duas gentes odit anima mea, tertia autem non est gens quam oderim: Qui sedent in monte Seir, et Philistiim, et stultus populus qui habitat in Sichimis* (Eccli. L. 27-28). Quam sententiam Christus ipse confirmavit cum ait ad Samaritanam: *Foris adoratis quod nescitis, nos adoramus quod scimus*, seipsam ex parte Ierusalem aperte ponens, quia apud ipsos erat origo foederis, et successio populi Dei, et matrix religionis. Eapropter, cum decem leprosos curavit, omnes indiscriminatim remisit ad sacerdotes Aaronicos, nulla exceptione facta pro eo qui Samaritanus erat. Super quo commentatus Tertullianus, l. 1. c. Marcionem, c. 35 dicit: « Itaque qui et per Amos vae dixerat eis qui confidunt in monte Samariae, iam et ipsam restituero dignatus, de industria iubet ostendere se sacerdotibus, utique qui non erant nisi ubi et templum, subiiciens Samaritani Iudaeo, *quoniam ex Iudaeis salus*, licet Israelitae et Samaritae..., ut scirent Ierosolymis esse et sacerdotes, et templum, et matricem religionis, et fontem, non puteum salutis ».

(2) De his cf. omnino Bossuet, Instruction pastorale sur les promesses de l'Eglise.

superstites: communionem dico Graecorum, communionem Prætestantiuni, ac demum communionem Romani episcopi.

In primis, continuatio cum Ecclesia apostolorum evidenter deest in omnibus communionibus Orientalium a Romana Sede separatis. Nec immerito arbitror circa eas (piae Nestorium vel Eutycheten habent auctorem, cum res in promptu sit, et ex supradictis satis innotescens. Verum de iis (piae a Photio et Caerulario oriuntur, paulo accuratius disserere nos cogit vel ipsa earum numerositas.

Porro avulsio a trunco apostolico manifestatur primo ex nomine, (plia non retinent nomen (pio cognominatam constat Christi Ecclesiam ab ipsis eius incunabulis. Quippe nomen *Catholicae* inditum fuisse societati christianae (piando primitus nata est, multiplici apparet argumento. Apparet ex ipso Symbolo apostolorum quod ab omnibus per orbem confessionibus christianis et nunc recipitur et semper receptum est: *Credo sanctam Ecclesiam catholicam*. Apparet ex usu vetustissimorum Patrum, Latinorum pariter et Graecorum, incipiendo ab Ignatio martyre (pii ad Smyrnenses scribit: *l'bi est Christus lesus, illic catholica Ecclesia* (1). et Polycarpo Ioannis discipulo, cuius presbyteri et diaconi, dum transmittunt acta martyrii eius ad caeteras ecclesias, emvclicas litteras sic inscribunt: *Ecclesia Dei quae Smyrnae peregrinatur, omnibus ubique terrarum sanctae et catholicae Ecclesiae paroeiciis* (2). Unde supra allatus est Clemens Alexandrinus Origenis magister, ex nomine catholico distinguens Ecclesiam veram ab omnibus haeresibus (3): tum Cyrillus Hierosolymitanus diserte asserens *hoc nomen esse proprium huius sanctae matris omnium nostrum*, ita ut quicumque fidelis in civitatibus peregrinatus fuerit, quaerere debeat, non ubi sit Dominicum, neque ubi sit simpliciter Ecclesia, sed ubi sit *catholica Ecclesia* (4). Hinc etiam in documentis historiae A-rianismi quae Athanasius affert in epistola ad monachos. Ecclesia illa (piam adversarii pro vora et legitima nobiscum unanimiter agno-

(1) Ignatius, epist. ad Smyrn., c. 8.

(2) Ecclesiae Smyrnenensis de martyrio S. Polycarpi epistola circulari», apud Aligne, Patr. grace, tom. 5.

(3) Clemens Alex., ubi supra Strom. l. 7, c. 17.

(4) Cyrill. Hier., ubi supra, Cathec. 18, n. 26.

scunt, eodem hoc nomine constanter appellatur (1). Et facile esset innumera alia congerere documenta : sed no longior excurrat testium depositio, unus sii pro omnibus Paeianus. quarti saeculi episcopus, qui in epistola ad Symprouianum Novatianuni, rem totam compendio exponit his verbis: ‹ Cum
 « post apostolos haereses exstitissent, diversisque nominibus
 « columbam Dei atque reginam lacerare per partes et sein-
 « dere niterentur, nonne cognomen suum plebs apostolic»
 « postulabat, (pio incorrupti populi distingueret unitatem, ne
 « intemeratam Dei virginem error aliquorum per membra
 « laceraret? Nonne appellatione propria decuit caput princi-
 « pale signari? Ego forte ingressus populosam urbem hodie,
 « cum Marcionitas, cum Apollinariacos, ('ataphrvgas, Nova-
 tianos et caeteros eiusmodi coniperissem (pii se christianos
 « vocarent, quo cognomine congregationem meae plebis agno-
 « scerem, nisi Catholica diceretur? Age, (piis caeteris ple-
 « bibus nomina tanta largitus est? Cur tot urbibus, tot natio-
 nibus sua quaeque descriptio est? Ipse ille qui catholicum
 « nomen interrogat, causam sui nominis nesciet, si requiram
 unde mihi traditum est. Certe non est ab homine mutuatum.
 «quod per saecula tanta non cecidit. Catholicum istud nec
 « Marcionem, nec Apellem, nec Montanum sonat, nec haere-
 ‹ ticos sumit auctores.... Quid? Parva nobis de apostolicis
 « viris, parva de primis sacerdotibus, parva de beatissimo
 « Cypriano martyre atque doctore currit auctoritas?... Quid
 † tot annosi episcopi, tot martyres, tot confessores? Si illi
 usurpando nomini huic auctores idonei non fuerint, nos
 idonei erimus negando? Et nostram potius auctoritatem
 Patres sequentur, et emendanda sanctorum cedet antiquitas.
 «et iam putrescentia vitiis tempora canones apostolicae an-
 tiquitatis eradent? Nec tamen aestues, frater, Christianus
 † mihi nomen est. Catholicus vero cognomen. Illud me mul-

ti) Athanasius, Historia Arianorum ad monachos. Sub n. 8 allert rjVMi-
plar epistolae Constantini Caesaris populo catholicae Ecclesiae urbis Alexan-
drinae. Et n. 23, litteras Constantii Maximi Angusti *episcopis et clericis*
catholicae Ecclesiae. Et n. SI, obtestationem secundani populi Alexan-
 drini : *Haec palam contestatur per eos qui postea subscribent, populas .!/<.*
'andrinus catholicae Ecclesiae, quae est sub ithanaslo r> verendissimo epi-
scopo.

^{\$H}
HIX

'»1»
'H!

b'

«4

M"

cupat, istud ostendit : hoc probor, inde significor.... Quare
 « al » haeretico nomine noster populus hac appellatione divi-
 « ditur, cum Catholicus nuncupatur » ib. Quae igitur cum ita
 sint, causa Orientalium pro indicata habenda est. Non enim
Catholicorum nomine ipsi veniunt, nec quisquam in mundo
 est qui *Ecclesiam Catholicam* vel audiens vel legens, intelli-
 geret significari communionem (pia Photium sequuntur du-
 cem et signiferum. Quin imo, ne ipsae quidem nomen istud
 vehit proprium appellativum sibi vindicare ausae sunt, seri-
 cum seipsas *Orthodoxam Ecclesiam* satis praesumptuose de-
 nominant, ab aliis appellantur ex determinata orbis parte in
 « pia consist uni, utputa *Ecclesia Russa. Ecclesia Graeca*, addito
 etiam plerumque cognomine *Schismatica*. a facto originali
 maxime conspicuo quod his sectis principium dedit, et de (pio
 mme paucis agendum est.

Iam igitur oportet ad ipsas origines ascendere, et iuxta
 superius praemissa, praecisum illud rupturae punctum quod
 semper cruentum manet, cum omnimoda evidentia signare.
 Et re quidem vera, patriarchatum Constantinopolitanum usque
 ad saeculum IX nonnisi partem Ecclesiae universalis fuisse
 sub primatu Apostolicae Sedis Romanae, apertissime constat.
 Huius rei fidem facium omnia concilia oecumenica in Oriente
 celebrata (2), legationes a Romanis Pontificibus tam crebro
 (Constantinopolim missae ad terminandas cuiusvis generis con-
 troversias, denique facta innumera luce meridiana clariora
 quibus palam fit. ibi quoque ab immemorabili agnitum fuisse
 et receptum id quod saeculo II testabatur Irenaeus his ver-
 bis: « Ad hanc enim Ecclesiam Romanam propter potio-
 « principalitatem necesse est omnem convenire Ecclesiam.
 « hoc est, eos qui sunt undique fideles » Bi. Et quod sae-
 culo VII tam nervose tamenque eleganter exprimebat S. Maxi-
 mus martyr. Orientalium decus atque lumen, in epistola ad
 Marinum Cypri presbyterum: « Omnes orbis terrarum fines.
 « et (pii ubique gentium Dominum vere rectaque fide conti-
 « tentur, velut in solem sempiternae lucis in sanctissimam

(1) Paeianus, epist. 1, de nomine catholico.

(2) Vido documenta superius allata. Quncst. 2, v. 2. praesertim vero
 ex Concilio Chalcedonensi in epistola Synodica ad S. Leonem Papam.

(3) Irenaeus, c. haeres., 1. 3, c. 3.

« Romanam Ecclesiam, eiusque confessionem ac fidem respi-
« ciunt, ex ipsa effulgurans exspectaiites iubar.... Ab initio
« enim (piando ad nos Dei Verbum assumpta carne descendit,
« unicum firmam basim ac fundamentum omnes ubique Chri-
« stianorum Ecclesiae eam quae ibi (Romae) est; maximam
« nacti sunt habentque Ecclesiam, ut in (piam, iuxta ipsam
« Salvatoris promissionem, portae inferi haudquaquam prae-
« valuerint, sed (piaae rectae fidei ac confessionis claves ha-
« beat» (1). Et rursus in epistola ad Petrum illustrem: « Si
« enim Romana Sedes non solum reprobum Pyrrhum (mono-
« thclitam), sed et male sentientem et male credentem indicat,
« perspicuum profecto est quia omnis qui eos qui Pyrrhum
« reprobaverunt anathematizat, Sedem Romanam, id est, Ca-
« tholicam Ecclesiam anathematizat.... Non enim fas est illum
« ex quacumque laude cognominari, qui iam olim damnatus
« est et abiectus ab Apostolica Sede Romanae urbis, donec
« ab ea recipiatur conversus ad ipsam, imo ad Dominum Deum
« nostrum per piam confessionem et orthodoxam fidem » (2).
Hanc porro ordinationem ex Christi instituto profectam con-
stanti pacificaque possessione in toto orbe Christiano viguisse,
Photius ipsemet sua priori agendi ratione monstravit, quando
deposito Ignatio legitimo patriarcha, Sedem Constantinopo-
litanam invadens, a Nicolao Papa I confirmationem sui epi-
scopatus omni ope obtinere nisus est. Intelligebat enim ac
probe sciebat, *qualiter absque Romande Sedis, Romanique Pon-*
tificis consensu, nullius insurgentis deliberationis daretur ter-
minus (3). Rem sic narrat Graecus scriptor Nicaetas: « Lega-
« tionem ergo et ille (Photius) Romam veterem destinat, et
« a Nicolao Papa legatos petit, qui in speciem quidem col-
« lapsam Ecclesiae disciplinam emendent, et damnatae Tco-
« nomaeorum sectae reliquias penitus extinguant: revera

(1) Παντα γαρ τὰ πέρατα τη οικουμένη , καί οί τον Κύριον ειλικρινώ
και όρθούόξω πανταχοΟ γη όμολογοϋντεξ,ώσπερ ει ήλιον φωτό αϊβιον
ει την Ρωμαίων άγιωτάτην Εκκλησίαν και την αντί) ομολογίαν και πι-
οτί ν, ίθυτενώ αποβλέπονσιν... Απαρχή γάρ τη πρό ήμα καταβάσεω
τον σαρκωθέντο Θεοϋ Λόγον, μόνην κρηπίδα και θεμέλιον αι ποΟσαι τών
Χριστιανών Έκκλησiai, την αυτόθι μεγίστην έκτήσαντό τε και έχούοιν etc.
Apud Migno, Patr. grace, torn. 91, pag. 138, scq.

(2) Apud Migne, ubi supra, pag. 144.

(3) In epist. Nicolai 1 ad Imperatorem Michaellem, in causa L'hotii.

!i

h'S
I Y
/λ 5
'(8,

M'

«autem, ut Romanae Ecclesiae auctoritate Ignatii exaucto-
 < rationem firmaret, testatoremque redderet. Legat ergo
 < Theophilum Amorii Episcopum et Samuelem.... per quos
 ¶ egregius ille non veritus est ad Pontificem Maximum men-
 « dacia praescribere: Ignatium senio et morbo confectum,
 ' corporisque invaletudine laborantem se munere abdicasse,
 suaque in insula et coenobio commorari.... Pontifex, legatis
 « exceptis, rerum Constantinopoli gestarum ignarus, duos
 «legatos Zachariam et Rodoaldum episcopos ablegat »^{<1?}.
 Vides igitur quomodo primus signifer hodiernae sectae Grae-
 corum, sua ipsius adhaesione nec non et agendi ratione ante-
 cedentem atque immemorabilem Ecclesiae statum luculenter
 ostenderit; quem postea mutare aggressus est, attentando
 depositionem Romani Pontificis, sibique supremam'auctori-
 tatem arrogando. Et ideo, cum propter immania scelera mox
 depositus iudicatusque est in Concilio Constantinopolitano
 inauditae innovationis reus fuit declaratus. *Definimus.... nec
 alium quemquam conscriptiones contra Sanctissimum Papam
 Senioris Itomae ac verba complicare et componere sub occasione
 quas/ diffamatorum quorundam scelerum, quod et nuper Pho-
 tius fecit. Quisquis' autem tantae iactantiae et audaciae fuerit,
 ut secundum Phothim.... iniurias contra Sedem Petri apostolo-
 rum principis moveat, aequalem et eandem quam ille condem-
 nationem recipiat.... Porro si synodus universalis fuerit congre-
 gata, et facta fuerit etiam de sancta Pomanorum Ecclesia quaevis
 ambiguitas et controversia, oportet venerabiliter et cum conve-
 nienti reverentia de proposita quaestione sciscitari et solutionem
 accipere, non tamen audacter sententiam dicere contra summos
 Senioris Hornae Pontifices* (2). Et cum a legatis Apostolicae
 Sedis oblatus esset libellus cui subscribere tenerentur qui ex
 schismaticis recipi vellent in Ecclesiam, rogata de eo Synodi
 totius sententia, omnium Patrum una voce laudatus atque
 probatus est. Libellus autem sic habebat : « Prima salus est
 < rectae fidei regulam custodire.... Et quia non potest Domini
 - nostri Iesu Christi praetermitti sententia dicentis: *Tu es
 Petrus, et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam*,
 haec quae dicta sunt, rerum probantur effectibus, quia in

(1) Apud Migne, Patr. grace., Toni. 105, pag. 515.

(2) Enchiridion, n. 277,

«Sede Apostolica immaculata est semper catholica servata
 | religio, et sancta celebrata doctrina. Ab huius ergo tude
 | atque doctrina separari minime cupientes, et Patrum ac
 praecipue sanctorum Sedis Apostolicae praesulum sequentes
 « in omnibus constituta, anathematizamus etiam Photium, (pii
 «contra sacras regulas et sanctorum Pontificum Romanorum
 « sacra decreta, repente de curiali administraiione saeculari-
 « (pie militia sublatus, superstito Ignatio Patriarcha, in Con-
 stantinopolitana est pervasorie institutus Ecclesia, donec
 Sedis Apostolicae sanctioni inobediens perseverans, cius
 « sententiam tam de se quam de Patriarcha nostro Ignatio
 | spreverit, et conciliabuli acta quod se actore contra Sedis
 Apostolicae reverentiam congregatum est, anathematizare
 « distulerit » (1). Hinc tandem clare efficitur quod cum du-
 centis circiter post annis, Michael Caerularius semina a Pho-
 tio relictas ad maturitatem et plenum fructum perducens,
 anno 1054 insolenter usurpavit titulum universalis Patriar-
 chae 2), anathematizavit omnes Latinorum ecclesias, vincu-
 lum dependentiae a Romana Sede, id esi, a sede principis
 apostolorum abripuit, et seipsum supremum caput asseruit:
 sese hoc faciendo separavit a matrice religionis, funditusque
 mutavit ea (piae pacifica et constanti possessione stabilita
 invenerat. Tunc ergo pars in totum insurrexit, et de repente
 in totum aliquod independens excrevit. Tunc contra truncum

(1) Apud Baronium, anno 860, η. XIX.

(2) « Qualis vero et quam detestabilis atque lamentabilis est illa sa-
 « crilega usurpatio qua te universalem Patriarcham iaetaS ubique et
 « scripto et verbo, cum omnis Dei amicus huiusmodi hactenus horruerit
 « honorari vocabulo? Et quis post Christum convenientius posset insi-
 « gniri hoc vocabulo, (piam cui dicitur divina voco: *Tu ce Petrus, <t*
 « *super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam !* Vcrumtamcn quia illo non
 « invenitur universalis apostolus dictus, quamvis princeps apostolorum
 « sit constitutus, nullus successorum eius tam prodigioso praenomino
 « consensit appellari penitus, licet Magno Leoni praedecessori nostro et
 « successoribus eius hoc sancta decreverit Chalcedonensis Synodus. Nempe
 « animadvertabant, non esse amicum sponsi, qui pro sponso vellet amari ;
 « quin potius paranympum et lenonem Antichristi qui adversatur et
 « extollitur super omne quod dicitur Dou% aut quod colitur, etc. » Epi-
 stola S. Leonis IX ad Michaellem Caecularium, apud Baronium, anno 1051,
 η. XII.

apostolicum truncus novus initiatus est a seipso incipiens, et ideo de hac ecclesia, necnon et de aliis omnibus quae in posterum ab ea prodierunt, verificatum invenitur id quod praedictum fuerat ab apostolis Domini nostri Iesu Christi: *Hi sunt ipsi segregant semetipsos.*

Iam de omnibus Protestantium sectis, adhuc facilior magisque obvia occurrit ratio. Nam primo, *habent nomen* (quod illos accusat, illorum impie ora obstruit, ut supra laudatus aiebat. Chrysostomus. Hoc enim nomen non solum est recenset per quatuordecim saecula penitus inauditum, verum et iam expresse importat protestationem seu insurrectionem contra Ecclesiam praecedentium saeculorum, e cuius sinu exierunt Reformatores ut. novum a fundamentis systema religionis initiarent. Ergo nomen est rupturae et discontinuationis, «pro vel negatur veritas verborum Christi: ecce ego vobiscum sum omnibus diebus, vel formaliter affirmatur discessus ab apostolica Ecclesia (piae Christi assistentia munitur. Etroque autem modo ponitur ipsa antithesis apostolicitatis. Nec opus est immorari in singulis nominibus quibus singulae protestantismi fractiones inter se discriminantur, cum plane sufficiat consideratio nominis generici sub (pro, usu communi, omnes illae sectae soient comprehendi. Caeterum hic quoque ad litteram applicatur id (pro saeculo 11 de haeresibus dicebat Clemens Alexandrinus ubi supra. Ex protestanticis namque sectis, *aliae* ([(idem appellantur e.r nomine, ut (piae appellatae sunt a Lutheri et Calvini et Arminio; aliae autem e.r gente, ut Anglicani; aliae autem e.r operatione, ut Quakeri et Methodistae; aliae autem e.r propriis dogmatibus, ut Sacramentarii et Anabaptistae, etc. Et hoc quidem obiter notatum velim, ut appareat euindem semper esse, et sibi identicum. haeresis characterem.

Ne tamen existimes inanem nos de solo nomine movere (piaestionem, absit. Iam enim ostensum est. quaestionem nominis esse in praesenti controversia intime connexam cum quaestione de ipsa n*. Et sane, si de separatione a trunco apostolico sermo sit, quid in historia luculentius ostendi potest (piam ruptura protestantium a toto antecedente christianismo? Quid notius (piam auctor a quo primum ipse protestantismiis originem duxit, tempus (pro incepit, locus ubi incepit? Quid demum magis evidenter impossibile, (piam ut de ea religione vel apparenter ostendatur qualiscumque conti-

nuatio cum quacumque religione temporum praecedentium? Certe, inter caeteras protestantismi secias, Anglicana communio est (piae a priori Ecclesiae formae minus recedere visa est. Nam specie saltem tenus episcopalem liierarchiam retinet, et. pastores habet qui adhuc materialiter occupant antiquorum episcoporum sedes: quin et officia celebrat (piae ex nostra liturgia de integro fere asservata esse constat. Et tamen, etiamsi omnes historiae voces reticerent substantialem ac radicalem mutationem religionis saeculo XVI in Anglia inductam, adhuc clamarent vel ipsi lapides. Quis enim viator Angliam perlustrans, dum vetera illa ac vere magnifica templa ingreditur (piae nunc protestantico cultui sunt dedicata, non statim animadvertit aliam omnino fuisse nativam eorum destinationem? Quis non videt vacua altarium loca? Quis non cogitat extinctum iuge sacrificium? Quis non sensibilibiter experitur mutatam aedem Dei viventis in mortuorum sepulcra, ita ut vel invitis in memoriam redeat lamentatio Prophetarum: *Repulit Dominus altare suum, maledixit sanctificationi suae, tradidit in manu inimici muros turrium eius, vocem dederunt in domo Domini, sicut in die solemni?* (1) Porro, ab uno

(1) « No connaissons-nous pas tous une Eglise qui a dans ses mains tous les instruments de la force matérielle, qui possède tant de tcin-
« pics magnifiques, merveilleusement destinés à être les théâtres d'une
« influence sans bornes sur des multitudes innombrables de peuples? Il
« en fut ainsi autrefois ; mais aujourd'hui ces temples sont vides et dé-
« serfs tout le jour, et semblent être les superbes sépulcres d'un culte
« mort, plutôt que les temples d'un culte vivant. Et comment donc ce
« triste changement s'est-il opéré ?... Qui peut visiter cette magnifique
« église, restaurée il y a très peu de temps, qui s'élève de l'ancre côté
« du fleuve, et considérer attentivement la superbe architecture qui en
« couronne le chevet, avec ses nombreuses niches et ses sculptures si dé-
« M licates, et ne pas sentir que le grand objet dont toutes ces merveilles
« n'étaient que des accessoires, en a été enlevé..., mais qu'il y eut là
« autrefois un autel (pie les hommes aimaient et révéraient, et qu'ils tc-
« liaient à grand honneur d'honorer. Qui peut assister au service divin
« célébré dans une cathédrale protestante, et voir tant de traces encore
« <pii rappellent les anciennes pratiques, tant d'objets qui ont perdu
« tonte leur puissance par l'absence des sentiments et des motifs (pii leur
« ont donné l'existence ?... Assurément, à un tel spectacle, et lorsque
« j'entends admirer la liturgie anglicane comme une oeuvre sublime et
« incomparable, sans réfléchir qu'elle est toute prise de la nôtre (pie l'on

disce omnes: imo a fortiori disce caeteros apud (pios vix ullum remansit vestigium cultus et religionis Patrum. Ergo et ipsi novi sunt, a seipsis inceperunt, matricem religionis reliquerunt; de quibus scriptum est: *Hi sunt qui segregant semetipsos*.

At in communione Romana, tanto evidentius apparet continuatio cum Ecclesia ab apostolis plantata, (piano manifestius monstratur in aliis ruptura et discontinuatio. Haec enim est (piaae retinet ut proprium, magnum illud *Ecclesiae Catholicae* nomen (1). Haec est cuius filii in toto mundo *Catholici* dicuntur simpliciter et sine addito. Haec etiam est. cuius nec auctor, nec initii tempus, nec originis locus post apostolos, cum qualibet verosimilitudinis apparentia assignatur. In ea ergo incunctanter agnosce nobilem truncum arboris quam plantaverunt apostoli: ex (pio quidem trunco multi rami tabentibus saeculis excisi sunt, dum ipsa arbor quae sua radice nititur, et semper eadem mansit, et usque nunc manet.

« a abolie, que ce qui eu a été conservé par les anglicans et forme la
 « partie essentielle de leur culte, n'est chez nous qu'une partie secon-
 « daire et qui sert de préparation à un rite plus solennel..., quand je
 « vois cette Eglise recueillir ainsi et préserver de la destruction les ac-
 « cessoires de notre culte, et estimer à un si haut prix le cadre même
 « qui ne fait que renfermer notre liturgie, je ne peux que la regarder
 « comme une mère frappée de la main de Dieu, en qui la lumière de
 « la raison s'est obscurcie, bien que les sentiments du cœur ne soient
 « pas encore éteinte, qui presse contre son sein et caresse le cadre main-
 « tenant vide qui entourait autrefois l'image de tout ce qu'elle aimait
 « sur la terre, et continue encore à remuer le berceau de son enfant qui
 « n'est plus ! » Card. Wiseman, Conférence sur la règle de foi
 catholique, apud Migne, *Démonstrations évangéliques*, torn. 15, pag. 828
 et seq.

(1) Nota (piod additum *Illo* manu usu consecratum, minime obstat evi-
 dentiae huius signi. Primo quia non est additum, quo omissio, Ecclesia
 nostra nondum est sufficienter designata ; sufficit enim nominare *Eccle-*
esiam Catholicam, et statim sine ambiguitate aut aequivocatione possibili
 per totum mundum indigitatur. Secundo quia nihil aliud adsignificat
 nisi determinatum centrum universalis illius unitatis a qua sumptum
 est Catholicae nomen. Tertio quia nullam novitatem prae se fert ; nam
 centrum catholicitatis in Ecclesia Romana a primis initiis indubitanter
 agnitus fuisse, testimonia hactenus recitata manifestissime demonstrant.

THESIS IX.

Cum apostolicitate

**Ecclesia (auctoritas ex successione apostolorum apostolica*)
 ubi super Sedem Petri maxime est romana. Moneatur, alibi
 vero tam evidenter deest ubi non est apostolica omnes
 quotquot in mundo sunt
 perquam manifeste illi imitatio nota, obsignentur.**

Apostolicitatem ministerii intime cohaerere cum apostolicitate originis adeo clarum est. ut declaratione vix ac ne vix quidem indigeat. Continuatio enim cum Ecclesia ab apostolis plantata includit per prius continuationem in formali ac principali parte quae est hierarchia. Sicubi ergo hierarchia non recta ab apostolis descendit, sicubi hodierni praepositi aliunde (piam ab apostolis suam derivant potestatem ac regendi auctoritatem, illi quoque esse non potest Ecclesia origine apostolica, sed solum secta quaequam, (piae decurrentibus saeculis per rupturam et segregationem incepisset a semelipsa.

Ergo quaecumque nunc demonstranda suscepimus, implicite iam in conclusionibus superioris propositionis continebantur. Verumtamen, ut supra dictum est, specialis atque explicita de apostolicitate ministerii proponitur consideratio, tum «quia nova suppeditat argumenta ad ostensionem veritatis, tum etiam quia haec eadem ministerii apostolicitas ad essentiam Ecclesiae (piae maxime intelligitur pertinere, utpote id a «quia societas ecclesiastica ita pendet, et quantum ad esse et quantum ad operationem in consecutionem finis, ut eo sublato, caetera quoque consequenter perirent atque ipso facto tollerentur. Et re quidem vera, in omni societate regimen est principium essendi necnon et operandi: principium quidem essendi, quia in unitate continet membra (piae alias disgregarentur et socialem formam amitterent: principium etiam operandi, quia socialia media applicat et ad executionem ducit. Porro in Ecclesia, regiminis auctoritas nequidem potest concipi, seclusa apostolicitate. Ratio facile patet, quia

Ecclesia est essentialiter regnum Christi, seu societas cuius supremum caput est Christus. Ergo non potest, pendere nisi a rectoribus qui a Christo missionem habeant. Ii autem qui non Christo missionem habent, non nisi illi sunt qui a Christi apostolis traducem servant potestatis. Insuper, Ecclesia est essentialiter societas Italicens pro fine supernatnralem beatitudinem nobis a Christo promeritam, ad quam non dantur media praeter ea quae sunt a Christo ipso suppeditata. Pereunto ergo ministerio apostolico, cui soli tanquam legitimo dispensatori haec media concredita fuisse constat, periret ex consequenti quidquid importat Ecclesiae ratio in ordine ad finem.

Vide ergo discrimen inter Ecclesiam et alias societates. Nam etsi in societatibus naturalibus aliqua auctoritas procul dubio necessaria sit, nullum tamen regimen determinate signatum dici potest essentialiter. Perennte enim vel amoto uno, manet in natura quidquid necessarium est ut alterum substituat. Sed et regimen superveniens possidebit de integro media omnia quae praesto erant praecedenti, quoniam ex eodem naturae fonte ista semper derivant. Hic autem non ita, eo quod visibile Ecclesiae regimen est essentialiter ministeriale per respectum ad summum hierarcham Christum. Pereunto autem vel extincto ministerio instituto ab eo, cuius respectu ministerium dicitur et est, nulla superest possibilitas subrogandi aliud: iam enim ministerium non esset, sed irrita quaedam auctoritatis usurpatio. Quocirca regiminis apostolicitas verissime assignatur tanquam essentialiter illud a quo in Ecclesia caetera omnia necessario pendent, et cum quo etiam caetera omnia necessario adsunt, prout evidenter ostendit promissio Christi: *Ecce ego vobiscum in omnes dies usque ad consummationem saeculi* (scilicet docentibus, baptizantibus, et quidquid ad ministerium pertinet impendentibus).

Sed nunc, quomodo innotescat haec ipsa ministerii apostolicitas, iure meritoque sciscitaberis. Nec a longe repetenda responsio: videlicet, per perennem et nusquam interpolatam successionem pastorum inde ab apostolis, iuxta illud Tertulliani, 1. de Praescript. cap. 32: « Edant ergo origines ecclesiarum suarum: evolvant ordinem episcoporum suorum ita per successiones ab initio decurrentem, ut primus ille episcopus aliquem ex apostolis vel apostolicis viris, qui tamen

« cum apostolis perseveraverit, habuerit auctorem et anteces-
 « sorem. Hoc enim modo Ecclesiae apostolicae census suos
 « deferunt, sicut Smyrnaeorum Ecclesia habens Polycarpum
 « ab Ioanne consecratum refert; sicut Romanorum, Clemen-
 « tem a Petro ordinatum edit: proinde utique et caeterae
 « exhibent quos ab apostolis in episcopatum constitutos, apo-
 « stolici seminis traduces habeant». Ratio autem satis in
 promptu est, quia cum hierarchia apostolica hominibus mo-
 rituris constaret, et tamen ex instituto Christi deberet esse
 perpetua, non remanebat ad perpetuitatem alius possibilis
 modus praeter successionem, qua novi praesules loco demor-
 tuorum antecessorum sufficerentur, *eamdem ac illi iuridicam*
personam semper sustinentes. Et hic nota, sermonem esse *de*
formali successione, distincta ab ea (piae *mere materialis* est,
 et cum apostolicitatis carentia omnino potest componi. Ma-
 terialis enim successio consistit in nudo facto occupationis
 eiusdem sedis per continuam episcoporum seriem. Sed for-
 malis addit permanentem identitatem eiusdem personae pu-
 blicae, ita scilicet ut non obstante titularium multiplicitate,
 nulla unquam in exercitio et arrogatione potestatis interces-
 serit mutatio substantialis. Non tamen requiritur ut eiusmodi
 successio *in singulis episcopalibus sedibus, inde ab apostolis*
existât. Alioquin post apostolorum aetatem nullae potuissent
 institui particulares ecclesiae cum regimine legitimo, ac per
 hoc, nullus fuisset relictus locus propagationi ipsiusmet uni-
 versalis Ecclesiae, quod absit. Aliunde vero evidenter ap-
 paret quod apostolicitas non solum habetur per directam ab
 apostolis vel apostolicis viris haereditatem, verum etiam per
 derivationem potestatis ab iis qui apostolici seminis traduces
 sunt constituti, ut supralaudatus aiebat Tertullianus.

Ergo demum, apostolicitas regiminis in integra Ecclesia
 satis superque ostenditur, ex hoc solo quod directa monstratur
 apostolorum hereditas in Sede principali, hoc est, in Sede e
 (pia venerandae communionis iura in caeteras omnes dima-
 nant. Unde, huic evidenti principio innixus scribebat Ire-
 naeus, 1. 3 cont. haeres., c. 2 et 3: « Ad eam traditionem ah
 « apostolis, (piae per successiones presbyterorum in ecclesiis
 « custoditur, provocamus eos (haereticos).... Traditionem apo-
 « stolorum in toto mundo manifestatam, in omni Ecclesia
 « adest respicere omnibus (pii vera velint videre, et habemus

‹ annumerare eos qui ab apostolis instituti sunt episcopi, et
 ‹ successores eorum usque ad nos.... Sed quoniam valde lon-
 ‹ guru est in hoc tali volumine omnium ecclesiarum enume-
 ‹ rare successiones, maximae et antiquissimae et omnibus
 ‹ cognitae a gloriosissimis duobus apostolis Petro et Paulo
 ‹ Romae fundatae et constitutae Ecclesiae, eam (piam habet
 ‹ ab apostolis fidem, per successiones episcoporum prove-
 ‹ nientem usque ad nos indicantes, confundimus omnes eos
 ‹ (pii quoquo modo praeterquam oportet colligunt. Ad hanc
 ‹ enim Ecclesiam propter potiore principalitatem necesse
 ‹ est omnem convenire Ecclesiam, hoc est, eos qui sunt un-
 ‹ dique fideles, in (pia semper ab his qui sunt undique, con-
 ‹ servata est ea quae est ab apostolis traditio. Fundantes
 ‹ igitur et instruantes beati Apostoli Ecclesiam. Lino episco-
 ‹ patiun administrandae Ecclesiae tradiderunt. Succedit autem
 ‹ ei Anacletus : post eum tertio loco ab apostolis episcopatum
 ‹ sortitur Clemens qui et vidit ipsos apostolos.... Huic autem
 ‹ Clementi succedit Evaristus, et Evaristo Alexander, ac dein-
 ‹ ceps sextus ab apostolis constitutus est Sixtus, et ab hoc
 ‹ Telesphorus qui etiam gloriosissimum martyrium fecit: ac
 ‹ deinceps Hyginus, post Pius, post quem Anicetus. Cum
 ‹ autem successisset Aniceto Soter, nunc duodecimo loco epi-
 ‹ scopatum ab apostolis habet Eleutherius. Hac ordinatione
 ‹ et successione, ea quae est ab apostolis in Ecclesia traditio
 ‹ et veritatis praeconatio pervenit usque ad nos. Et est ple-
 ‹ nissima haec ostensio ›. Ubi vides, Irenaeum dicere plenis-
 ‹ simam esse demonstrationem, tametsi in una solum sede suc-
 ‹ cessionem ostendisset, quoniam haec erat sedes principalis,
 ‹ in qua semper, ut Augustinus ait. epist. 43, n. 7, apostolicae
 ‹ cathedrae viguit principatus.

His igitur praemissis, iam facile atque evidenter demon-
 stratur, apostolicitatem regiminis in sola communione Ro-
 mana de facto inveniri. Integra autem expositio potest ad
 sequentia puncta reduci.

Primo. Nulla est sedes ab apostolis initiata si unam Ro-
 manam excipias), in (pia ostendatur successio episcoporum
*etiam mere materiali**, usque in praesentem diem. ‹ Videmus,

l)c *Ecclesia Christi.*

‹ inquit Bellarminus (1) ›, defecisse alias apostolicas sedes, An-
 « tiochenam, Alexandrinam, et Ierosolymitanam, in quibus
 « posteaquam a Persis vel Saracenis ea loca Romanis adempta
 « sunt, quod accidit ante annos IMM), aut nulla aut obscuris-
 « sima fuit successio.... Fatetur Calvinus, in Asia, in Aegypto,
 « et proinde Antiochiae, Terosolymae, et Alexandrine inter-
 « ruptam fuisse successionem. Sola restat Constantinopolitana
 « Ecclesia ex patriarchalibus. quae non videtur unquam Ga-
 « rnissee proprio patriarcha. At Constantinopolitana Ecclesia
 « non est apostolica, nec ostendit certam originem ab apo-
 « stolis. Tametsi enim Nicephorus Patriarcha in Chronologia
 « conatur deducere ab Andrea apostolo successionem episco-
 « porum Bizantii, tamen nulli veteres id tradunt, nec unquam
 « a Patribus Ecclesia Bizantina sive Constantinopolitana dicta
 « est apostolica, et Patres Concilii Constantinopolitani I in
 « epistola ad Damasum Romanum Pontificem, aperte fatentur
 « Ecclesiam illam novellam esse ».

Secundo. Minime tamen diffitemur quominus Sedes Con-
 stantinopolitana a suis initiis habuerit participatam apostoli-
 citatem, non secus ac illae aliae permultae, *quae nullum*, ut
 Tertullianus ait (2), *ex apostolis vel apostolicis auctorem suum*
proferunt, ut multo posteriores, quae denique quotidie instituun-
tur. Sed haec ipsa participata apostolicitas omnino cessavit
 quando saeculo XI formalis successio ablata est. Et sane,
 cum Caerularius assumens titulum oecumenici patriarchae,
 sese separavit a toto cuius pars hactenus exstiterat Ecclesia
 Constantinopolitana. mutatio maxime substantialis procul
 dubio inducta est. et iam in ea sede incepit esse alia omnino
 persona iuridica. Quaeritur ergo undenam suprema haec atque
 independens potestas patriarchis praefatae sedis obvenerit.
 Certe non iure successionis, quoniam in antecessoribus non
 erat. Nec etiam iure communicationis seu institutionis ali-
 cuius ad hoc ipsum missionem habentis, quia nullus est
 praeter Christum, a quo suprema potestas quovis modo de-
 scendere possit. Multo minus iure politico, quasi scilicet hae-
 reditas Petri ad Constantinopolitanam Sedem transire debue-
 rit, ex quo Constantinopolis facta est Roma nova et caput

(1) De notis Ecoles, c. 8.

(2) De Praescript. c. 32.

imperii, quia nemo nisi absurdissime contendet legem edictam a fundatore Christo eiusmodi esse, ut ad mutationes civilis ac terreni principatus mutaretur etiam ordo regiminis ecclesiastici. Superest igitur ut potestas quae saeculo XI incepit in CP. Patriarchis, fuerit usurpata: si autem usurpata, profecto non apostolica. Proinde, etsi perseveraverit successio materialis, formalis tamen tunc penitus extincta est, et ipso facto periit apostolicitas ministerii non in sola tantum CP. sede, verum etiam in aliis omnibus ecclesiis quae quoquo modo eam sequuntur ducem et magistram.

Et simile ratiocinium adhibebis circa Ecclesiam Anglicanam aliasque congeneres, nisi quod evidentiori adhuc, si fieri potest, convincuntur argumento, quoniam ibi initium totius constitutionis hierarchiae a potestate civili aperte noscitur exstitisse. De caeteris vero communionibus protestanticis in quibus abrogata est vel ipsa forma episcopalis regiminis, et nulla prostat successio etiam pure materialis, nihil opus est dicere, cum ne apparentia quidem aut vestigium conservatae ab apostolis potestatis apud eas invenire sit.

Tertio. Regimen apostolicum, ut patet ex praemissis in Quaest. 3, non est in plures indépendantes fractiones divisibile. Praeterea, inter omnes apostolos unum esse constat principaliter a Domino Iesu Christo constitutum: unum, inquam, e duodecim, (piem Matthaeus diserte *primum* appellat (1), cui ante ascensionem oves et agnos specialiter Dominus commendavit (2), (pii etiam post descensum Spiritus Sancti primas in omnibus partes habuisse legitur '3k quem demum ore unanimi integra Traditio *Principem Apostolorum* appellat. Impossibile igitur est ut haereditas huius apostolorum principis in aliqua communione sit, quin eo ipso in ea sola, tota indivisibilis apostolicitas ministerii dici debeat conservata. Hinc, si in communione Romana successio Petri ostenditur, non solum plenissima prostat demonstratio de apostolico regimine in ea hodiedum perseverante, verum etiam

(1) « Duodecim autem apostolorum nomina sunt haec: Primue, <Si>ion
« i/ai *dicitur Pctrun*, et Andreas frater eius, Iacobus Zebedaei, etc. »
Matth. X-2.

(2) Ioan. XXI-15 et scq.

(3) Cf. *supra*, Quaest. 1, Thés. I, §2.

novo argumento defecisse convincuntur omnes in globo communionem separatae. Atqui revera in Sede Romana (pam Petrus initiavit et retinuit usque ad mortem (1), notoria est usque in presentem diem successio episcoporum, absque omni interpolatione aut personae iuridicae mutatione (2). Ergo ex successione Romanorum episcoporum super Petri sedem (quae etiam apud nos est sedes principalis), uno eodemque tempore ostenditur apostolicitas hierarchiae nostrae, et notantur omnes sectae ut quae omni apostolico regimine sint destitutae.

Quocirca, nos usque nunc utimur eodem ipsissimo argumento, quo saeculo II utebatur Irenaeus ubi supra; et saeculo IV Epiphanius, Haeres. 27, n. 6; tum Optatus in l. 2 de schism. Donat, n. 2; tum Augustinus in epist. 53, n. 2, necnon et in Psalmo abecedario contra partem Donati. — luvatur autem hic referre verba Optati sic demonstrantis veram Ecclesiam contra Parmenianum schismaticum: « Igitur negare non potes scire te in urbe Roma Petro primo cathedram episcopalem esse collocatam, in qua sederit omnium apostolorum caput Petrus..., in qua una cathedra unitas ab omnibus servaretur, ne caeteri apostoli singulas sibi quisque defenderent, ut iam schismaticus et peccator esset, qui contra singularem cathedram alteram collocaret. Ergo cathedram unicam quae est prima de dotibus, sedit prior Petrus:

(1) Nota ibi esse factum historicum, quod integra attestatur Traditio, tam apud Latinos quam apud Graecos; de quo plura dicuntur infra, ubi do Romano Pontifice. Interim vero observabis ipsum tot et tantis testimoniis firmari, ut vel ipsi doctiores protestantium nullam amplius hac de re quaestionem moveant.

(2) Cum dicitur perennis et nusquam interpolata successio, non sic accipias velim, quasi nullum deberet interponi intervallum temporis inter mortem praedecessoris et electionem successoris; neque etiam quasi nullus omnino sit in tota serio, de cuius legitimitate dubitetur. Sed intelligitur talis successio pastorum ita sese excipientium, ut nunquam Sedes etiam vacans aut per dubium titularem occupata cessasse dicenda sit: quatenus regimine antecessorum virtualiter perseveranto in iure Sedis semper vigente et semper agnito, semper etiam de certo successore habita est cura. Ita cuim fit ut non interpolata sit successio, accipiendo negationem interpolationis secundum quod fert indoles materiae, ot humanus modus succedendi in regno electivo, ad cuius normam Christus Ecclesiam suam noscitur instituisse.

i x
/hj
Ψ8>

M

« cui successit Linus, Lino successit Clemens, Clementi Anacletus, Anacleto Evaristus, Evaristo Alexander, Alexandro Sixtus, Sixto Telesphorus, Telesphoro Hyginus, Hygino Anicetus, Aniceto Pius, Pio Soter. Soteri Eleutherius. Eleutherio Victor, Victori Zephyrinus, Zephyrino Callistus. Callisto Urbanus, Urbano Pontianus, Pontiano Anterus, Antero Fabianus, Fabiano Cornelius, Cornelio Lucius, Lucio Stephaniis, Stéphane Sixtus, Sixto Dionysius, Dionysio Felix, Felici Eutychianus, Eutychiano Caius, Caio Marcellinus, Marcelline Marcellus, Marcello Eusebius, Eusebio Miltiades, Miltiadi Sylvester, Sylvestro Marcus, Marco Tullius. Iulio Liberius, Liberio Damasus, Damaso Siricius, hodie qui noster est socius, cum quo nobiscum totus orbis commercio formatarum in una communionis societate concordat ». Hucusque Optatus. Nunc autem, a temporibus Optati successionem ostendimus continuatam usque in hodiernum diem hoc modo. Siricio successit Anastasius. Anastasio Innocentius I, Innocentio Zosimus, Zosimo Bonifacius I, Bonifacio Celestinus I, Celestino Sixtus III, Sixto Leo Magnus. Leoni Hilarius, Hilario Simplicius, Simplicio Felix III, Felici Gelasius I, Gelasio Anastasius II. Anastasio Symmachus. Symmacho Hormisdas. Hormisdas Ioannes I. Ioanni Felix IV. Felici Bonifacius II, Bonifacio Ioannes II. Ioanni Agapetus. Agapeto Silverius, Silverio Vigilus, Vigilio Pelagius I. Pelagio Benedictus I. Benedicto Pelagius II, Pelagio Gregorius Magnus, Gregorio Sabinianus, Sabiniano Bonifacius III. Bonifacio III Bonifacius IV, Bonifacio IV Deusdedit. Deusdedit Bonifacius V, Bonifacio Honorius. Honorio Severinus. Severino Toannes I V, Ioanni Theodorus I. Theodoro Martinus I, Martino Eugenius I. Eugenio Vitalianus, Vitaliano Adeodatus, Adeodato Donus I, Done Agathe, Agathonio Leo II, Leoni Benedictus II, Benedicto Toannes V, Ioanni Conon. Cononi Sergius I, Sergio Ioannes VI. Ioanni VI Ioannes VII. Ioanni VII Sisinnius, Sisinnio Constantinus, Constantino Gregorius II, Gregorio II Gregorius III, Gregorio III Zacharias, Zachariae Stephanus II. Stephane II Stephanus III. Stephano III Paulus I, Paulo Stephanus I V, Stephano Adrianus I. Adriano Leo III, Leoni Stephanus V, Stephano Paschalis I. Paschali Eugenius II. Eugenio Valentinus, Valentino Gregorius IV, Gregorio Sergius II. Sergio Leo IV,

QUAESTIO VI.

Leoni Benedictus III, Benedicto Nicolaus I. Nicolao Adrianas IT, Adriano Toannes VIH, Toanni Marinus, Marino Adrianas HI, Adriano Stephaniis VI, Stephano Formosus, Formoso Bonifacius VI, Bonifacio Stephanas VII, Stephano Romanus, Romano Theodorus II. Theodoro Ioannes IN, Toanni Benedictus IV, Benedicto Leo V, Leoni Christophorus, Christophoro Sergius HL Sergio Anastasius HI, Anastasio Lando, Landoni Ioannes X, Toanni Leo VI, Leoni Stephaniis VIIT, Stephano Toannes XI, Toanni Leo VII, Leoni Stephanas TX, Stephano Martinas II, Martino Agapetus IT, Agapeto Ioannes XII, Toanni Leo VHI. Leoni Benedictus V. Benedicto Toannes XIII, Toanni Benedictus VI, Benedicto Domis IT, Dono Benedictus VII, Benedicto Ioannes XIV. Toanni Bonifacius VII. Bonifacio Ioannes Xλ', Toanni Gregorius V. Gregorio Sylvester II, Sylvestro Toannes XVII, Toanni XVII Ioannes XVIII. Toanni Sergius I V, Sergio Benedictus VHI. Benedicto Ioannes XIX. Toanni Benedictus IX, Benedicto Gregorius VI, Gregorio Clemens II. Clementi Damasus II, Damaso Leo IX, Leoni Victor II, Victori Stephanas X, Stephano Nicolaus II, Nicolao Alexander IT, Alexandro Gregorius VII, Gregorio A'ictor III, Victori Urbanus II, Urbano Paschalis II. Paschali Gelasius IT, Gelasio Callistus IL Callisto Honorius II, Honorio Innocentius II, Innocentio Celestinus H. Celestino Lucius II, Lucio Eugenius HI, Eugenio Anastasius IV, Anastasio Adrianas IV, Adriano Alexander III, Alexandro Lucius HI, Lucio Urbanus HI. Urbano Gregorius VIIT, Gregorio Clemens HL Clementi Celestinus HI. Celestino Innocentius III, Innocentio Honorius HL Honorio Gregorius IX. Gregorio Celestinus IV. Celestino Innocentius TV, Innocentio Alexander IV, Alexandro Urbanus IV. Urbano Clemens IV, Clementi Gregorius X. Gregorio Innocentius V, Innocentio Adrianas V, Adriano Ioannes XXL Toanni Nicolaus IIT, Nicolao Martinas IV. Martino Honorius IV, Honorio Nicolaus IV, Nicolao Celestinus V, Celestino Bonifacius VIII. Bonifacio Benedictus XT, Benedicto Clemens V, Clementi Ioannes XXH, Ioanni Benedictus XII, Benedicto Clemens VI, Clementi Innocentius VI. Innocentio Urbanus V, Urbano Gregorius XI, Gregorio Urbanus λ 1. Urbano Bonifacius IX, Bonifacio Innocentius VII. Innocentio Gregorius XII. Gregorio Martinas V. Martino

Engenius IV, Eugenio Nicolaus V, Nicolao Callistus III, Callisto Pius II, Pio Paulus II. Paulo Sixtus IV, Sixto Innocentius VIII, Innocentio Alexander VI, Alexandro Pius III. Pio Iulius II, Inlio Leo X, Leoni Adrianus VI, Adriano Clemens VII, Clementi Paulus III. Paulo Iulius III. Iulio Marcellus II, Marcello Paulus IV, Paulo Pius IV. Pio IV Pius V, Pio V Gregorius XIII. Gregorio Sixtus V. Sixto Urbanus VII, Urbano Gregorius XIV, Gregorio Innocentius IX. Innocentio Clemens VIII. Clementi Leo XI. Leoni Paulus V, Paulo Gregorius XV, Gregorio Urbanus VIII, Urbano Innocentius X. Innocentio Alexander VII, Alexandro Clemens IX. Clementi IX Clemens X. Clementi X Innocentius XI. Innocentio Alexander VIII, Alexandro Innocentius XII, Innocentio Clemens XI, Clementi Innocentius XIII. Innocentio Benedictus XIII. Benedicto Clemens XII. Clementi Benedictus XIV. Benedicto Clemens XIII. Clementi XIII Clemens XIV, Clementi XIV Pius VI, Pio VI Pius VII, Pio VII Leo XII. Leoni Pius VIII, Pio Gregorius XVI, Gregorio Pius IX. Pio IX Leo XIII, Leoni XIII Pius X qui nunc Ecclesiae Catholicae praeest, sicut eidem praeerat tempore Augustini Anastasius, et tempore Optati Siricius, et tempore Irenaei Eleutherius (1).

Sic ergo demonstratur Ecclesiae Romanae veritas ex nota apostolicitatis, prout haec nota in evangelio et primitiva traditione signata invenitur. At quis non agnoscet in invicta illa stabilitate sedis Principis apostolorum, etiam veri nominis miraculum seu factum ex natura sua extraordinarium Dei interventum manifestans? « Si enim, ut Bellarminus notat (2), veteres tanti fecerunt ad veram Ecclesiam ostendam, continuationem duodecim vel viginti vel quadraginta pontificum, quanti nos facere debemus continuationem non interruptam pontificum ducentorum sexaginta et amplius? Praesertim cum videamus defecisse alias apostolicas sedes....

(1) Hic notatur Pontifex qui ultimus est in catalogo Irenaei, Optati, et Augustini, respective.

(2) De notis Ecclesiae, cap. 9.

« et in ipsa urbe Roma toties mutata esse formam tempo-
 « ralis domini, nunc imperatoribus, nunc regibus Gothorum.
 « nunc exarchis Graecorum, nunc etiam consulibus sive iuste
 « sive iniuste dominantibus, et ipsam urbem aliquoties ever-
 « sam, et tamen sedem Petri nunquam defecisse neque ever-
 « sam fuisse, sed immobilem semper permansisse». Immo-
 bilem autem dico, quamvis ad eius destructionem per tot
 saeculorum intervalla atque vicissitudines, non sola valuerit
 temporis edacitas aut naturalis rerum humanarum inconstan-
 tia, verum etiam vehemens ille atque continuus portarum
 inferi impetus, quem notissima totius historiae monumenta
 testantur.

Crescit autem argumentum si quis attendat quod mirabilis
 illa religionis successio a Christo usque ad nos, suas habet
 radices in ipso mundi initio et primo humani generis exordio.
 Nec difficile aut longum erit connexionis rationem de integro
 reperire. Sufficit enim considerare ex una parte institutiones
 nostras, ex altera illas Judaeorum. Sume initium a nostris,
 inspiciendo leges disciplinae nostrae, nostras Scripturas, no-
 stra sacramenta necnon et sacrificium, specialiter vero bap-
 tismum in quo consecratur christianus sub expressa invocatione
 Trinitatis, tum eucharistiam in qua recolitur memoria mortis
 Iesu Christi et sancitae in eius sanguine remissionis pecca-
 torum. His adiunge regimen ecclesiasticum, universalis Ec-
 clesiae societatem, episcopos, presbyteros, diaconos, et totam
 hierarchiam ad regendum populum Dei praepositam. Sane
 vero, res adeo singulares ac determinatae certam atque prae-
 cisam habent originem : sed quam originem nisi Iesum Chri-
 stum et discipulos eius, quandoquidem ascendendo gradatim
 a saeculo in saeculum, principium ibi invenitur, et non su-
 perius? Ibi cum ipso nomine christiano incipiunt institutiones
 istae. Si baptismum et eucharistiam habemus, auctor est Iesus
 Christus: ipse est (pii reliquit discipulis suis haec signa pro-
 fessionis christianae, haec suorum operum memorialia, haec
 suae gratiae instrumenta. Scripturae etiam nostrae, ad unam
 omnes, tempore apostolorum editae inveniuntur, nec ante
 nec post. In ipsis denique apostolis origo episcopatus est.
 Quod si inter episcopos nostros unus principatur, apparet
 etiam primatus unius inter apostolos, imo (pii nunc apud nos
 primatum gerit, ab ipso christianismi exordio agnitus est ut

successor illius qui primus erat sub Christo, id est, Petri.	I
Haec sunt lacta luce meridiana clariora, quae nullus nisi	I
plane caecutiens aut negare poterit aut in dubium adducere.	I
Iam ergo institutionum nostrarum origo tenetur.	I
Nunc autem ascendendo eodem modo ad originem institu-	I
tionnm Tudaicarum ((piae totius christianismi vestibulum et	I
praeparatio noscuntur exstitisse), necessarium etiam erit con-	I
sistere ad Moysen, vel ad origines quae apud Moysen inve-	I
niuntur assignatae. Iudaei quippe, sicut et nos, habebant	I
suas leges, observantias, sacramenta, Scripturas, ac hierar-	I
chiam. Sacerdotium manebat in familia Aaron fratris Moysis:	I,
ab Aaron et filiis eius oriebatur omnis distinctio sacerdota-	I
lium cognationum, quarum unaquaeque suam stirpem agno-	
scebat. Nec recentioris institutionis erant festa solemnia.	
Quaecumque enim in Paschate fiebant, referebant noctem in	
(pia populus a servitute fuerat liberatus in exitu de Aegypto.	I
Pentecostes etiam, legis datae quinquagesimo post die me-	I
moriain revocabat. Festum tabernaculorum in quo ab imme-	
morabili cunctus populus singulis annis, unius hebdomadae	
<1ul i 1 / i <1111 i pnt iiri i < / nro 1 vi / n v nnn m t-l q y h noot yo nmt n _	

punctis fixis, in quibus tota incardinafur religionis historia? Quid nisi facile medium reperiendi successionem religionis nostrae, et originem eius sese cum ipsis mundi primordiis immiscentem ac vehiti confundentem? Quanta igitur convictio veritatis filiis Dei, cum vident quod a Pio X nunc feliciter regnante, ascenditur serie non interrupta usque ad Petrum constitutum a Christo apostolorum principem: unde, median-
tibus pontificibus (pii sub lege mosaica servierunt, venit ad Moyseu et Aaron, et inde ad patriarchas, inde ad mundi exordium ! Quae successio, (piae traditio, quae mirabilis rerum continuatio.' Quam nulla humana mens aut excogitare, aut exsequi potuit, sed ille solus qui omnibus temporibus domi-
natur, apud quem mille anni sicut dies unus! (1).

(1) Ita fere Bossuet, *Discours sur l'histoire universelle*, 2^{me} Part., c. 29-31.

PARS SECUNDA

DE INTIMA CONSTITUTIONE ECCLESIAE

«antea discessit dicens ad discipulos: *Surt/ite, abeamus hinc.*
 «et ad iudaeos: *Relinquetur vobis domus vestra deserta*, sed
 « aeternam habeat possessionem, ut sit ei ipse possessio,
 « iisdem discipulis repromittens: *Ecce. e<jo robiscum sum usque*
 « *ad consummationem saeculi* » (1).

Nunc igitur, post demonstratam credibilitatem veritatis Ecclesiae Catholicae, ad intimam eius constitutionem exponendam veniendum est. In quo quidem theologiae vestibula iam relinquimus, quia deinceps omnibus fontibus ex quibus sacra doctrina procedit, omnibusque regulis per (pias dirigitur, uti licebit. Ad cuius evidentiam considerandum est quod divina institutio Ecclesiae Catholicae cum eius infallibili magisterio tanta cohaeret connexione, ut unum ab altero nequaquam possit in credibilitate separari. Non quod notione et conceptu ista convertantur: esse Ecclesiam a Deo, et infallibili eam instrui auctoritate. Sed eatenus sunt intime connexa, quatenus infallibilem auctoritatem sibi Ecclesia de facto vindicat, eamque omnibus sub anathemate credendam imponit, imo instar basis et fundamenti in oeconomia religionis collocat. Atqui impossibile omnino est ut aliqua religio sit a Deo, et verum non sit ipsummet totius doctrinae quam religio illa praedicat fundamentale principium. Impossibile est ut firma falsi dogmatis fides requiratur ut essentialis conditio ad ingressum arcae extra (piam non est salus. Impossibile demum ut civitas Dei ea dicatur, cuius integra compages mendacio vel certe errori superstrueretur. Quapropter eadem evidentia (pia credibile est Ecclesiam Catholicam esse veram ecclesiam Christi ab omnibus ineundam sub poena damnationis aeternae, credibile quoque est infallibili eam magisterio ex assistentia divina donari. Sed quid inde sequatur facile est videre. Sequitur plane, accipiendas esse ut genuinas sacras Scripturas necnon et Traditiones (pias ut tales suis fidelibus proponit, adeoque omnia iam praesto esse principia verae et proprie dictae theologiae. Si quid igitur circa haec ipsa principia, et specialiter circa Ecclesiae infallibilitatem in posterum disputabitur, non huc praecise tendet disputatio, ut primo et absolute demonstretur veritas, sed solum ut novis

(1) Hieronymus, in h. 1.

innotescat rationibus, et praesertim ut idoneis ad hominem argumentis refellatur error haereticorum qui ex solis Scripturarum documentis omnes fidei controversias volunt terminari.

Caeterum. hic vel maxime recolenda est distinctio superius tradita de corpore et *anima* Ecclesiae. Sciendum quippe, nomine corporis intelligi societatem ecclesiasticam in quantum huiusmodi, seu multitudinem hominum visibilibus quibusdam vinculis colligatorum sub regimine hierarchiae a Christo institutae in ordine ad ultimum beatitudinis finem. Et omnis quidem societas inter homines consuevit dici corpus: nec a longe repetenda est appellationis ratio, quae manifeste desumitur ex similitudine corporis organici naturalis. Nunc autem Ecclesia aliquid amplius habet prae caeteris societatibus, cum linis eius proximus sit vita supernaturalis in suis membris influenda: et ideo, dum hunc finem, sin minus in omnibus, at certe in aliquibus infallibiliter assequitur, aptissime in ea distinguitur anima praeter corpus. Nam sicut corpus humanum habet ex anima ut anima est, elevationem ad gradum vitae quae in corporeitate non clauditur, ita proportionem quadam, mysticum Ecclesiae corpus ex interioribus gratiae habitualis donis quibus ornantur eius membra, denominatur vivens vita spirituali seu divina, quae in sociali organismo qua tali, non formaliter, sed principiative dumtaxat conti-

constituitur in esse corporis independenter ab anima, quia praecisione facta ab interioribus habitibus gratiae et virtutum, iam intelligitur socialis membrorum colligatio sub hierarchia instructa duplici potestate, tum iurisdictionis seu imperii, tum ordinis seu dispensationis sacramentorum. Et ideo corpus ibi est simpliciter natura prius quam anima, imo vero, habet in se id quo ministerialiter sive instruimentaliter esse animae causatur. — Hinc tertio, alia est forma corporis Ecclesiae secundum quod corpus sociale est praecisive, et alia forma eius secundum quod est vivens vita gratiae. Quamquam posterior haec forma ab illa priori suo modo dependet, et cum in eodem subiecto resideat, nequaquam facit alteram ecclesiam, sed uni verae Ecclesiae ultimam addit perfectionem. « Cum Ecclesia sit corpus Christi vivens, duplicem primo
 < putamus distingui posse in eo vitam: alteram externam et
 < socialem, cuiusmodi competere potest cuicumque bene institutae societati, alteram internam quae singula membra
 ¶ immediate afficit vel afficere potest. Ratione huius alterius vitae duplex distingui solet elementum in Ecclesia, interius et exterius, anima et corpus. Corpus iis elementis constituitur quibus forma socialis Ecclesiae continetur, nempe ministerio pastorum oviumque subordinatione, professione fidei, sacramentorumque participatione. Anima sunt dona
 < interiora fidei et caritatis, gratiae sanctificantis, caeterarumque virtutum. Duplex ergo principium formale distinguendum est in Ecclesia: alterum *principium formale societatis*, alterum *principium vitae supernaturalis in membris*.
 < Illud essenziale est Ecclesiae ut ea sit societas, mediumque idoneum hominibus pro consequenda iustitia et salute; hoc
 < necessarium est membris ut illud assequantur et sint, propter quod ad Ecclesiam sunt vocati » (1).

Et nunc quidem, circa Ecclesiae corpus primo et principaliter versari debet nostra consideratio, quia de societate ecclesiastica reduplicative in quantum societas est. praesens currit tractatus: ex consequenti autem suis locis dicetur et de anima. Porro in corpore organico naturali tria potissimum solent distingui. Primo membra ex quibus integratur. Se-

(1) Palmieri, de Romano Pontifice, Prolegom. § XI,

eundo nervi per «pios movetur. Tertio membrum praecipuum, capitis dignitatem oblinens, in quo praedicti nervi motore-
originem habent et radicem. Quare, huic analogiae inhae-
rentes, praesentem disputationem in tres articulos dividimus,
dicturi primum de membris quibus constat corpus Ec-
clesiae, secundo de potestate ei propria, tertio de sub-
iecto potestatis, hoc est de hierarchia.

CAPUT PRIMUM

QUAESTIO VII.

1) E E C C L E S I A E M E M B R I S

Plurimae de membris Ecclesiae prodierunt sententiarum diversitates, quas per prius recensere oportet, tum ut intelligatur quaestionis status, tum ut de variis Patrum dictis recta aestimatio esse possit.

Sententiae haereticorum. — Ab iis exordiendo quae magis a veritate elongantur, primo loco poni debet opinio asserens *Ecclesiam esse praedestinatorum congregationem*, ita scilicet ut soli et omnes praedestinati sint Ecclesiae membra. Sic olim Waldenses, Ioannes Huss, et Wiclefus damnati in Concilio Constantiensi (1). At secundum hanc opinionem sequeretur Ecclesiam non solum esse penitus invisibilem, verum etiam nulla omnino realitate constare extra Deum, quandoquidem praedestinatio ut sic nihil ponit in homine, sed est actus in ipso Deo manens. Et certe, praedestinatus esse potest etiam ille qui adhuc secundum praesentem statum paganus est vel mahumetanus, et christianae religioni per omnia extraneus. Unde, ut alia innumera absurda praetermittam, vinculum colligans Ecclesiam et in unum corpus eam coaptans non esset, forma actu et realiter membra alliciens, sed pura denominatio extrinseca sub (pia nemo ratione utens veri nominis societatem unquam intellexit.

Huic opinioni succedit sententia Calvini, secundum quam *solis quidem praedestinati constat Ecclesia, non tamen omnibus indiscriminatim, sed iis dumtaxat qui iam consecuti sunt praedestinationis effectum*, id est, veram illam fidem quae semel habita non potest amitti, et per (piam homo in iustitia et sanctitate immobiliter est confirmatus. Duo enim docet Calvinus: «Primo, fidem semel habitam nunquam in aeternum «perdi posse, et proinde omnem qui habet fidem, necessario esse praedestinatum. Secundo docet veram Ecclesiam (quam

(1) Scsh. XV.

« distinguit ab Ecclesia externa in qua sunt boni et mali), a
 « solo Deo cognosci posse, eiusque fundamentum esse divinam
 « electionem, quia nimirum constat ex fidelibus qui necessa-
 « rio sunt de numero electorum » (1). Porro si a sententia
 ('alvini demas tantum inamissibilitatem fidei semel habitae,
 necessariamque eius cum praedestinatione connexionem, re-
 manebit opinio Lutheranorum et aliorum communiter Prote-
 stantinm, docentium *ceram Ecclesiam ad quam pertinent privi-
 legia et promissiones, solis iustis constare*, qui etiam sunt omnes
 veri credentes, quamdiu vere credentes sunt, siquidem nihil
 aliud praeter fidem ad iustificationem requiratur. Sed haec
 ipsa Protestantium opinio fuse fuit in superioribus declarata 2 .
 et ideo non est cur de ea longior currat expositio.

Protestantibus autem iam aliquo modo praeiverant plures
 antiquae haereses, quibus commune fuit excludere malos a
 regno Dei quod est Ecclesia praesens. De quarum numero fuit
 primo haeresis *Catharorum* sive Novatianorum. « Cathari, in-
 « quit Augustinus (3), qui seipsos isto nomine quasi propter
 « munditiam superbissime atque odiosissime nominant, secun-
 « das nuptias non admittunt, poenitentiam denegant. Novatum
 « sectantes haereticum ; unde etiam Novatiani appellantur ». Fuit etiam haeresis *Pelagianorum*: « Hi Dei gratiae in tan-
 « tum inimici sunt, ut sine hac posse hominem credant facere
 « omnia mandata divina.... Destruunt etiam orationes quas
 « facit Ecclesia, sive pro infidelibus et doctrinae Dei resisten-
 « tibus ut convertantur ad Deum, sive pro fidelibus ut au-
 « geatur in eis fides et perseverent in ea.... In id etiam pro-
 « grediuntur, ut dicant vitam iustorum in hoc saeculo nullum
 « omnino habere peccatum, et ex his Ecclesiam Christi in hac
 « mortalitate perfici, ut sit omnino sine macula et ruga » (4). Fuit denique haeresis *Donafistarum*, de qua paulo accuratius dicendum, ut bene intelligantur auctoritates Augustini quae nobis in hac quaestione opponentur.

(1) Bollarminus, l. 3 de Ecclesia, c. 2. — Nota semel pro semper quod vera fides seu fides iustificans apud Protestantes, non ea demum est <pia credimus vora esso (piae a Deo sunt revelata, sed specialis fiducia quod quis firmiter tenet peccata sibi propter merita Christi non imputari.

(2) Supra, Thes. 2.

(3) Augustinus, de haeresibus, Haeres. 38.

(4) Id., ibid. Haeres. 88.

« Donatiani vel Donatistae sunt, qui primum propter ordi-
 « natum contra suam voluntatem Caecilianum Ecclesiae Car-
 « thaginensis episcopum schisma fecerunt, obiicientes ei cri-
 « mina non probata, et maxime quod a traditoribus divina-
 « rum Scripturarum fuerit ordinatus. Sed post, causam cum
 « eo dictam atque finitam falsitatis rei deprehensi, pertinaci
 « dissensione firmata, in haeresim schisma verterunt, tanquam
 « Ecclesia Christi propter crimina Caeciliani.... de toto ter-
 « rarum orbe perierit, ubi futura promissa est, atque in Aiti-
 « cana Donati parte remanserit, in aliis terrarum partibus
 « quasi contagione communionis exstincta. Audent etiam re-
 « baptizare catholicos, ubi se amplius haereticos esse firina-
 « runt, cum Ecclesiae Catholicae universae placuerit, nec in
 « ipsis haereticis baptisma commune rescindere » (1). Horum
 igitur haereticorum generale principium fuit, sacramenta extra
 Christi Ecclesiam nequaquam posse valide ministrari, ipsam
 vero Ecclesiam veram nullos in se malos continere, sive ii
 mali dicantur qui directe aliquo crimine sese contaminaverunt,
 sive etiam qui cum eis communicando, eiusdem contagionis
 participes effecti sunt. Propterea namque in sola parte Donati
 Ecclesiam superstitem asserebant, quia sola Donati pars sese
 a Caeciliano separaverat. Verum, (pia verosimilitudine com-
 munionem suam omnis labis expertem vindicassent? « Unde
 « ergo, aiebat Augustinus, 1. 3 c. epist. Parmen, n. 18, tanti
 « greges Circumcellionum? (2). Unde tantae turbae conviva-
 « rum ebriosorum, et innuptarum, sed non incorruptarum,
 innumerabilia stupra feminarum? Unde tanta turba rapto-
 « rum. avarorum, feneratorum? Unde tam multi per suas
 « quique regiones notissimi, tantumdem volentes, sed non
 « tantumdem valentes, Optati? Quid ad haec respondebunt? »
 Porro non una fuit horum haereticorum responsio. Quidam
 dicere audebant, venialia esse ista et parvi aestimanda, quae
 idcirco a verae Ecclesiae communione non necessario abesse

(1) August. Haeres. 69.

(2) « Circumcelliones, genus hominum agreste et famosissimae auda-
 « ciae, non solum in alios immania facinora perpetrando, sed nec sibi
 « eadem insana feritate parcendo. Nam per mortes varias, maximeque
 « praecipitiorum et aquarum et ignium, seipsos necare consueverunt, etc. ». August., Haeres. 69.

deberent. « Solent enim isti etiam hoc dicere, pensantes
 « ea non in statera aequa divinarum Scripturarum, sed in
 « statera dolosa consuetudinum suarum. Quidquid enim sce-
 « leris et iniquitatis inebriat multitudinem, amittit examinis
 « veritatem. Sed ideo sunt tanquam sincerissimum speculum
 « proposita hominibus oracula coelestium paginarum, ut ibi
 « quisque videat quodlibet peccatum quantum sit. quod forte
 « magnum est et male viventium caeco more contemnitur.
 « Potuitne gravius divinis eloquiis accusari avaritia, quam
 « ut idololatriae demonstraretur aequalis, et eius nomine ap-
 « pellaretur, dicente Apostolo : *Et avaritia quae est idolorum*
 « *servitus?* Potuitne maiori poena digna indicari quam ut inter
 « illa crimina poneretur, quibus obsessi regnum Dei non pos-
 « sidebunt? Aperiantur oculi cordis ne frustra pateant oculi
 « corporis, et legant praedicatorem liberum veritatis in prima
 « ad Corinthios scribentem: *Nolite errare, neque fornicarii,*
 « *neque idolis servientes, neque adulteri, neque molles... regnum*
 « *Dei possidebunt* » (1). Itaque alii aliud quaerebant effugium,
 impudentissime mentientes « se vel non habere tales in con-
 « gregatione sua, vel incognitos sibi esse » (2. ; veram porro
 Ecclesiam non omnium malorum communionem respuere, puta
 occulorum, sed eorum tantum qui notorii essent. In his ergo
 adversariorum principiis procedebat *ad hominem* argumen-
 tatio Augustini, et inde lucem accipiunt plura eius dicta quae
 alias videri possent difficilia, ut infra apparebit.

Operae autem pretium erit animadvertere quemadmodum
 omnes errores hactenus recensiti suum habuerint qualecum-
 que fundamentum in humana illa cogitatione, contra quam
 praemunire nos voluit Christus in parabola zizaniorum: >7-
mile factum est regnum coelorum homini qui seminavit bonum
semen in agro suo. Cum' autem dormirent homines, venit ini-
micus eius et superseminavit zizania in medio tritici, et abiit....
Accedentes autem servi patrisfamilias di.rerunt ei: Domine, nonne
bonum semen seminasti in agro tuo? Ende ergo habet zizania?
Et ait illis: inimicus homo hoc fecit, ^ervi autem di.rerunt ei:
Vis, imus et colligimus ea? Haec, inquam, humana cognitio
 est, scandalum patiens in eo quod a regno Dei malum non

(1) Augustinus, l. 3 c. cpist. Panuon. n. 9.

(2) Id., ibid. n. 11.

omnino excludatur, et nullum in hac parte discrimen admit-
tens inter regnum Dei in Ecclesia militante, et regnum Dei
quod futurum speramus in aeterna beatitudine. In quo qui-
dem nonnihil latere videtur deliramenti Manichaeorum, dum
non considerant quod malum nihil aliud est quam simplex
boni privatio, quae etiam non potest esse totalis et absoluta.
Unde mali adhuc capaces existunt vinculi sanctae commu-
nionis; imo non possent propter solam malitiam a corporis
unitate excidere, quin ipso facto solveretur omnis compages
ecclesiasticae societatis, et ex consequenti destrueretur ipsum
medium a Deo provisum ad consummationem sanctorum in
aedificationem corporis Christi. Quare in parabola praecitata
respondet paterfamilias: *«O», ne forte colligentes zizania, era-
dicetis cum eis et triticum.* Sed de his infra. Interim vero facile
videbis omnes illos haereticos qui mentiebantur esse apud
se Ecclesiam omnino sine macula et sine ruga, non potuisse
utcumque stare suis principiis, nisi vel impudentissime negando
facta, vel corrumpendo ipsas primas notiones boni et mali,
id est, malum vocando bonum, et zizania triticum. Unde
Augustinus ad Donatistas: « Vae impudentissimae negationi,
«si apud se ista non esse: vae sceleratissimae perversitati,
«si frumenta esse responderint » (1). Sed sceleratissimam
istam perversitatem ad extremum usque perduxit Lutherus,
cum dixit opera iusti omnia esse peccata mortalia, sed tamen
non imputari si adsit fides, et proinde eum (pii habet fidem,
simul esse iustissimum et in omni opere peccare.

Et de haereticorum quidem opinionibus, hactenus. Sequitur
nunc brevis expositio sententiarum (piae apud theologos re-
periuntur.

Sententiae theologorum. — Primo loco, historicae sal-
tem veritatis gratia recenseri debet singularis modus dicendi
Suarezii, (pii Disp. 9 de fide. Sect. 1, n. 13 et seq., vult so-
lam fidem, eamque internam, esse formam constituentem
corpus Ecclesiae, adeoque in huius corporis membris annu-
merari omnes schismaticos, omnes excommunicatos, omnes
etiam non baptizatos dummodo fidem habeant. Itemque omnes
haereticos materiales, qui nimirum invincibiliter veritatem
Ecclesiae Catholicae ignorantes, ex errore inculpabili adhae-

(1) L. 3 c. epist. Parmen, n. 18.

rent seclis, earunique doctrinam profitentur. « Sunt, inquit,
 † inter catholicos sententiae quae praeter fidem requirunt in
 « membris Ecclesiae quamdam externam coniunctionem et
 « inter se et cum capite. Excludunt igitur ab Ecclesia schi-
 « smaticos atque excommunicates, et ratio esse potest quia
 « unitas est unius reipublicae et civitatis. Talis autem unitas
 « intelligi non potest sine coniunctione membrorum inter
 « se et cum principe, iuxta illud Rom. XΓΓ : *Unum corpus*
 « *sumus, alter alterius membra...* At enim modus hic loquendi
 « mihi non satis probatur, primo quia qui veram fidem reti-
 « nent sunt membra Christi, nam ab illo recipiunt influxum et
 « actum spiritualis vitae. Ergo et Ecclesiae, etc. ». Et post-
 quam sententiam suam de schismaticis et excommunicatis late
 est prosecutus, de non baptizatis tandem subdit: « Est alia
 « sententia (piae praeter fidem requirit ad unitatem Ecclesiae.
 « characterem baptismalem. Solos itaque baptizatos censet
 « esse membra Ecclesiae.... Mihi tamen magis placet fidelem
 « catechumenum inter Ecclesiae membra numerare, quod sentit
 † Castro, ac probari potest rationibus iis quibus ostendimus
 « fidem esse formam (piae unit Ecclesiae membra ». Hanc
 opinionem aliqui explicare conantur, et ad merum modum lo-
 quendi, quamvis ineptum et minus castigatum reducere **I**.
 Revera videtur Suarez habuisse prae oculis duplicem Eccle-
 siae considerationem. Unam secundum quam abstrahit a de-
 terminata forma positivae institutionis Christi, prout scilicet
 eadem semper exstitit ab initio mundi usque nunc, semper
 colens enmdem Deum in fide eiusdem Mediatoris. Alteram
 secundum (piam includit peculiares condiciones quae ei in
 Novo Testamento supervenerunt. Priori autem considerationi

(1) « Quod Suarez... iidem tanquam solam formam essentialem ab aliis
 « proprietatibus et institutis a Christo in sua Ecclesia determinatis di-
 « stinguit ita, ut illa forma essentialis sufficiat non solum ad notionem
 « generaliore[m] Ecclesiae Dei in terris, sed etiam ad rationem Ecclesiae
 « Christi, atque idcirco catechumeni, excommunicati, ipsique schismatici
 « quaindiu iidem retinent, simpliciter sint ac censeri debeant membra
 « Ecclesiae Iesu Christi, *hic, inquam, sire doctrinae sire locutionis modus*
 « *admittendus non est, quanquam dissensio inter catholicos theologos sit po-*
 « *tins in modo loquendi quam in re ipsa* ». Frauzelin, de Ecclesia, Thes. 11
 in Corollario. Et infra dicit hunc modum loquendi *parum commodum*, qui
nobis probari non potest, etc.

inhaerere eximium inde mihi persuadeo, quod de catechumenis loquens dicit: « Neque obstant in contrarium adducta. Solum
« enim probant catechumenos non esse de Ecclesia, quantum
« ad eas peculiare conditiones et veluti accidentia quae

Christus Ecclesiae superaddidit, non vero non esse quoad
« ea quae sunt quasi de substantia Ecclesiae, (piaae semper
« eadem fuit, quae duo sunt in Ecclesia prout nunc est, di-
« stinguenda » (1). Unde, quaecumque superius dixerat de
schismaticis et excommunicatis, in eodem sensu non imme-
rito forsitan accipies. Verumtamen, quidquid nunc sit de
priori isto respectu sub quo Ecclesiam considerat, minime
diffitendum est modum eius dicendi multis subesse incommo-
dis, et non posse omnino admitti, ne magna suboriatur con-
fusio. Certe, nomine corporis Ecclesiae venit apud omnes,
compages illa visibilis societatis institutae a Christo. Ad quam
duobus modis aliquis pertinere potest: vel voto tantum (quod
ad salutem satis est si debitae adsint conditiones), vel re etiam
et actu (quod plane requiritur ut (piis simpliciter membrum
Ecclesiae et dicatur et sit). Atqui, loquendo de his qui actu
vinculum visibilis societatis partiepant, nullus catholicus di-
xerit solam fidem, praesertim interiorum, esse formam (pia
corporis unitas constituitur. Liceat ergo in posterum a Suarezii
opinione, cuius tota singularitas in verbis est. penitus prae-
scindere.

Quare, ad rem quod attinet, theologi omnes facile conve-
nient in sequenti assertione his generalibus terminis enun-
tiata: videlicet, *ad rationem membri Ecclesiae requiri et suffjk
cere baptismum simul cum vinculo unitatis fidei et commu-
nionis catholicae*, quatenus quisquis baptismo initiatus est, iure
saltem et exigentia characteris ad Catholicam semper perti-
neat: praeterea vero, de facto etiam eidem copuletur, nisi vel
haereticus vel schismaticus vel excommunicatus exsistat. Hanc
certam atque concordem theologorum sententiam sic declarat
Catechismus ad parochos, Part. 1. de nono Symboli articulo,
n. 9: « Tria tantummodo hominum genera ab ea (Ecclesia)
« excluduntur, primo infideles, deinde haeretici et schisma-
« lici, postremo excommunicati. Ethnici quidem, quod in Ec-
clesia nunquam fuerunt, neque eam unquam cognoverunt.

(1) Suarez, <lc fide, Diep. 9, Sect. 1, n. 18.

« nec ullius sacramenti participes in populi christiani socie-
 « late facti sunt. Haeretici vero atque schismatici, quia ab
 « Ecclesia desciverunt.: neque enim illi magis ad Ecclesiam
 « spectant, quam transfugae ad exercitum pertineant a quo
 « defecerunt. Non negandum tamen quin in Ecclesiae pote-
 « state sint, ut qui ab ea in indicium vocentur, puniantur
 « et anathemate damnentur. Postremo etiam excommunicati.
 « quod Ecclesiae indicio ab ea exclusi, ad illius communio-
 « nem non pertineant donec resipiscant. De caeteris autem
 « quamvis improbis et sceleratis hominibus, adhuc eos in
 « Ecclesia perseverare dubitandum non est: idque fidelibus
 « tradendum assidue, ut si forte Ecclesiae antistitum vira Ha-
 « gitiosa sit. eos tamen in Ecclesia esse, nec propterea quid-
 « <piam de eorum potestate detrahi certo sibi persuadeant ॥

Consulto autem dixi *sententiam unanmem, generalibus ter-
 minis expressam*, quia cum ad determinationem singularum
 conditionum descenditur, incipiunt opinionum diversitates.
 Et omnes quidem baptismum requirunt, sed quidam volunt
 satis esse baptismum etiam mere existimatum, sicut si quis
 ob aliquam causam occultam invalide suscepisset sacramen-
 tum, vel ex falsa praesumptione facti reputaretur accepisse.
 Rursus, concors est omnium sententia, necessariam esse uni-
 tatem fidei et communionis catholicae, eamdemque nonnisi
 per haeresim vel per schisma vel per excommunicationem
 amitti. Sed nunc quaeritur quaenam illa haeresis sit. a visi-
 bili Ecclesiae corpore hominem excludens: an haeresis etiam
 occulta, etiam mere interna, an illa tantum quae in exter-
 nam atque notoriam transit professionem? Item, an quaelibet
 excommunicatio? De qua adhuc maior ratio dubitandi esse
 potest, (plia quoad excommunicates, non solum est distinctio
 inter notorios et occultos, verum etiam inter vitandos et to-
 leratos. In his ergo terminis controversia continetur.

Notandum porro, controversiam hanc nequicquam officere
 omnimodae certitudini dogmatis de Ecclesiae visibilitate:
 (pia quidem certitudo propriis argumentis in superioribus
 firmata, manet a multiplicitate sententiarum quae in prae-
 senti proferuntur, prorsus independens.

In primis manet inconcussa visibilitas Ecclesiae Catholicae,
 in quantum vera Dei Ecclesia est. Visibilitas enim eiusmodi
 est visibilitas credibilitatis ex notis praecedenter declaratis

resultans, qua apparet tunc credendum esse quod inter omnes societates religiosas in inundo existentes, haec sola legitima est et genuina. Porro ista visibilitas allicit coetum in universali, et non singulos distributive sumptos; nam nemo sane dixerit esse fide divina credibile aut credendum, quod hic vel ille designatus homo sit vere, et non specie tenus tantum, ad Ecclesiam pertinens. Nihil igitur obesse poterunt dubia adhuc existentia circa conditiones ad minimum requisitas, ut singulus quisque sociale vinculum vere participet. Et non occurrit ibi etiam apparens difficultas, nisi forte quoad supremum caput a quo tota de integro pendet societas. Sed facile respondetur, ipsum certo innotescere ut verum ac praecipuum membrum Ecclesiae, independentem omnino a sententiis inter theologos nunc agitis, idque vel ex solis conclusionibus hactenus demonstratis. Nam si verae sunt illae, sequitur plane quod ad infallibilem Dei providentiam pertinebit procurare, ut nulli falso capiti integra adhaereat Ecclesia, et ex consequenti, ut nemo recipiatur in pontificem sumum, qui non habet omnes membri conditiones, quaecumque tandem illae sint. Non ergo ullo modo periclitatur visibilitas Ecclesiae ut Ecclesiae verae.

Sed manet etiam in luto visibilitas Ecclesiae consideratae in ratione societatis cuius membra sese invicem debent individualiter agnoscere, praesertim in iis quae spectant subordinationem omnium ad pastores. Nam haec visibilitas profecto non exigit ut de nullo dubium esse possit, an pertineat necne ad Ecclesiam, sed satis est ut quoad plerosque habeatur certitudo: eam dico certitudinem (piae moralis est. et in praxi apud homines sufficiens. Atqui tales sunt limites quibus continetur theologorum inter se dissensio, ut eiusmodi cognoscibilitas membrorum in nulla sententia absolute tollatur. Caeterum. si qua forte occurreret opinio non satis cohaerens cum praefato visibilitatis principio, in quo tanquam in firmissimo dogmate omnes unanimi confessione conveniunt, non ex opinione infirmaretur dogma, sed magis ex dogmate opinio. Quippe, ubi ad auctoris cuiuspiam auctoritatem appellas, immerito sane ex iis (piae minus consequenter sub opinione ponit, deduceres ipsum recedere a principiis quibus certissime et immobiliter se adhaerere palam profitetur. Solum enim sequitur, logicae regulas non satis forsitan fuisse ab eo observatas.

H

,

Ht

fti

Ergo omnibus modis, multiplicitas opinionum quae de Ecclesiae membris apud theologos inveniuntur, intactam prorsus atque inconcussam relinquit certitudinem eorum omnium quae hactenus fuerunt demonstrata. Quin imo, omnia principia in secunda potissimum thesi exposita, iure meritoque in praesenti accipi potius possent instar criteriorum, ad diuicandum quinam inter mullos diversa opinantes magis ad veritatem accedere videantur. Et haec quidem semel pro sernper annotata velim. Nunc autem statim veniendum est ad declarationem doctrinae, quinque propositionibus comprehensam, (piarum prior est ut sequitur.

THESIS X.

1^o quod primo ei principaliter requiritur ut «pii.* xit Ecclesiae membrum, ext character baptixmalix, ixque non putative tantum, xed in rei veritate xuxceptux. 1*01*1*0 tanta ext vix huiiix cliaracterlx, ut nixi aliquo ipxiux baptizati netu linee eiux eiltcacla Impediatur. MCinpei* u^re^ct hominem unitati corporix Ecclexlae Catholicae. Ideo ilii omnex qui uxum rationlx nondum adepti, quocumque tandem modo et a qulbuxcumque sacramentum baptixmatix vere acceperunt, ipxo fhcto intei* vera corporix eiux membra numerantur.

§ E

Baptismus esse ianuam Ecclesiae, seu id (pio primo homo admittitur in societatem christianam. id est catholicam E. documenta tum Scripturae tum perpetuae Traditionis luculenter demonstrant.

Sane Christus ipse praestituit normam secundum (piam in suam Ecclesiam homines adunarentur, cum dixit Mattii. XXVII1-19: *Docete omnex pentes, baptizantes eos*. Hinc. Act. 11-14 dicitur: *Qui erpo receperunt sermonem eius baptizati sunt, et appositae sunt Ecclesiae tunc nascenti) in die ilia animae*

(1) Adverte synonymiam terminorum : *societatem christianam, id ost catholicam*. Nam societas Christiana non est nisi vera Ecclesia Christi, vera autem Ecclesia Christi non est nisi Catholica, ut ex praemissis constat.

circiter tria millia. Hinc etiam Paulus aperte exhibet baptismum tanquam initiationem ad Christi corpus quod est Ecclesia: *In uno Spiritu*, inquit i Cor. XII-13, *omnes nos in unum corpus baptizati sumus, sive iudaei sive gentiles, sive servi sive liberi*. Et demum, Coloss. II-11, comparat baptismum circumcisioni qua olim populo Dei aggregabantur filii Abrahae secundum carnem: *Circumcisi estis circumcisione non manufacta et exspoliatione corporis carnis, sed in circumcisione Christi, consepulti estis in baptismo* (1).

Idem quoque Patres docent. Nam concors omnium sententia est, catechumenos quantumvis in praeparatione proxima existentes, nondum tamen ad ecclesiasticam societatem

non pertinet quisquis est omnino extra participationem propriorum bonorum eius. Atqui tales sunt omnes non baptizati; non enim habent ius etiam radicale ad sacramenta aut alia communia Ecclesiae bona, sed ut Dionysius 1. de hierarch, eccles. c. 7 ait, « expertes sunt participationis et initiationis » omnium sacramentorum hierarchicorum, quia ex divina naturae subsistentiam nondum acceperunt. Accedit et argumentum adhuc manifestius, nam etsi societas aliqua habere possit in sua iurisdictione eos etiam qui foris sunt ut transfugae et desertores, nusquam tamen fieri potest ut aliquis intus sit. quin societas in eum propriam possit exercere potestatem. Atqui in omnes non baptizatos nulla est Ecclesiae potestas, nulla iurisdictio, iuxta illud Tridentini, Sess. XIV, cap. 2: « Constat certe baptismi ministrum indicem esse non oportere, eum Ecclesia in neminem indicium exerceat, qui non prius in ipsam per baptismi ianuam fuerit ingressus. Denique in omni societate oportet esse originale aliquod factum quo singulus quisque ad eam initietur et in ea admittatur. Eiusmodi autem factum in Ecclesia nihil aliud esse (piam susceptionem baptismatis, semper et ubique est creditum. Nam a suscepto baptismo unusquisque denominatur fidelis (1), id est ad Ecclesiam pertinens, et ita quidem ut nulla alia opus sit conditione, uti paulo infra videbimus, nisi per modum removentis prohibens: ne scilicet id quod propria vi sua baptismus natus est efficere, ullo contrario obstaculo impediatur. Bene ergo concludes, primam et fundamentalem conditionem requisitam in Ecclesiae membro, esse baptismum.

Sed nunc ulterius quaeritur an sit necessarius baptismus valide susceptus, an forte sufficiat baptismus solum existimatus. ut si quis non vere habens baptismi sacramentum.

(1) «Interroga hominem, Christianus est Respondet tibi, non sum, si « paganus est aut Incluons. Si autem dixerit, sum ; adhuc quaeris ab eo: « catechumenus an fidelis? Si responderit, catechumenus, inunctus est, « nondum lotus... Ecce modo loquor et fidelibus et catechumenis ». Augustinus, Tract. 44 in Ioan. n. 2.

habere tamen reputetur. Dictum est enim supra, quod non desunt aliqui ita opinantes. « Ad hoc ut aliquis sit de corpore Ecclesiae, non requiri characterem, sed externum baptismum; nec externum baptismum requiri ut quis censeatur et sit de Ecclesia, sed tantum ut admittatur. Si quis enim petit admitti ad Ecclesiam, id non fiet sine baptismo. Tamen si quis dicat se baptizatum, et non constet contrarium, admittetur ad sacramenta caetera, et per hoc erit de corpore Ecclesiae. Et signum huius est, quia si postea innotescat illum non fuisse baptizatum, siquidem culpa ipsius illi sit factum, expelletur de congregatione, nec recipietur nisi post poenitentiam baptizetur. At si non culpa eius, non repelletur, sed perficietur in eo quod deerat, nec iudicabitur non fuisse in Ecclesia sed indicabitur intrasse aliunde quam per ordinariam portam ». Ita Bellarminus l. 3 de Eccles, c. 10, qui tamen huic doctrinae non multum fidere videtur. Nam cum occasione solvendae cuiusdam difficultatis eam exposuisset, postea addit aliam responsionem (piam dicit meliorem: « Posset tamen, inquit, etiam responderi, *et me-* » eos (pii non sunt baptizati, et tamen habentur pro baptizatis, esse de Ecclesia secundum apparentiam exteriorum tantum, id est, putative, non vere. Nec tamen inde sequitur ut Ecclesia sit invisibilis, etc. ». Et re quidem vera, praefata illa opinio (piam Bellarminus tribus Driedoni, et moderni nonnulli adhuc sequuntur (1), nullo modo videtur posse admitti.

Etenim primo, quoties aliquis actus requiritur ut initiatio ad societatem, requiritur actus non existimatus tantum, neque etiam pure materialis, sed determinate validus. Et ratio est clara, quia actus invalidus est nullus, sicut matrimonium invalide contractum est nullum, et emissio voti invalida est nulla, et in civilibus naturalizatio invalida nequaquam sortitur effectum. Et licet contingat invaliditatem hanc ignorari, non tamen propterea in rei veritate quidquam efficitur. Quare si postea detegatur vitium, etiam in foro externo reputabuntur nulla fuisse quaecumque ex dicto 'actu' consecuta sunt. Idem igitur nunc dicendum est de baptismo. — Praeterea, quisquis est Ecclesiae membrum, habet verum ius in com-

ti) Palmieri, de Rom. Pout., Prolgom. § 11, η. I.

munia Ecclesiae bona. Hoc enim est de ratione membri in quocumque corpore sociali. Atqui homo non valide baptizatus, quantumvis reputetur talis, non vere esse potest particeps bonorum Ecclesiae, puta sacramentorum. Ergo non vere, sed secundum solam apparentiam est de corpore. — Denique locus iuris canonici, l. 3 Decretal. Tit. 43, cap. *ApoMicain*, (piem pro sua sententia afferunt adversarii, nihil concludit. * Presbyterum, ait Innocentius III, quem sine unda baptismatis
(extremum diem clausisse significasti, quia in sanctae matris
(Ecclesiae fide et Christi nominis confessione perseveraverit.
« ab originali peccato solutum et coelestis patriae gaudium
« esse adeptum adserimus incunctanter. Lege super octavo
« libro Augustini de civitate Dei. ubi inter caetera legitur:
« *liaptismus invisibiliter ministratur, quem non contemptus reli-*
gionis, .^! terminus necessitatis e.rcludit. Librum etiam B. Am-
« brosii de obitu Valentiniani idem adserentis revolve. Sopitis
« igitur quaestionibus doctorum, Patrum sententias teneas et
« in ecclesia tua iuges preces hostiasque Deo offerre iubeas
« pro presbytero memorato ». Haec, impiam, intentum non
demonstrant, quia auctoritas ista facit quidem pro existentia baptismi flaminis, cum (pio hominem salvari nos etiam incunctanter asserimus, sed quaestionem nullatenus attingit. Revera id tantum declarat Pontifex: defectum sacramenti non impedire salutem in eo qui bona fide putat se fuisse baptizatum, ac per hoc, non afferre in casu ullam rationem dubitandi an putativus ille presbyter fuerit necne, de numero eorum (pii cum in gratia decesserint, iuvare possunt per suffragia Ecclesiae. Sed nedum insinuet Innocentius hominem istum ad corpus Ecclesiae re pertinuisse, ipsum potius diserte assimilari, catechumenis, sicut apparet ex allatis citationibus Patrum, praesertim vero Ambrosii in oratione funebri Valentiniani Imperatoris qui sine dubio simplex catechumenus obierat.

Obiiciunt tamen: *Xenio scit certo qui sint rere baptizati, tum quia, sacramentum nunquam est calidum sine interna intentione ministri, tum quia cum exterior baptismus exhibetur, pauci adsunt qui rideant. Ergo si ad rationem membri Ecclesiae non satis esset baptismus etiam mere existimatus, iam non sufficienti certitudini' constare posset quinam de eius corpore exsistant, et ex consequenti tolleretur visibilitas.*

Sed responsio ad hoc argumentum iam fuit in superioribus praeformata. Nempe duplex in praesenti distinguenda est certitudo, sicut et duplex ratio visibilitatis. Est visibilitas (piam habere debet Ecclesia ut Ecclesia vera, et est visibilitas (piam habere debet in suis membris ut societas simpliciter. Prior equidem eas requirit conditiones quae stricte dictam generent certitudinem, sed in obiectione non tangitur, quia afficit coetum in communi, et habetur per notas seu signa credibilitatis. His namque innixi, certo indicamus esse prudenter fide divina credendum quod Ecclesia Romana est legitima Ecclesia Christi, et quod ex consequenti constat hominibus vere baptizatis, siquidem instituit Christus ut per verum baptismum copularetur sibi sanctae Ecclesiae corpus. Sed praedicta credibilitatis evidentia aut fidei certitudo nequaquam respicit singula in particulari individua, quia adhuc verum erit Ecclesiam Romanam esse Ecclesiam veram, hominibusque constare vere baptizatis, etiamsi inter eos qui ad eam censentur pertinere, nonnulli admisceantur qui caractere baptismali putative tantum insigniti, *nonni*/ apparenter etiam* in unitate corporis existant.

Ut

Hinc, vel argumentum adversariorum extra quaestionem est, vel non tangit nisi visibilitatem illam quae in Ecclesia esse debet sicut in omni alia humana societate, quatenus scilicet requiritur ut socii sint sibi invicem *in indicidao* cognoscibiles, et certo quidem cognoscibiles. At vero, certitudo hic necessaria non amplius est certitudo stricte sumpta, non certitudo fidei, non certitudo etiam simplicis credibilitatis, sumendo credibilitatem in sensu theologico vocabuli. Sed satis est certitudo in humano commercio sufficiens, id est, excludens omne dubium quod in ordine ad praxim ut prudens habeatur (1). Hoc autem modo accipiendo certitudinem, omnino negandum est quod certo sciri non possit qui sint vere baptizati. Nec obstat necessitas internae intentionis in ministro, prout satis superque declaratum est in proprio loco, ubi de sacramentis in communi (2). Et universim loquendo, omnis

|»*

(1) De supremo capite quod in sua individualitate essenziale est Ecclesiae, nunc non agitur. Ipse enim pertinet ad priorem considerationem visibilitatis, ut notatum est supra, in huius Quaestionis prolegomeno. Vide ibi dicta.

(2) Cf. Tom. 1 de Sacram. Quaest. 61.

ratio quam nunc in contrarium afferres, facile retorqueretur contra visibilitatem aliarum societatum, puta societatis domesticae; nam pauci etiam adsunt qui videant (piando matrimonium contrahitur, et necessarius etiam est ad verum matrimonium tam ut sacramentum quam ut in purum naturae officium, internus duorum contrahentium consensus. Nemo tamen propterea dixerit societatem domesticam esse invisibilem.

Cave igitur ne confundas duplicem certitudinem quam importat et exigit duplex Ecclesiae visibilitas. Una est speculativa in ordine ad id quod fide divina credendum est; altera est practica in ordine ad socialem conversationem. Prior respicit collectivitatem in communi; posterior vero respicit singulos in individuo. Et quoad istos visibilitas manet in tuto, si conditiones membri Ecclesiae sint tales, ut pro modo (piores apud homines communiter procedere consueverunt, in exteriori apparentia et existimatione nequaquam esse possint quin *regulariter et ordinarie loquendo*, in rei etiam veritate constent. Et tamen, cum adhuc locus sit casuali et extraordinariae exceptioni, per accidens contingere potest ut quidam *in sola apparentia* ad visibile Ecclesiae corpus pertineant.

§ 3.

Sic igitur, in veris Ecclesiae membris non existimatus tantum, sed verus character baptismalis exigitur. At nunc ultima se offert quaestio, an ita exigatur ut etiam sufficiat. Cui quaestioni respondendum est quod sufficit quantum est de se, id est, modo nihil sit quo vis eius aggregativa ad visibilem Ecclesiae unitatem contrarietur.

Et probatur primo ex documentis supra allatis. Nam baptismus est id *per quod de corpore efficimur Ecclesiae*, ait Eugenius IV in decreto ad Armenos, iuxta perpetuam atque concordem SS. Patrum sententiam. Si ergo haec est nativa baptismi vis, quotiescumque non invenit prohibens, ipso facto dictum effectum habet sibi coniunctum. Probatur secundo ex natura characteris baptismalis, prout fuit declarata in tractatu de Sacramentis, Qq. 63 et 6-1. Est enim baptismalis character deputatio ad cultum divinum in religione christiana.

Rursus, religio Christiana nihil aliud est quam Ecclesia Catholica, cum extra Catholicam esse possint corruptiones christianismi, genuinus et verus christianismus esse non possit. Ergo quisquis characterem accipit baptismalem, is devincitur corpori Ecclesiae Catholicae quantum est ex vi characteris. Et quia nulla personalis seu dispositio seu variatio impedire potest quin baptizatus homo *iure saltem et debito* ad Catholicam pertineat, ideo in omnes prorsus baptizatos Ecclesia semper habet et servat potestatem. Quia vero aliqua personalis conditio est quae non compatitur *aggregationem facti* ad socialem unitatem, propterea extra Ecclesiam multi baptizati de facto existunt. Id tamen nunquam erit nisi ratione alicuius impediendi contrariantis naturale consecrarium characteris, atque idcirco semper verum est dicere quod baptismus sufficit ut causa directa ad constituendum verum Ecclesiae membrum: nam si quid aliud requiritur, non requiritur nisi ad removendum prohibens.

Hinc ultro sequitur ultima propositionis assertio. In iis namque (pii usum rationis nondum habuerunt, sicut nulla esse potest causa impediens gratiam quae est res sacramenti, sic etiam non potest esse causa impediens id quod character sponte sua secum affert, videlicet incorporationem in visibili populo Dei. Nec refert a (pio vel inter (pios sacramentum susceperint, puta inter haereticos vel schismaticos, ab haereticis vel schismaticis ministris. Nam baptismus unus est, cuius efficacia a qualitate baptizantis nullo modo pendet. Est insuper ex sua institutione proprium Ecclesiae Catholicae bonum, ita ut quisquis illum administrat, bonum huius Ecclesiae administret, eiusdeimpie minister exsistat vel regularis vel irregularis. quin hoc pendeat ab intentione hominum, modo adsit intentio requisita ad valorem sacramenti. Quare, quicumque assignentur baptismi effectus, hi nunquam impediri possunt per factum aut conditionem ministri, sed per solam habitudinem subiecti, si forte sua personali dispositione iisdem repugnet. Atqui, ut per se apparet, eiusmodi contraria habitudo nequaquam esse potest in eis qui nunquam rationis usum sunt consecuti. In eis igitur baptismus omnes suos effectus infalibiliter habet, non solum quoad iustificationis gratiam, verum etiam quoad *incorporationem* ad Ecclesiam. Sed haec fuse

't B
li'

M!
Mi!

exposita sunt in tractatu de sacramentis in communi et fle baptismo in specie; vide ergo ibi dicta (1). Nunc de adultis specialis esse debet consideratio.

THESIS XL.

**Licet character baptis-
matis ad incorporandum hominem verne Ecclesiae Catholicae,
nihilominus ad hunc effectum requirit in adultis* du-
plicem conditionem. Et prima quidem conditio est ut
non Impediatur sociale vinculum unitatis* fidei per
haeremini formalem aut etiam mere materiale. Ve-
runtamen quia huiusmodi impedimentum illa nola**

**(licendum est solos notorios haereticos a corpore Ec-
clesiae excludi.**

Notanda in primis propria haereseos ratio. Inxta etymon vocis et cohaerentem totius traditionis sensum, haereticus ille proprie dicitur, qui post susceptam in baptismatis sacramento christianitatem, non accipit ab Ecclesiae magisterio regulam credendorum, sed *aliunde eligit sibi normam sentiendi de rebus fidei et doctrina Christi*: sive alios sequatur religionis doctores et magistros, sive inhaereat principio liberi examinis, omnimodam rationis independentiam profitendo, sive demum discredat etiam unum solum ex articulis qui ab Ecclesia tanquani fidei dogmata proponuntur.

Vide ergo quid distet inter infidelitatem et haeresim. Nam primo, infidelitas in communi potest esse in quocumque homine usum rationis habente, haeresis autem non consideratur nisi in eo qui accepit fidei sacramentum, id est, baptismalem characterem (2). Praeterea, ratio infidelitatis communiter di-

(1) Tom. 1 de Sacramentis, Quaest. 64 et 69.

(2) De haeresi dicit S. Thomas 2-2, Quaest. 11, a. 1: «A rectitudine
« fidei christianae dupliciter quis potest deviare. Uno modo, quia ipse
« Christo non vult assentire, et hic habet malam voluntatem circa ipsum
« finem, et hoc pertinet ad speciem infidelitatis paganorum et iudaeorum.
« Alio modo per hoc quod intendit quidem Christo assentire, sed
« deficit in eligendo ea quibus Christo assentiat, quia non eligit ea quae
« sunt vere a Christo tradita, sed ea quae sibi propria mens suggerit,
« et ideo haeresis est infidelitatis species pertinens ad eos qui fidem

chip absolvitur per hoc quod quis discredet revelata a Deo, utcumque sufficienter proposita. Ratio vero haeresis determinate addit recessum a sociali magisterio quod fuit divinitus constitutum, ut esset in coetu Christianorum organum authenticum ad proponendam revelationem. Hinc tertio, infidelitas in communi opponitur fidei divinae, praescindendo a quacumque speciali conditione. Haeresis vero opponitur eidem fidei prout peculiari modo in christiano esse debet sub regimine et dependentia illius auctoritatis, cuius est vice Dei societatem credentium gubernare.

Dividuntur autem haeretici in formales et materiales. Formales illi sunt, quibus Ecclesiae auctoritas est sufficienter nota: materiales vero, qui invincibili ignorantia circa ipsam Ecclesiam laborantes, bona fide eligunt aliam regulam directricem. Materialibus igitur haereticis non imputatur haeresis ad peccatum, imo nec necessario deest supernaturalis illa fides quae totius iustificationis initium est et radix. Forte enim credunt explicite principales articulos, caeteros vero non explicite sed implicite, per dispositionem animi et bonam voluntatem adhaerendi iis omnibus quae sibi sufficienter proponerentur ut a Deo revelata. Proinde adhuc possunt pertinere voto ad Ecclesiae corpus, et alias habere condiciones requisitas ad salutem. Nihilominus, quod attinet ad realem incorporationem in visibili Ecclesia Christi de qua nunc sermo, thesis nullum ponit discrimen inter haeticos formales vel materiales, omnia sane intelligendo iuxta mox declaratam haeresis materialis notionem, quae etiam sola est propria et genuina. Nam si per materiale haeticum intelligeres eum qui profitens se in rebus fidei a magisterio Ecclesiae pendere.

« Christi profitentur, sed eius dogmata corrumpunt ». Super quo dubium occurrit novitiorum, ait Caietanus in Commentario, quia non videtur verum quod haeresis constituatur per hoc quod, supposita adhaesione ad Christum, erretur in his quae sunt dicta ab ipso, quoniam contingit Christianum recedere a fide ipsius Christi, et totam revelationem respuere. Talis est haeticus, et tamen non supponit voluntatem Christo assentiendi. « Sed ad hoc dicitur quod assentiro Christo contingit dupliciter, scilicet actu mentis vel professione characteris christiani. Ad haeresim licet saepe concurrere videatur primum, non tamen est de ratione eius, sed simpliciter secundum, scilicet quod, caractere fidei in baptismo suscepto Christum profiteatur ».

adhuc tamen negat, aliquid definitum ab Ecclesia quia nescit fuisse definitum, aut ideo tenet contrariam catholicae doctrinae sententiam quia falso reputat eam doceri ab Ecclesia, sic profecto absurdum esset ponere haereticos materiales extra verae Ecclesiae corpus, sed sic etiam omnino perverteretur legitima vocis acceptio. Nam tunc tantum peccatum materiale esse dicitur, quando materialiter ponuntur ea quae sunt fleratione talis peccati, seclusa advertentia aut deliberata voluntate. Nunc autem de ratione haereseos est recessus a regula ecclesiastici magisterii, qui in casu nullus est, cum sit simplex error facti circa id quod regula dictat. Et ideo, ne materialiter quidem haeresi locus esse potest.

Cum ergo in ordine ad praesentem quaestionem nihil referat an formalis vel materialis haereticus quis existat, magis attendenda est alia divisio in haereticos occultos et notorios. Occulti autem ii in primis dicuntur, qui actu tantum interno discredunt dogmata fidei ab Ecclesia proposita, tum illi qui signis quidem externis haeresim manifestant, ai non publica professione. Quos inter, multos nostris diebus versari facile iutelliges: dubitantes scilicet de rebus fidei vel positive dissentientes, suamque animi dispositionem in privato vitae commercio non dissimulantes, quamvis Ecclesiae fidem nusquam ex professo abdicaverint, et cum categorice de sua religione interrogantur, sponte sua sese catholicos declarent tb. Occultos porro haereticos nullo modo ad veram Ecclesiam pertinere, plures tenent theologi, et inter recentissimos Cardinalis Franzelin, de Eccles. Thes. 22. « Nos tamen, inquit Bellarmi-
« nus (2), modum loquendi plurium sequimur, qui docent
« eos qui sola externa professione coniuncti sunt fidelibus
« caeteris, esse veras partes exteriores, atque adeo etiam mem-
« bra, licet arida, corporis Ecclesiae. Vide Thomam Walden-
« sem, tom. 1, l. 2, c. 9 et 11: Ioannem Driedonem, l. 4 de

(1) Nota discrimen inter haeresim notoriam, et haeresim quae sufficit ad incurrendum excommunicationem Bullae *Apostolicae Sedis*. Nam ad incurrendam excommunicationem satis est quaelibet manifestatio exterior, etiam in occulto facta, animo errorem profitendi. Sed de excommunicatione et effectibus eius in ordine ad praesentem quaestionem, dicetur in propositione sequenti.

(2) Bellarm. de Eccles. l. 3, c. 10.

« ecclesiasticis scripturis et dogmatibus, c. 2; Petrum Soto in confessione catholica (piam opposuit confessioni Wirtembergensi. cap. de Ecclesia et cap. de Conciliis: Hosiuin Cardinalem, l. 3 contra prolegomena Brentii, et Melchiorem Canum, l. 4 de locis theologicis, c. ult. ad argumentum 12». Et huic sententiae, quae longe communior est, omnino subscribendum esse censemus. Sed, ut claritati consulatur, declarandum in primis erit id quod in confesso est apud omnes: notorios haereticos ab Ecclesiae corpore excludi. Postea vero, id (piod a quibusdam negatur: solos scilicet excludi notorios, non autem occultos, in (piorum numero ii etiam ponendi videntur, (pii etsi externe contra fidem peccantes, nusquam tamen a regula ecclesiastici magisterii publica professione recesserunt.

§ 1.

Prioris assertionis demonstratio generalis sumi potest ex praemissis de Ecclesiae unitate. Si enim, ut Quaest. 3 probatum est, unitas professionis fidei, eaque dependens a visibili regula viventis magisterii, est essentialis proprietas (pia Ecclesiam suam in perpetuum ornatam esse voluit Christus, manifeste sequitur quod pars Ecclesiae nequaquam esse possunt <pii aliter profitentur ac docet eius magisterium. Iam enim esset divisio in fidei professione, et divisio contradictorie opponitur unitati. Sed notorii haeretici ii sunt qui professione sua non sequuntur regulam magisterii ecclesiastici. Ergo obicem habent quominus Ecclesiae aggregentur, et quamvis caractere baptismati insigniti, de visibili eius corpore vel nunquam fuerunt, vel esse desierunt ex (pio palam post baptismum heterodox! facti sunt.

Specialia autem argumenta ex Scriptura, Conciliis, et Patribus affert Bellarminus l. 3 de Eccl. c. 4. « Primo hoc Scriptura indicat, cum ait 1 Tim. 1-19: *fluidam circa fidem naufragaverunt*. Quo loco per metaphoram naufragii intelligit haereticos, fracta una parte navis Ecclesiae, ex ea in mare decidisse. Quod etiam significatur illa parabola Domini de reti quod prae multitudine scindebatur, Eue. V. Praeterea, Tit. III-10: *Haeticum hominem post unam et secundam correptionem devota, sciens quia subversus est qui eiusmodi*

1 >

4i
n:î!

« *est, et delinquit, cum sit proprio indicio condemnatus.* i'l.i
 « Apostolus episcopo praecipit ut haereticum vitet, quod
 « certe non iuberet si esset intra Ecclesiam: debet enim
 « pastor non vitare, sed curare eos qui ad suum gregem
 « pertinent. Et addit rationem, quia talis pertinax haere-
 « tiens est proprio indicio condemnatus, id est. ut Hie-
 « ronymus exponit, non est eiectus ab Ecclesia per excom-
 « municationem ut multi alii peccatores, sed ipse seipsum
 « ab Ecclesia eiicit. — Secundo probatur hoc idem ex can. 8
 « et 9 Concilii Nicaeni, ubi haeretici dicuntur posse recipi in
 « Ecclesiam, si redire velint, cum certis tamen conditioni-
 « bus. — Tertio ex Patribus. Irenaeus l. 3, c. 3 dicit Poly-
 « carpum multos haereticos ad Ecclesiam convertisse: ex quo
 « sequitur eos antea fuisse de Ecclesia egressos. Tertullianus
 « l. de praescriptionibus dicit Marcionem, cum ad Ecclesiam
 « redire vellet, conditionem accepisse ut caeteros quos per-
 « verterat, Ecclesiae restitueret. Cyprianus in epistola ad lu-
 « brianum dicit haereticos, cum sint extra Ecclesiam, tamen
 « vindicare sibi Ecclesiae auctoritatem more simiarum, quae
 « cum homines non sint, tamen homines videri volunt. Hie-
 « ronymus in Dialogo contra Luciferianos circa finem : « 7-
 « *cubi audieris, inquit, eos qui dicuntur Christi, non a Domino*
 « *lesu Christo, sed a quoquam (dio nuncupari, utputa Murcio-*
 « *nifas, i'alentinianos, Monteuses sire Campenses, scito non Ec-*
 * *clesiam Christi, sed Antichrist/ esse synagogam.* Augustinus
 « l. 4, contra Donatistas c. 14 dicit interdum accidere ut hae-
 reticus foris existens non agat contra Ecclesiam, et catho-
 licus intus existens, contra Ecclesiam agat. etc. ' Sed in re
 adeo manifesta supervacaneum esset multa congerere testi-
 monia. Solummodo observandum occurrit, plerasque aucto-
 ritates allatas, de formalibus haereticis esse: nec mirum hoc
 videri debet, quia in unoquoque genere consideratur potissi-
 mum id quod est per se, et non per accidens tantum. Ve-
 runitamen et ipsos haereticos materiales extra visibile Eccle-
 siae corpus versari satis docent Patres, cum excludunt omnes
 (pii ab haeresiarchis seducti ad eorum congregationes utcum-
 que pertinent, nullo discrimine facto inter eos qui sceleris
 participes existunt, et eos qui bona forsitan fide alienos istos
 sequuntur.

At contra praedicta obiicies primo: *Ecclesiae proprietas esi*

sanctitas, non secus ac unitas. Sed ratione sanctitatis, ab Ecclesiae gremio non excluduntur mali etiam notorii. Ergo nec ratione unitatis, haeretici.

Respondeo negando paritatem. Nam sanctitas membrorum de qua hic sermo, immediate afficit personas individuales, et iis mediantibus denominat societatem cuius principiis et ministerio refertur accepta. Unitas autem immediate respicit collectivitatem ipsam, a qua divisionem removet quoad fidei professionem. Porro mali in Ecclesia existentes non impediunt quin adhuc habeat sanctos, eam vere denominantes. At haeretici, si intus essent, formaliter tollerent indivisionem coetus quae est de conceptu unitatis, et ideo non sequitur conclusio argumenti.

Dices secundo : *Tempore haeresis lansenianae plures erant episcopi palam appellantes a Bulla Unigenitus, caeterisque vel anterioribus vel posterioribus Constitutionibus Pontificiis in tota Ecclesia receptis. Hi ergo erant notorii haeretici. Quo tamen non obstante, adhuc tenebantur ut veri episcopi habentes communionem cum Sede Apostolica, atque (aleo ut vera Ecclesiae membra. Falsum igitur est quod haeresis etiam notoria ponat hominem extra Ecclesiae corpus.*

Respondeo lansenistas fuisse praecaeteris haeticis feraces omnis generis subterfugiorum ad eludenda Ecclesiae anathemata. eo scilicet, fine ut sese modis omnibus dissimulantes, virus suae doctrinae efficacius diffunderent. Et ideo non mirum si in tanta artificiorum calliditate, de notorietate haereseos quorundam non ita liquido apud coetaneos constare potuerit. Generatim tamen distinguere oportet oppositionem contra constitutiones pontificias respicientes factum dogmaticum de sensu libri lansenii, et oppositionem contra constitutiones doctrinam catholicam directe definientes. Qui insidiosae contendebant recipiendam quidem esse condemnationem propositionum, sed falso eas attribui Tansenio, nondum ex hoc capite *notorii haeretici* erant. Ratio est quia etsi certissima sit Ecclesiae infallibilitas in definiendis factis dogmaticis, certissima pariter obligatio adhaerendi definitioni per internum mentis assensum, et non per merum silentium obsequiosum, nihilominus eiusmodi definitiones, aut non sunt propriissime definitiones fidei, aut saltem ut tales nondum sufficienter innotuerunt. Nam praeterquam quod usque nunc

controvertitur inter theologos an sit *de fide*, Ecclesiam esse infallibilem in illis indiciis proferendis, disputatur maxime <le ratione assensus qui eis debetur: an scilicet debeatur assensus fidei divinae, cui soli directe opponitur haeresis, an tantum fidei (ut aiunt) ecclesiasticae. Unde *notarius haereticus* nondum dici potest qui contra renititur, quamvis gravissimi peccati reatum non effugiat, et haeresi saltem proximus noscatur existere (1). — Nunc autem, postquam pauci illi episcopi *appellantes*, longius progressi, Constitutionem *Unigenitus* unanimi consensu velut regulam fidei in Ecclesia receptam, palam et pertinaciter et sine ambagibus respuere inceperunt, tunc etiam incepit haeresis eorum esse notoria: sed ex tunc quoque desierunt haberi ut veri et legitimi episcopi. Quin et expresse, prout ratio temporum ferebat, denuntiati sunt tanquam extra communionem catholicam existentes; de quo fidem faciunt acta Concilii Embrodunensis, et praesertim Bulla Clementis XI *Pastoralis officii*.

Dices tertio: *In parabola de zizaniis, Matth. XIII, in eodem agro inceniuntur tritico permixta zizania, quibus significantur haeretici. Ager autem est Ecclesia, ut docet Cyprianus, et post eum Augustinus passim.*

Respondeo quod scopus parabolae est ostendere, semper futuros in mundo et in Ecclesia aliquos malos, nec posse ulla humana diligentia purgari aream ante indicii diem. Non ergo de haereticis specialiter est sermo, sed de malis, quicumque illi sint; nam Dominus parabolani exponens ait zizania esse liliis nequam, et illos omnes qui tandem in ignem aeternum dejicientur. Quare, dum zizania dicuntur permixta tritico, diversus permixtionis modus intelligendus est. secundum quod vel haereticis vel aliis quibusvis malis parabola applicatur. Nam mali permiscentur bonis, etiam societate unius Ecclesiae, haeretici vero societate, non unius Ecclesiae, sed solius nominis christiani, ut Augustinus dicit Qq. in Matth. c. 2.

Dices denique quarto: *Haereticos Ecclesia indicare et punire potest. Igitur sunt intus, nam: Quid mihi, inquit 1 (or. V-12, de iis qui foris sunt indicare! Praeterea haeretici retinent characterem baptismi et sacerdotii, igitur sunt christiani et sacerdotes.*

(1) De his dicetur infra, ubi de Ecclesiae magisterio.

Respondeo: «Haereticos, licet non sint de Ecclesia, tamen
« debere esse, et proinde ad eam pertinere ut oves ad ovile
unde fugerunt: sicut solet dici, ista ovis est illius ovilis,
« «piando tamen vagatur extra ovile. Potest autem Ecclesia
indicare de iis qui reipsa intus sunt, vel certe esse debent.
Sicut pastor revera potest ovem quae extra ovile errat per
montes, cogere iterum ad ovile, et imperator potest deser-
torem militiae qui transfugit ad castra hostium vi cogere
« ad sua castra, aut etiam suspendere. Apostolus autem lo-
« quitur de iis qui ita foris sunt, ut nunquam fuerint intus.
« Et ad illud de caractere dico, haereticos retinere extra Ec-
clesiam characteres illos indelebiles, sicut retinent oves
« perditae characterem inustum in dorso, et desertores mili-
tiae signa militaria » (1). Certissimum igitur sit, notorios
haereticos esse foris. Sed nunc de occultis superest specialiter
inquirendum, et quod isti non debeant aliis annumerari, ex
sequentibus apparebit argumentis.

h'S
hi

III*
vV

λΦ

Haereticos occultos adhuc esse de Ecclesia, potest in pri-
mis ostendi ratione deducia ex generali principio quod supra
fuit declaratum. Nam baptismus suapte natura aggregat ho-
minem visibili corpori Ecclesiae Catholicae, huncque effectum
semper habet sibi coniunctum, nisi in subiecto baptismi adsit
prohibens, id est. aliquid impossibile cum sociali vinculo
ecclesiasticae unitatis. Porro vinculum sociale in quantum
huiusmodi, de sui ratione externum est atque notorium. Quam-
diu igitur haeresis in aperta professione non est, sed adhuc
sistit in mente, vel iis continetur manifestationibus quae ad
notorietatem non sufficiunt, minime excludit coaptationem ad
visibilem Ecclesiae compaginem, ac per hoc necesse est ut
baptismalis character iper quem *efficimur de corpore Ecclesiae*),
suam adhuc vim exserat, aut potius suum retineat naturale
consecrarium, quod nullo adhuc contrario impeditur vel ex-
pellitur.

Idem etiam suadet diserta Scripturae auctoritas, 1 Ioan. II.
18-19: *Et nunc antichristi multi /acti sunt.... E.r nobis prodie-*

(1) BclIarnnnuB, de Eccles. 1. 3, c. 1.

runt, sed non erant e.r nobis, narn si fuissent e.r nobis, permansissent utique nobiscum. Certe hoc loco loannes de haereticis loquitur, quos antichristos vocat: aitque eos de Ecclesia exivisse, de qua iam non erant priusquam exirent. In quo quidem aliqua contradictionis species obtenditur. Quomodo enim exiret de domo (pii intus non erat, aut quomodo intus erat (pii de domo non erat? Sed facile respondetur haereticos illos ante suum discessum non fuisse de Ecclesia secundum praeparationem animi, propter haeresim quam apud se iam conceperant. Adhuc tamen de ea fuisse vinculo communionis, propter professionem catholicitatis (piam exterius habebant. Unde sequitur eos, non obstante haeresi occulta quamdiu fuit occulta, mansisse in corpore, a quo non fuerunt praecisi nisi postquam se prodiderunt, et in apertam defectionem proruperunt (1). Hinc Augustinus inter zizania quae frumentis sunt permixta in visibili communione Ecclesiae catholicae, ponere solet etiam eos qui nondum inventis occasionibus foras exundi, *pseudochristiani sunt et antichristi* (l. 3 de bapt. n. 26.: qui si occasiones desint, *usque in finem maligno errore perdurant* (l. 4 de Bapt. n. 26): *qui irrident christianum nomen, et simulato corde intrant Ecclesiam, nam propterea volunt esse christiani, ut aut promereantur homines a quibus temporalia commoda e.rspectant, aut quia offendere nolunt quos timent* (de catechizandis rudibus, n. 26). His porro et similibus locutionibus homines non vere in animo credentes significari non dubium est, praesertim quia paulo infra expresse opponuntur aliis (pii et ipsi computantur inter zizania, quamvis meliori spe, videlicet: non amplius propter defectum internae fidei, sed solum quia *in ista vita e.rspectant felicitatem, ut feliciores sint in rebus terrenis quam illi qui non colunt Deum: ideoque cum viderint quosdam sceleratos et impios ista saeculi prosperitate pollere et excellere, se autem rei minus habere ista vel amittere, perturbantur tanquam sine causa Deum colant, et facile a fide deficiunt* (de catechiz. rud.. ubi supra). Cum autem dicit idem ipse Augustinus praefatos occultos haereticos videri esse in Ecclesia, non significat, ut bene Bellarminus advertit (2), eos

(1) Vide omnino Augustinnui, Tract. 8 in epistolam loannis. et de baptismo n. 26, et Tract. 61 in Ioan. n. 2.

(2) L. 3 do Eccles, c. 10.

non esse revera, sed non esse eo modo (pio esse videntur. Videntur enim esse uniti interna et externa coniunctione membris caeteris, et tamen non sunt uniti nisi coniunctione externa. Nam si revera nullo modo essent intus, sed tantum esse viderentur, pari ratione non vere exirent (piando aperte se produnt, sed exire viderentur. Augustinus autem dicit, *inventis occasionibus foras exeunt*, et addit eos esse separatos quidem, etiam antequam exeant, sed *ab invisibili charitatis compage*, non ab externa Ecclesiae communione (l. 3 de bapt. n. 26). Eiusdem quoque sententiae est Gregorius Magnus, l. 13 Moral, c. 4, ubi in Ecclesia dicit esse quosdam fidem simulantes, quia huius mundi potestatibus eandem fidem honori esse conspiciunt: *Qui de aeternitatis promissione diffidunt. et tamen se fideles esse mentiuntur, sed cum malitiae* (persecutionis) *tempus eruperit, is qui nunc metuens derogat ad contradicendum, ante faciem venit, quia verbis verae fidei apertis vocibus obsistit*. Si autem iuxta cohaerentem Scripturae sententiam Patrum, ad Ecclesiae corpus pertinere dicendi sunt occulti illi haeretici qui hypocrisi dissimulant, (pianto magis ii qui nullo huiusmodi crimine contaminantur, sed potius bona intentione ab aperta professione haereseos abstinere, ne scilicet apostasiam (piam eorum conscientia damnat, ad extremum usque perducant.

Accedit tandem aliud argumentum. Nam quisquis extra corpus Ecclesiae versatur, ipso facto omnis ordinariae iurisdictionis, puta episcopalis, incapax efficitur (1). Ratio est quia qui iurisdictionem habet ordinariam seu vere episcopalem, capitis obtinet dignitatem, et nemo esse potest caput particularis etiam ecclesiae, si Ecclesiae membrum non sit. Quod enim unquam fuit caput, quod non fuerit membrum? nam eisi non omne membrum caput existat, omne tamen caput membrum est. Hinc, si haeresis occulta hominem poneret extra Ecclesiam, toties de legitimitate et auctoritate pastorum dubitari posset, quoties de interna eorum fide moralis certitudo non haberetur. Sed absit ut tale ac tantum inconveniens (pio omnis relaxaretur nervus disciplinae, Christi institutio ferat.

(1) Nota quomodo consulto dicatur, omnis *ordinariae* iurisdictionis; nam do extraordinaria et mero delegata in casu necessitatis non est eadem ratio, ut facile consideranti apparebit.

Neque in hoc probabilibus solum utimur argumentis, quia diserte ac signanter edocemur episcopum ratione haereseos non amittere propriam ligandi ac solvendi potestatem, nisi ex quo haeresim praedicat et palam profitetur. Qua de re inter alia documenta exstat epistola Coelestini Papae ad clerum et populum Constantinopolitanum in causa Nestorii, ubi primum hortatur Pontifex catholicos ut pro fide fortiter certent, aerumnas patienter ferant, nec timeant exsilia: Chri-
 « stianorum nullus, inquit, illatum sibi temporale deHere debet
 « exsilium, quia eorum nemo exsul est Deo. Timeamus ne e
 « regione vivorum, hoc est illa quam nostram patriam esse
 « volumus, exsulemus. Illud est nostrum, illud perpetuum.
 « illud aeternum. Nostrum enim non est unde transitur. sed
 « illa vere nostra, quae spes certissima pollicetur ». Tum irri-
 tam declarans sententiam qua Nestorius nonnullos vel gradu suo vel fidelium communione deiecerat. pergit: « Ne tamen
 « vel ad tempus, eius videatur valere sententia, qui in se iam
 « divinam sententiam provocarat, aperte Sedis nostrae sanxit
 « auctoritas, nullum sive episcopum sive clericum seu pro-
 « fessione aliqua christianum qui a Nestorio vel eius similibus,
 « *c.z. (pio talia praedicare coeperant*, vel loco suo vel commu-
 « nione deiecti sunt, vel eiectum vel excommunicatum videri.
 « Sed hi omnes in nostra communione et fuerunt et usque
 « nunc perdurant, quia neminem vel deiicere vel remove-
 « poterat *qui praedicans talia titubabat* » (1). Vides igitur, episcopum (pii est in occulto haereticus, adhuc ligandi et solvendi pollere potestate, quandoquidem ab eo tantum tempore quo haeresim palam praedicare incipit, episcopalem amittit iurisdictionem et. potestatem excommunicandi. Porro conclusio in promptu est. Nam si is qui non est in Ecclesia, non potest habere auctoritatem in Ecclesiam, et haereticus occultus habere potest, imo aliquando re ipsa habet, aperte sequitur quod haereticus occultus nondum est ab Ecclesiae corpore praecisus.

(1) Caelestinus Papa, epist. II, n. 7 (Migno, l'atr. Lat. Toni. 50). — Vide etiam epist. 12 eiusdem Caolostini ad Ioannem Antiochenum, n. 2: « Si quis voro ab episcopo Nestorio aut ab iis qui eum sequuntur, er
 « *(alia praedicare coeperunt*, vel excommunicates vel exutus est seu anti-
 « stitis seu clerici dignitate, hunc in nostra communione et durasse et
 « duraro manifestum est, etc. ».

Dices primo, *fidem esse Ecclesiae formam, a qua omnia eius membra proprio nomine fideles nuncupantur; ergo quisquis fidem non habet de Ecclesia non est.*

Respondeo, formam visibilis corporis Ecclesiae non esse fidem sic et simpliciter, sed fidei catholicae professionem in baptismi sacramento susceptam. Si enim aut a fide interna aut a qualicumque confessione doctrinae Christi sumeretur *fidelis* appellatio, nomine fidelium venirent etiam catechumeni, imo et qui errore invincibili inter haereticas sectas versantur; quod tamen iuxta receptam usu ecclesiastico nominis significationem, prorsus falsum est.

Itaque, sicut homines vulgo denominantur a visibili professione ad quam sunt admissi, ita nunc membra Ecclesiae appellantur fideles a professione fidei christianae catholicae (piam in baptismo ex officio susceperunt, et nusquam contrario actu palam abdicaverunt. Quia vero hae omnes conditiones in occultis etiam haereticis verificari possunt, ideo inter fideles, prout nunc de fidelibus loquimur, iure meritoque annumerari debent.

Nec opponas quod si res ita se habet, Ecclesia quae societas fidelium dicitur et est, simillimam referet imaginem congregationis hypocritarum. Absurditas enim illationis multiplici ex capite apparet. Aliud quippe est quod appellatio *fidelis* sumatur a professione externa, aliud vero quod haec ipsa externa professio possit esse apud omnes, aut etiam apud plerosque, absque interna dispositione consentanea professioni. Et certe, sive naturam rei attendas, sive promissiones Christi consideres, videbis hoc alterum omnino esse non posse. Nam naturaliter etiam fieri nequit ut in ingenti illo corpore Ecclesiae catholicae una sit fidei professio, praesertim firma et constans et indestructibilis, nisi in potiori et principali parte oriatur a principio prorsus intrinseco. Et adhuc maior impossibilitas venit ex assistentia et specialissima providentia Dei quam testimonia in prima parte allata luculenter demonstrant. Quare omnibus modis, id est, tam certitudine naturali quam certitudine fidei certi efficimur quod Catholica Ecclesia hominibus constat vere credentibus, quamvis in visibili eius communione plures etiam contineantur quorum interna dispositio externae professioni conformis non est.

hIX
hj

iV
Hr

At vero, diligenter quoque observabis quod immerito plane omnes occulti haeretici de quibus nunc agimus, hypocritarum nomine censerentur. Hypocrita enim non dicitur nisi qui animo simulandi, aliter se exterius fingit ac reipsa est. Nunc autem ab huiusmodi infamia longissime abest, quisquis ideo abstinet a profitendo exterius haeresim quam habet in corde, ne maioris delicti reus existat, vel ne rumpat ultimum vinculum quo Ecclesiae sui baptismatis adhuc religatur. Porro, in horum numero plerosque occultos haereticos nunc temporis versari, facile intelliges.

Dices secundo: *Unitas fidei quae risibili corpori Ecclesiae est essentialis, quaedam esse debet unitas intellectuum, ut supra dictum est, Quaest. Ill, in praeambulo. Sed talem unitatem professio externa non importat. Ergo quisquis solam professionem externam habet, non participat essentialem unitatem corporis Ecclesiae, et ex consequenti verum eius membrum minime esse potest.*

Respondeo : neg. min., quia non sic accipienda est professio externa, quasi ex intellectu et voluntate non procederet. Et sane, qui externe eamdeni profitentur fidem, concordem habent animum saltem quoad professionem ipsam. Praeterea, professio exterior necessario coniungitur in plerisque cum fide interiori. In caeteris vero est de se quoddam medium ad illam, tum propter communicationem cum vere credentibus (piorum influxus suam habet efficaciam, tum quia iuxta legem humanae naturae consentaneam, quidquid in professione est. proprio veluti pondere sternit sibi viam ut sit et in animo.

Dices denique tertio : *In Bulla « Ineffabilis », statim post definitionem dogmaticam de immaculata Deiparae conceptione, additur: « Si qui secus ac a nobis definitum est, quod Deus acerrime, praesumpserint corde sentire, ii noverint ac porro sciant se proprio indicio condemnatos naufragium circa fidem passos esse et ab unitate Ecclesiae defecisse, ac praeterea facto ipso suo semet poenis a iure statutis subiicere, si quod corde sentiunt, verbo aut scripto aut alio quovis externo modo significare ausi fuerint ».* Ubi duo diserte distinguuntur: corde sentire, et quod corde tenetur exteritis significare. Atqui propter solum cordis dissensum, adeoque propter haeresim etiam mere occultam declaratur quis ab unitate Ecclesiae defecisse. Ergo rationediaeresis etiam occultae desinit homo membrum esse Ecclesiae.

Respondeo cum Palmieri (1): « Censendum non esse voluisse «Pontificem iis verbis (piae ad definitionem non spectant, «finire quaestionem inter theologos an haeretici occulti sint « adhuc membra Ecclesiae, suamque probabilitatem detrahare « sententiae Bellarmini aliorumque qui eum sequuntur. Idcirco « vel locutus est obiter secundum quamdam sententiam theo- « logorum, relictā alteri sua probabilitate, vel (*quod longe « rerius ridetur*), defectio ab unitate Ecclesiae de qua ibi «sermo est, accipienda est secundum interiorē actum ani- « inique dispositionem ». Et re quidem vera, iuxta Ioannis testimonium, aliqui sunt qui nondum exierunt ex nobis, et tamen iam non sunt ex nobis, videlicet, ut supra expositum est: interna dispositione iam non ex nobis, visibili autem vinculo sociali adhuc ex nobis. Qui ergo corde dissentire praesumpserint, dicuntur ab unitate Ecclesiae defecisse, quatenus fidem catholicam corde abiicientes, sua interiori dispositione ex nobis esse desierunt. At nihil est quo significetur eos etiam exivisse e corpore, ita nimirum ut propter haeresim in corde adhuc latentem, ad visibilem Ecclesiae compaginem iam ex tunc non pertineant.

Haec itaque sint dicta de prima conditione necessaria ad hoc ut baptismalis character habeat in actu secundo effectum incorporationis ad Ecclesiam. Superest nunc ut dicatur de altera.

THESIS XII.

Altera conditio pro adultis requisito in eo est, ut non impediatur vel non solvatur vinculum communionis, quod duobus modis potest destrui. Primo per ipsius hominis factum, hoc est per schisma. de quo proportionaliter sentiendum est sicut de haeresi. Deinde per sententiam ecclesiasticae auctoritatis, id est per excommunicationem quae plenam et perfectam habeat excommunicationis rationem. Quin vero nulla videtur esse talis, nisi ea qua quis vitandus cōflicitur. sequitur quod ad Ecclesiae corpus adhuc pertinere possunt excommunicati tolerati, sive occulti sint sive etiam notorii.

Ratio generalis est omnino eadem ac in thesi praecedenti. Nam, ut Quaest. 3 probatum est, Ecclesia est essentialiter

(1) De Rom. Pontif., Prolegom., i XI.

una in fide et. communione. Ergo, sicut aggregatio ad visibile Ecclesiae corpus impeditur per id quod destruit vinculum unitatis fidei, ita et eodem pacto, per id quod destruit vinculum communionis, omnia intelligendo iuxta notiones hactenus declaratas. Id tamen discriminis notari debet, quod fidei unitas non tollitur nisi uno modo, scilicet per haeresim: vinculum autem communionis solvitur dupliciter: primo per schisma, et deinde per excommunicationem.

§ 1.

Schisma, si etymon vocis attendas, idem est ac scissura. «Nomen schismatis, inquit S. Thomas 2-2, Quaest. 39. a. 1. <a scissura animorum vocatum est; scissio autem unitati
« opponitur; unde peccatum schismatis dicitur quod directe
« et per se opponitur unitati >. Sed in hac generalitate. etiam haeresis schisma est, utpote unitati fidei directe opposita: et ideo, cum schisma contradistinguitur ab haeresi. non tantam habet latitudinem. Significat ergo separationem, non in credendo, sed in communicando, dum aliqui a compagine corporis recedentes, non amplius se habent ut pars Ecclesiae Catholicae, sed ut totum aliquod seorsum consistens in se. Hinc Hieronymus in cap. 3 epist. ad 'ritum: < Inter haeresim
« et schisma hoc interesse arbitrantur, quod haeresis per-
< versum dogma habeat, schisma propter episcopalem dis-
« sensionein ab Ecclesia separetur ». Et Augustinus. I. de fide et symbolo, c. 10: < Credimus et sanctam Ecclesiam, utique
« catholicam: nam et haeretici et schismatici congregationes
« suas ecclesias vocant. Sed haeretici de Deo falsa sentiendo
« ipsam fidem violant, schismatici autem discissionibus ini-
« quis a fraterna charitate dissiliunt, quamvis ea credant quae
« credimus ».

Itaque, secundum acceptionem usu consecratam, schisma opponitur unitati communionis (1). Haec porro unitas in duobus consistit: « Scilicet in connexione membrorum Ecclesiae
« ad invicem seu communicatione, et iterum in ordine omnium
« membrorum Ecclesiae ad unum caput.... Hoc autem caput

(1) Vide supra, Quaest. III, ubi de unitate regiminis, fidei, et communionis.

« est ipse Christus, cuius vicem in Ecclesia gerit Summus Pontifex. Et ideo schismatici dicuntur qui subesse renuntiant Summo Pontifici, et qui membris Ecclesiae ei subiectis communicare recusant » (1). Ubi notanda sunt duo hic diserte recensita: *connendo seu communicatio membrorum Ecclesiae ad invicem*, tum deinde *ordo omnium membrorum ad unum caput*. Non enim frustra distinguuntur, ut iam superius notatum est, eo quod possunt plures uniri sui) uno imperante, quin tamen, unum effonnent corpus societatis. Hinc debita subiectio ad Summum Pontificem esse non potest nisi habeatur etiam communicatio cum caeteris membris ei subiectis, quatenus singuli fideles singulique particulares coetus sint et agant ut partes totius: *singuli autem alter alterius membrum*. ait Apostolus, Rom. XII-5. Et consequentia huius principii est, quod schisma incurritur duabus viis. Primo, si quis directe se subtrahat ab obedientia Pontificis, recusando praeceptum ipsius, non quidem ex parte solius rei praeceptae (nam hoc faceret simplicem inobedientiam), sed omnino ex parte auctoritatis qua praecipit, hoc est recusando agnoscere eum in caput et superiorem (2). Secundo, si quis directe abiciat communionem fidelium catholicorum, puta-coetus agendo .separatos, vel intrusum sequendo episcopum, legitimo relicto (3).

(1) S. Thomas 2-2, Quacst. 39, a. 1 in corp.

(2) « Recusaro praeceptum vel indicium Papae contingit primo *ex parte* » *rd indicatae* « *eu praeceptae*... Si quis etiam pertinaciter contemnat sententiam Papae, quia scilicet non vult exsequi quae mandavit, licet » *gravissimo erret*, non tamen est ex hoc schismaticus. Contingit namque et saepe, nolle exsequi praecepta superioris, retenta tamen recognitione ipsius in superiorem... Cum quis autem Papae praeceptum vel indicium *ex parte nui officii* recusat, non recognoscens eum ut superiorem, quamvis hoc credat, tunc proprio schismaticus est. Et iuxta hunc sensum intelligenda sunt verba litterae. Inobedientia enim quantumcumque pertinax non constituit schisma, nisi sit rebellio ad officium Papae, ita ut renuat illi subesse, illum recognoscere ut superiorem, etc. ». Caictanus in 2ain 2ae, ubi supra.

(3) « Ex eo aliquis schismaticus est, quod renuit ut pars Ecclesiae operari. Nec refert ex quacumque causa hoc oriatur. Dummodo enim ad hoc deveniatur, quod renuit se habere ut pars unius Ecclesiae catholicae, schisma incurritur. Ex quocumque siquidem diversitate vel

Schismaticos autem omnes, iam formales quam materiales, extra visibile corpus Ecclesiae Catholicae versari, fere in terminis evidens est, et facile etiam ex sacris Litteris Patrumque traditione constat. « Nam in primis, cum dicitur Luc. V-6: *illumpebatur autem rete eorum*, per scissionem retis et egressionem piscium ex reti intelliguntur schismata Ecclesiae, et egressio haereticorum et schismaticorum de Ecclesia, ut exponit Augustinus, Tract. 122 in Ioannem. Praeterea Scriptura vocat Ecclesiam *unum orile* Ioan. X-ltn, *unum corpus* (Rom. XII-5), *unam sponsam*, *unam amicam*, *unam columbam* (Cantic. VI-8). Schisma autem scindit id quod erat unum in partes, ut patet ex ipso nomine: nam *οχιζειν* scindere est, et *οχι^/ηι* scissura. Ergo schismatici non sunt, in Ecclesia, nec de Ecclesia, nam pars scissa a corpore non est amplius pars corporis. Unde pulchre Cyprianus l. de unitate Eccles., dicit Ecclesiam significari per vestem Christi inconsutilem quae scissa non fuit, ut inbelligeremus Ecclesiam scindi posse. sed non eo modo quo scinduntur vestes, ita ut omnes partes aequae maneat paries vestis. Sed quomodo scinditur ramus ab arbore, qui statim moritur, arbore vivente; et rivus a fonte, (pii mox arescit, fonte fluente: et radius a sole, qui continuo deficit, sole ut erat permanente.... Accedit etiam testimonium totius Ecclesiae, quae in Parasceve orat pro haereticis et schismaticis, ut eos Deus ad Ecclesiam Catholicam revocare dignetur: quod certe non faceret, si eos in Ecclesia crederet.... S. Cyprianus epist. ad Florentinum Pupianum: *Ecclesia, inquit, est plebs sacerdoti adunata, et pastori (jre,r adhaerens; unde scire debes, episcopum in Ecclesia esse, et Ecclesiam in episcopo, et si qui cum episcopo non sint, in Ecclesia non esse*. At certe schismatici eum episcopo non sunt; igitur nec in Ecclesia sunt » (1). Caeterum. quidquid superius dictum est de haeresi in ordine ad praesentem quaestionem, eodem nunc modo et parallelo prorsus ordine applicatur.

« sententiarum vel allectionum in tantum aliquis exorbitet, ut velit docero vel doceri, sanctificare vel sanctificari, providere vel provideri, non ut pars Ecclesiae Catholicae, sed tanquam ipsimet sint velut quoddam totum seorsum, schismatici sunt ». Caietanns ubi supra.

(1) Bellarminus, de Eccles., l. 3, c. 5.

At vinculum communionis catholicae non solvitur tantum per factum subditi, id est per schisma, verum etiam per sententiam ecclesiasticae auctoritatis, sive per excommunicationem. In (pio quidem per prius supponere oportet, esse in omni societate penes rectores et magistratus ius et potestatem praecidendi contumaces a corpore sociali. Sed nec ullatenus dubitandum quin eadem potestas Ecclesiae concredita sit, prout, concordi tum Evangelii tum Traditionis tum manifestae rationis auctoritate luculenter edocemur (1).

Quod igitur excommunicatio, (eam nunc excommunicationem dico, *quae ad plenam atque perfectam nominis rationem pertingit*), hominem expellat e gremio Ecclesiae, evidentissime ostenditur. Per ipsam enim dicuntur contumaces *poni loco ethnicorum et publicanorum* (Mattii. XVÜI-18), *tolli de medio fidelium et tradi Satanae*, hoc est, eiici ab Ecclesia extra quam Satanas dominatur (1 Cor. V, 2-5). Dicuntur a Patribus *ab Ecclesiae corpore respui*, (*piae Christi est corpus* (Hilar, in Psalm.

(1) « Certum esse debet quod Ecclesia ius habeat eiiciendi a se eos
« quos suo consortio iudicat nocivos vel indignos, ita ut licet maneat
« nexus dependentiae, desinat tamen vinculum socialis communionis et
« unitatis. Id enim iuris competit cuique perfectae societati, quare ius
« mortis inferendae ineat societatibus civilibus. Porro excommunicatio
« gladius est spiritualis qui agit in Ecclesia id quod in populo Israeli-
« tico agebat interfectio, ut ait Augustinus, Quaest. 39 in Deuteron. Ec-
« clesiae ergo negari nequit huiusmodi ius proliciendi aliquos a seipsa,
« ita ut amplius non sint membra eius. Et sane Christus, Mattii. XVIII-18,
« cum dixerit: Si *au/cni Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut ethnicus et*
« *publicanus*, subdit rationem: *.Init·* » *amen dico vobis, quaecumque ligarc-*
« *ritis*, etc. Scilicet auctoritas Ecclesiae competit ita puniendi contuma-
« ces, ut ea poena eos plectere possit, propter quam habendi sint sicut
« ethnici et publicani. Cum publicanos memorat Christus, provocat ad
« id quod ea aetate inter Iudaeos contingebat, qui maxime abhorrebant
« ab illis, nec cum illis communicare volebant. Sensus ergo est quod qui
« Ecclesiam non audit, habendus est tanquam si ethnicus esset et nun-
« quam nomen Ecclesiae dedisset. Porro qui habendus est veluti ethnicus,
« nequit censi Ecclesiae membrum. Ecclesia igitur potestatem habet
« plectendi hac poena eos quos ipsa dignos arbitretur ». Palmieri, de
Rom. Pont., Prolegom. § XXIII.

CXVIII, lilt. 10, η. 5), *separari a Christi corpore* (Ambr. de Poenit. 1. 1, c. 15), *dr congregatione fratrum el de domo Dei eiici* (Hieronym. in Ezech. XVII-19/, *per sacerdotes de Ecclesia pelli* (Origen, in Indic. Hom. 2. n. 5), *eiici a communi consessu. abscindi a grege* (Chrysost. in 1 Tim., Hom. 5, n. 2 . Dicuntur in formulis excommunicationum *a gremio sanctae matris Ecclesiae et consortio totius christianitatis eliminari, e.rtra consortium membrorum Christi et Ecclesiae fieri, anathematis gladio resecari atque abiici. a communione christianae societatis abscindi*. Dicuntur denique ii qui ab excommunicatione absolvuntur, *ad sinum Ecclesiae recocari, ad gremium reduci, etc., etc.* (1). Haec porro et alia huiusmodi quam plurima intentum abunde demonstrant. Quibus nihil obstat quod iuxta Apostolum 1 Cor. V-5, habenda sit excommunicatio ut poena medicinalis, quia ut bene Bellarminus advertit : Excommunicatio etiamsi abscindit hominem ab Ecclesia, tamen non aufert potentiam, ut non possit iterum inseri in Ecclesiam is (pii praecisus est, si poenitentiam agere velit. Idcirco Ecclesia per excommunicationem separat quosdam a suo corpore, sed in utilitatem eorum, quia cupit eos illa confusione humiliare, et humiliatos iterum in suum corpus recipere 2 .

(1) Cf. Franzelin do Eccl. Thés. XXII, 3. — Et nota quod valida excommunicatio semper obtinet effectum suum, usquedum per absolutionem censura tollatur, adeoque etiamsi exconnnnnnicatns ad meliorem frugem fuerit iam conversus et per contritionem iustificatus. Imo etiamsi absque culpa sua excommunicatione ligatus existat, puta pro falso crimine, iuridice tumon probato, ut dicit S. Thomas, Supplem. Quaest. 21, a. I. Quo in casu potest osse de anima Ecclesiae, quamvis a corpore re et facto separatus, et si humiliter sustinet, humilitatis meritum récompensât excommunicationis damnum.

(2) Medicinalem vim excommunicationis pluribus prosequitur Augustinus, 1. 3 cont. opist. Parmeniani, n. 13 et seq. « Cum quisque fratrum, « inquit, id est Christianorum intus in Ecclesiae societate constitutorum, « in aliquo tali peccato fuerit deprehensus ut anathemate dignus habeatur, fiat hoc ubi periculum schismatis nullum est, atque id cum ea « dilectione do qua ipso (Apostolus) alibi praecipit dicens : *Ut inimicum* « *non eum ejinlimctin, ned corripite ut fratrem* ; non enim ad eradicandum, « sed ad corrigendum... Tunc etiam illo et timore percutitur, et pudore « sanatur, cum ab universa Ecclesia se anathematum videns, sociam tur- « bum cum qua in delicto suo gaudeat et bonis insultet, non potest in-

At ex dictis concludere nondum licet excommunicato» omnes esse extra Ecclesiam, quia inquirendum superest utrum quaelibet excommunicatio plenam ac perfectam excommunicationis rationem obtineat. Sed neca longe repetenda quaestionis solutio, quae tota dependet ex positiva legis canonicae dispositione. Si enim habet Ecclesia potestatem eiiciendi quosdam e sinu suo, multo magis potest quosdam privare usu aliquorum bonorum communium, nondum auferendo ab eis vinculum suae communionis. In qua quidem diminuta excommunicationis ratione nulla apparet contradictio, cum haec duo inter se optime concilientur: aliquem scilicet adhuc esse de societate, et tamen non habere expeditum exercitium omnium iurium (piae competunt membris societatis. Porro iis nunc suppositis quae in novo iure fuerunt introducta per Constitutionem Martini V *Ad evitanda*, dico quod excommunicati tolerati, sive occulti sint sive notorii, a visibili Ecclesiae corpore ratione excommunicationis nequaquam praeciduntur. Et sane, ut concorditer tradunt auctores theologiae moralis et iuris canonici, tolerati retinent participationem communium suffragiorum: retinent praesertim iurisdictionem etiam ordinariam, (piam semper valide exercent, etsi illicite si a fidelibus rogati non fuerint (1). Sed utrumque horum in solis Ecclesiae membris esse potest. Quamvis igitur tolerati prohibeantur sub gravi ab omni perceptione sacramentorum, priventur indulgentiis, interdiciantur etiam ab auditione missae, arceantur ab assistentia ad omnia publica Ecclesiae officia, haec tamen accipienda sunt, non per modum ablationis illius iuris (piod a ratione membri Ecclesiae est inseparabile, sed potius per modum simplicis ligaminis (pio iuris exercitium impeditur, usquedum deposita contumacia, censurae absolutionem obtinuerint.

Verum in vitandis perfecta est et consummata excommunicatio, et hac de causa ipsi sunt simpliciter extra Ecclesiam,

« venire.... Ita et salva pace corrigitor, et non interfectorio percutitor,
« sed medicinaliter uritur. Propterea et de illo dixit, quem tali medicina
« sanari voluerat : *Salin huic eut correptio quae /it a mjuillie*. Neque enim
« potest osso salubris a multis correptio, nisi coni illo corripitur qui non
« habet sociam multitudinem ».

(1) De his omnibus cf. Torn. 2 de Ecclesiae sacramentis, Qnaest. 21-24 Suppi.

non secus ac haeretici et schismatici, quamvis alio modo. Alio modo, inquam : quod apprime considerandum restat. Etenim haeretici et schismatici etiam mere materiale-, ipso hire divino naturali a communione Ecclesiae Catholicae sunt separati. Proinde, quantumvis in bona fide esse supponantur, nunquam licet cum eis in sacris communicare, nec unquam legitime eis ministraretur aliquod sacramentum, si tantum excipias in mortis articulo sacramentum Poenitentiae. Et causa exceptionis est quia in his circumstantiis administratio sacramenti ad salutem necessarij minime induit rationem communicationis, sed puri et simplicis succursus quo subvenitur proximo in extrema necessitate constituto. Nunc autem non eadem excommunicatorum conditio est. Ipsi enim *q̄tta lules* per solam legem ecclesiasticam e gremio Ecclesiae eliminantur. Lex autem ecclesiastica non se extendit ultra proprios fines legis humanae, (piae non potest obligare cum disproportionate incommodo. Et ideo dantur certi casus in quibus veluti suspenditur excommunicationis effectus, nt licite sacramenta ante absolutionem excommunicatis ministrentur, vel etiam ab eis percipiantur. De quibus vide auctores theologiae moralis.

THESIS XIII.

Praelei* charnelerem l»ap< iMiinlem wiimil eum vinculo unital In tum fltlei tum communioni* catlioilcne, nulla alia requiritur conditio. Kt Ideo, (quod fide etiam tenendum cwt), Intei* BecleMlne membra non munt will iu.Mti. muitoque uiliium moll praedeM luat i.

Sane vero, quisquis participat formam (pia societas in suo esse substantiali constituitur, is ad societatis corpus dicendus est pertinere. Sed forma constitutiva societatis ecclesiasticae est unitas in catholica fide et communione per baptismum initiata. Quisquis igitur christiano caractere signatus, tenet vel habitu vel actu unitatem istam ad (piam natura sua baptismus aggregat, eo ipso habet conditiones omnes in vero Ecclesiae membro requisitas. Et confirmatur, quia si quid amplius requireretur, hoc esset vel iustitia seu sanctitas, vel praedestinatio ad vitam aeternam. Non primum, quia sanctitas se habet solum ut finis proximus ad quem socialis or-

ganismus ordinatur, et animam Ecclesiae constituit, non corpus, quod omnibus modis est natura prius, ut iam in prooemio disputationis notatum est (1). Non secundum, et multo adhuc evidentiori ratione, quia praedestinatio est prorsus extrinseca praedestinis, et cum nihil in eis ponat, nequaquam esse potest realis forma constituens seu coadunans hominum societatem (2). Et haec quidem per se satis patere videntur, sed propter instantiam haereticorum speciali cura sunt illustranda. et testimoniis tum Scripturae tum Traditionis nunc demum demonstranda.

Igitur contra Calvinum, eiusque antecessores Wiclefum et Illuss, ostenditur in primis, de Ecclesia non esse solos praedestinos (3). « Comparatur enim Ecclesia Mattii. III-12, arcae: *Permundabit, inquit, aream nuam, et congregabit triticum suum in horreum, paleas autem comburet igni inexstinguibili*. Certe nomine areae non potest intelligi nisi Ecclesia, « in <pta tamen inveniuntur paleae, (piae si comburuntur igni « inexstinguibili, non significant electos. Item Matth. XIII, « 47-50, comparatur sagenae missae in mare, ex omni genere « piscium congreganti, quorum tandem aliqui mittuntur in « caminum ignis, (pii certe non erant de praedestinis. Item « Matth. XXII, 2-14, comparatur convivio nuptiali ad quod intraverunt boni et mali, et postea mali non habentes ve-

il) Vido supra, Proem, secundae Partis.

(2) Ibid.

(3) In Bulla Martini V //ikr *cunctas*, qua confirmantur decreta dogmatica Concilii Constantiensis, damnantur sequentes propositiones Ioannis Illuss. Prima: *Unica est sancta universalis Ecclesia, quae est praedestinatorum universitas*. Tertia: *Praesciti non sunt partes Ecclesiae, cum nulla pars finaliter excidat ab ea, eo quod praedestinationis charitas quae ipsam ligat, non excidet*. Quinta: *Praescitus etsi aliquando est in gratia secundum praesentem iustitiam, tamen nunquam est pars sanctae Ecclesiae, et praedestinus semper manet membrum Ecclesiae, licet aliquando excidat a gratia adventitia, sed non a gratia praedestinationis*. Item propositio octava Wicleoli: *Si papa sit praescitus et malus, non habet potestatem super fideles sibi ab aliquo datam, nisi forte a Caesare*.

«stem nuptialem proliciuntur in tenebras exteriores, et ideo
 « concludit Dominus : *Multi sunt vocati, pauci vero electi*, id
 « est, multi sunt in Ecclesia quae est evocatio quaedam sive
 « coetus vocatorum, qui tamen non sunt de electis. Item Matth.
 XXV, 1-13, comparatur decem virginibus, quorum quinque
 « prudentes intrabunt in die iudicii cum sponso ad nuptias,
 quinque fatuae excludentur. Et 1 Cor. V, 3-5, Paulus iubet
 expelli de Ecclesia incestuosum, et tamen non poterat illum
 facere reprobum ex praedestinato, imo nec volebat, nam
 « eiecit illum ut humiliatus rediret, et salvus fieret in die Do-
 « mini, ut ibidem dicitur.... Confirmatur hoc idem ex Augu-
 « stino, qui Tract. 45 in Ioan., *secundum praescientiam*, inquit.
 « *et praedestinationem, (piae multae oves foris, (piae multi*
lupi intus! Ubi praedestinos mullos dicit esse extra Ec-
 « clesiam, et reprobos multos intra Ecclesiam.... Probatur
 « ultimo ex incommodis, nam si soli praedestinati essent de
 « Ecclesia, omnia essent incerta ; nam nemo tunc cognosceret
 « fratres suos, et nec pastores cognoscerent oves suas, nec ab
 illis cognoscerentur, cum nemo sciat qui sint praedestinati:
 « et praeterea nemo sciret (piae sunt verae Scripturae, quae
 « vera sacramenta, (piae vera tides, etc. Omnia enim pendent
 « ex testimonio verae Ecclesiae » (1).

Nec valet si dicas: *Oves Christi sunt omnes et soli praede-*
stinati, iuxta illud Ioan. A'. 27-28: (Oves meae vocem meam
 « *audiunt, et ego citam aeternam vitam do eis, et non peribunt in ae-*
 « *ternum, et non rapiet eas quisquam de manu mea »*. Atqui
Ecclesia nihil aliud est quam ovile Christi, sive congregatio
ovium Christi. Ergo iure meritoque definitur praedestinato-
rum universitas.

Facile enim respondetur : Dist. mai. Oves Christi sunt
 omnes et soli praedestinati, si oves denominentur a statu
 finali secundum divinam praescientiam, cone. mai. Si a forma
 nunc existente secundum statum praesentem, neg. mai. Plu-
 ribus quippe modis accipitur in Scripturis haec metaphorica
 appellatio: vel a praevisa finali perseverantia, vel a praesenti
 obedientia cordis, vel etiam et frequentissime a simplici pro-
 fessione verae religionis in visibili populo Dei, ut in praesenti.

(1) Bellarnius, de Ecclos. l. 8, c. 7.

Et sane, quando Dominus dixit Petro : *Pasce oves meas*, eas oves dixit quae a pastore forent cognoscendae, cum tamen praedestinati soli Deo sint noti. Itaque, his suppositis quae sunt obvia salis et in notissimis Scripturae auctoritatibus fundata, omnino negabis consequentiam argumenti.

Item vana est sequens ratiocinatio: *Omnes et soli salvandi sunt de Ecclesia ; ergo Ecclesia nihil aliud est quam congregatio praedestinatorum. Probatur antecedens, nam de Ecclesia sunt salvandi omnes, quia extra Ecclesiam non est salus. Item salvandi soli, quia nullus est de Ecclesia qui non sit membrum Christi, et nullum est membrum Christi quod non salvetur, iuxta illud Ephes. V-23: « Christus caput est Ecclesiae ; ipse salvator corporis eius ».*

Respondeo : nego antecedens. — Ad probationem primae partis, dist. Omnes salvandi iam nunc sunt in visibili Ecclesiae corpore, ex hoc solo quod salvandi sunt, neg. Aliquando saltem erunt, subdist. Vel re vel saltem voto, conc. Necessario re et actu, si invincibili circa veram Ecclesiam ignorantia laborent, neg. — Ad probationem alterius partis prius adnoto quod non imo modo dicitur aliquis membrum Christi, sicut non uno modo dicitur Christus hominum caput, iuxta praemissa in tractatu de Verbo incarnato, Quaestione 8a. Quidam enim sunt membra Christi solummodo in potentia, ii scilicet qui possunt coniungi cum eo secundum vitam gratiae, quamvis nullo adhuc actuali vinculo ei adhaereant. Quidam vero sunt membra eius etiam in actu, sed hoc rursus multiplici titulo et ratione: vel persolam professionem religionis christianae catholicae in baptismo susceptae, vel amplius per coniunctionem fidei interioris, vel denique perfecto modo per coniunctionem charitatis. Nunc autem, quisquis absque coniunctione charitatis ab hac vita decedit, iam omnibus modis desinit esse membrum Christi, et irreparabiliter a corpore eius mystico excommunicatur, quia ex tunc nec vitae gratiae nec ullius eius principii sive proximi sive remoti capax existit. Vide dicta in tractatu de natura et ratione peccati personalis, ad Quaest. 84. Hinc ergo apparet rationis obiectae inanitas, quia nullus equidem de corpore Ecclesiae est, qui actu membrum Christi non sit saltem professione externa verae religionis eius. Sed si in ultimo vitae constitutus, non adhaereat capiti etiam unione habitualis charitatis, iam omnem

rationem membri moriendo amittit, ac per hoc, finaliter separatur ab Ecclesia quam Christus salvat efficaci illa salvatione praedestinati propria. Et sic evidenter patet quod nulla est argumenti consequentia. Haec enim propositio, *nullum est membrum Christi quod non salvetur*, veritatem habet intellecta de omni eo qui adhuc est membrum (quando venit tempus gloriae conferendae, non autem de eo qui cum membrum aliquando fuerit quacumque tandem ratione, tunc tamen amplius non est.

Caeterum, pleraeque instantiae (piae in hac parte fiunt, fere eadem redeunt in altero puncto quo statuitur non solos iustos inter Ecclesiae membra esse recensendos, et de (pio iam agendum est.

Qui dicunt Ecclesiam solis constare praedestinati, non omnino conveniunt cum iis quibus placet solos iustos in ea admittere, siquidem praedestinatus esse potest etiam ille qui nunc peccator est; et vice versa potest esse iustus pro aliqua temporis differentia, qui praedestinatus non est. Nihilominus prior sententia valde affinis est alteri, et ultimo nititur iisdem principiis, nam praedestinati, si non sunt iam boni, certe futuri sunt, et reprobi similiter mali. Non mirum igitur si uterque dicendi modus eadem haeretica nota signetur *H i*, et magna ex parte iisdem testimoniis refellatur.

Itaque contra Lutheranos eorumque antecessores Novatianos et Donatistas, ostenditur esse in vera Christi Ecclesia graves etiam peccatores, nec tantum occultos, verum etiam manifestos. Et primo ostenditur ex supra citatis parabolis evangeliorum de area, de reti, de convivio nuptiali, et de

(1) Propositio 78 Quesnelli damnata in Bulla *Unigenitus* sic habet : *Separatur quin a populo electo, cuius figura fuit populus Judaicus et caput est Iesus Christus, tam non vivendo secundum Evangelium, quam non credendo Evangelio.* — Item propositio 15 Pistoriensium damnata in Bulla *ductorem fidei: Doctrina quae proponit Ecclesiam... intellecta hoc sensu ut ad corpus Ecclesiae non pertineant nisi fideles qui sunt perfecti adoratores in spiritu et veritate: haeretica.* — Huc etiam facit definitio Tridentini, Sess. 6, can. 28 : *Si quis dixerit... cum qui fidem sine charitate habet, non esse christianum, anathema sit.*

decem virginibus, quibus Catholici ita confutarunt olim Donatistas, inquit Bellanninus, ut plane non invenerint ullo modo qua exirent, quemadmodum Augustinus refert in breviculo collationis, explicans collationem tertiae diei (1). –

Praeterea sunt alia loca apertissima, Mattii. XVIII-15: *Si ¶ peccaverit in te /rufer tuus, cade et corripe eum inter te et « ipsum solum.... Quod si non audierit eos, dic Ecclesiae; si au- tem Ecclesiam non uudierit, sit tibi sicut ethnicus et publicanus.*

¶ Hic negari non potest quin sermo sit de vera Ecclesia, nani ¶ Christus loquitur de Ecclesia sua, et in hac Ecclesia constat inveniri peccatores, et tales peccatores qui saepe non « emendantur per correptionem fraternam, et tamen in Ec- « clesia manent, donec ab Ecclesia per sententiam praelati « eiiciantur. Item Mattii. NNIV-4S, Dominus describit prae- « positum malum qui percutit conservos et comedit et bibit ¶ cum ebriosis, et *reniet*, inquit, *Dominus serai illius in die qua non sperat et hora qua ignored, et diridet eum, partemque eius ¶ ponet cum hypocritis.* Ubi de praepositis Ecclesiae agi docent Hilarius, Hieronymus. Chrysostonius, et alii in hunc locum. Item. I Cor. 1-2, Paulus dicit se scribere *Ecclesiae Dei quae est Corinthi*, et mox subdit : *Significatum est mihi de vobis, quia contentiones sunt inter vos.* Et infra : *Omnino auditur infer vos fornicatio, et fidis fornicatio qualis nec inter*

¶

(1) « Cum ad evangelicam similitudinem venissent (Donatistae), quia
« Catholici in mandato suo posuerant do retibus in mare missis, quibus
« congregari dixit Dominus omnia genera piscium, et bonos a malis in
« littore, hoc est in line saeculi separari (Matth. XIII, 17-50): etiam
« ipsi fassi sunt, in Ecclesia esse permixtos saltem occultos malos. Zi-
« zania vero inter triticum, non in Ecclesia, sed in ipso mundo permixta
« dixerunt, quoniam Dominus ait: ager est mundus. De arca sane, cui
« paleam Catholici dixerant usque ad tempus ventilationis permixtam
" (Mattii. III, 12) tanquam omnino in Evangelio nihil tale scriptum sit,
« exponere similitudinem istam nec conati quidem sunt... Illam quoque
« similitudinem de ovibus et hoedis qui simul pascuntur, et in sacculi
« fine segregabuntur, quam inter alias Catholici ex Evangelio posuerant
« (Matth. XXV, 32-33), omnino attingere noluerunt. Neque enim pote-
« rant illic dicere, etiam hoedos a pastoribus in communibus pascuis
« ignorari, sicut dixerant inter retia pisces malos in mari a piscatoribus
« non videri ». Augustinus, Brevic. Collationis cum Donatistis, Collatio
tertii dici, n. 10.

* *gentes, ita ut uirorem /nitis sui aliquis habeat.* <uid hic discent? Non esse hanc veram Ecclesiam? At Apostolus dicit esse Ecclesiam Dei. Non inisse istum peccatorem gravissimum et manifestum? At Apostolus hoc dicit. Non fuisse in «Ecclesia? At Apostolus iubet ut expellatur per excommunicationem: *Tollatur, inquit, de medio cestrum.* Praeterea. Apocal. II-III, scribit Ioannes septem ecclesiis Asiae, et fere < singulas reprehendit de rebus non levibus. Et ut notat Augustinus, 1. 2 c. Parmen, c. 10. non solum ecclesias, sed etiam « praepositum reprehendit significatum per angelum Sardensi » Ecclesiae: *Nomen, inquit, habes quod riras, et mortuus es, < esto vigilans, etc.* Adde quod tempore Testamenti Veteris, « nunquam defuerunt gravissima peccata in populo Dei, et « tamen nusquam legimus quod Moyses aut Samuel aut alii « prophetae qui diversis temporibus fuerunt, aut Maria. Elisabeth, Simeon, Zacharias. Ioannes Baptista, et alii iusti < quos Dominus invenit in populo Iudaeorum, separaverint < se a reliquis pessimis hominibus quantum ad templum. < altare, sacrificia, et alia « pia religionis sunt. Ergo in eadem « congregatione manebant boni et mali; quod argumentum « valde urget, et merito. Augustinus in Breviculo Collât. 3. « n. 17 » (1).

Hinc Patres uno ore veritatem tam explicitè in utriusque Testamenti paginis inculcatam attestantur. Certe Cyprianus commixtionem bonorum et malorum in vera Christi Ecclesia disertissime et affirmat et supponit. Affirmat quidem ubi ait in epist. 51 ad confessores, de reditu ex schismate congratulatoria: « Etsi videntur esse in Ecclesia zizania, non tamen « impediri debet aut fides aut charitas nostra, ut quoniam « zizania esse in Ecclesia cernimus, ipsi de Ecclesia recedamus. Nobis tantummodo laborandum est ut frumentum esse « possimus, ut cum coeperit frumentum dominicis horreis « condi, fructum pro opere nostro et labore capiamus. Apostolus in epistola sua dicit: *In domo autem magna non solum < cusa sunt aurea et argentea, sed et lignea et fictilia, et quaedam < quidem honorata, quaedam vero inhonorata* < 2. Tim. 11-20'. « Nos operam demus, fratres charissimi, et quantum possumus « laboremus ut vasa aurea vel argentea simus ». Supponit

(1) Bellarminus, 1. 3, de Eccle. c. 9.

vero, cum in libro de lapsis, η. 5-6, explicans causas persecutionis quae sub Decio exarserat, eas referre non dubitat ad neglectum disciplinae, et gravia peccata non simplicium tantummodo fidelium, sed et multorum etiam episcoporum collegarum suorum : « Dominus probari familiam suam voluit, « et (plia traditam nobis divinitus disciplinam pax longa cor- « ruperat, iacentem fidem et pene (ut ita dixerim) dormientem « censura coelestis erexit. Cumque nos peccatis nostris am- « pius mereremur, clementissimus Dominus sic cuncta mode- « ratus est, ut hoc omne quod gestum est exploratio potius « (piam persecutio videretur. Studebant augendo patrimonio « singuli, et obliti quid credentes aut sub apostolis ante fe- « cissent aut semper facere deberent, insatiabili cupiditatis « ardore ampliandis facultatibus incubabant. Non in sacerdo- « tibus religio devota, non in ministris fides integra, non in « operibus misericordia, non in moribus disciplina. Corrupta « barba in viris, in feminis forma fucata, adulterati post Dei « manus oculi, capilli mendacio colorati. Ad decipienda corda « simplicium callidae fraudes, circumveniendi fratribus βίω- « dolae voluntates. Iungere cum infidelibus vinculum matri- « monii, prostituere gentilibus membra Christi. Non iurare « tantum temere, sed adhuc etiam peierare: praepositos superbo « tumore contemnere: venenato sibi ore maledicere, odiis per- « tinacibus invicem dissidere. Episcopi plurimi quos ethorta- « mento esse oportet caeteris et exemplo, divina procurazione « contempta, procuratores rerum saecularium fieri; derelicta « cathedra, plebe deserta, per alienas provincias aberrantes. « negotiationis quaestuosae nundinas aucupari; esurientibus « in Ecclesia fratribus, habere aurum largiter velle, fundos « insidiosis fraudibus rapere, usuris multiplicantibus foenus « augere. Quid non perpeti tales pro peccatis eiusmodi me- « reremur, cum iam pridem praemonuerit ac dixerit censura « divina: 67 *dereliquerint legem meam et in iudiciis meis non « ambulaverint..., visitabo in virga facinora eorum et in flagellis « delicta eorum* ». Haec Cyprianus, et quidem de illis ipsis prioribus Ecclesiae temporibus ad quae sunt revocandi adversarii, ut dicant nobis utrum quando ille tantus episcopus do tam malis collegis suis testimonio liberae vocis ingemuit, erat Ecclesia Christi, vel non erat (1). Item Gregorius Nazian-

(1) Cf. Augustin. 1. 3 contra Parmen, n. 8.

Λ:

bl*)

m

'T !

lit!

Ji

rv

zenus, Orat. 2, n. 14. ut ostenderet quam sit arduum episcopale ministerium, recenset genera hominum (pios pastoralis sollicitudine regere debet episcopus, perfectos et imperfectos, honos et malos. Quibus gemina habet Chrysostomus, l. 3 de sacerdotio. Hieronymus quoque in dialogo contra Luciferianos, diserte docet arcam Noe typum fuisse Ecclesiae, quatenus, ut ibi animalia munda et immunda, ita et hic iusti et peccatores commorantur. De Augustino autem quid referam, cum omnes eius libri adversus Donatistas eidem veritati expresso et data opera demonstrandae noscantur convergere? Cuius doctrinae summa haec est: Duo tempora Ecclesiae esse distinguenda, tempus praesens in quo commixtos habet malos etiam notorios atque manifestos, et tempus futuri saeculi in quo erit penitus gloriosa, sine macula et sine ruga. Tum eos omnes qui a sua communione abiicere volunt mixtionem frumenti et paleae, eo ipso puram paleam ante ventilationis seu iudicii diem iamiam avolatam sese ostendere. Denique bonos a malis in uno eodemque Ecclesiae corpore esse interim spiritu discretos, et ita quidem ut boni reduplicative qua tales partem constituent potiore, eandemque solam in aeternum permansuram: « Qui congregationem suam iam frumentum
« purgatum putant, a commixtione frumenti et paleae tanquam
« pura palea volaverunt. Et qui se sub uno pastore non adhuc
« cum haedis pascere sentiunt, luporum insidiis de grege
« Domini separati sunt. Et qui cum malis piscibus se con-
« gregatos esse non putant, non solum mali pisces sunt, sed
« etiam unitatis retia diruperunt. Quod si iam hoc tempore
« intelligamus fieri quod Ieremias ait: *Quid paleis ad tri-*
« *ficum?* nihil aliud recte intelligere possumus, nisi quod in
« una quidem congregatione sunt, donec in fine ventilationis
« etiam corporaliter separentur, sed tamen tritico sursum cor-
« est. paleae vero deorsum. Palea quippe sua quaerit, non
« (pia) Iesu Christi, triticum autem thesaurizat thesaurum in
« coelo, et ubi est thesaurus eius, ibi et cor eius » (1).

Adde cum Bellarmio rationem theologica omnino manifestam. Nam si soli boni essent in Ecclesia, frustra esset sacramentum Poenitentiae quod ad suscitandos spirituales mortuos principaliter est institutum, et iis solis administratur

(1) Augustin. l. 3 c. Parmen. n. 19.

qui iam sunt de Ecclesia. Praeterea tolleretur necessaria membrorum visibilitas. Saepissime enim incertum est certitudine etiam morali et humana, qui sint revera coram Deo boni, et qui non. — Item mox atque praelati in aliquod peccatum incidissent, non essent amplius de Ecclesia, nec praelati, et proinde non oporteret amplius eis obedire. Et similiter subditi mox atque peccarent, non essent amplius de grege, et proinde liceret pastoribus curam eorum non agere. Ex (pio summa confusio et perturbatio oriretur. — Et sic etiam patet quomodo zizania non potuissent non relinqui in Ecclesia, quin simul ab ea eradicaretur et triticum. Nam praeterquam quod ii qui nunc zizania sunt, triticum Heri possunt et saepe fiunt per media a Christo solis Ecclesiae membris provisa: si omnis excidens a gratia Dei excideret eo ipso ab Ecclesiae communione, nihil amplius stabile, nihil certum in compage ecclesiasticae societatis permaneret, ac per hoc periret et frumentum, cuius gratia sinuntur zizania crescere usque ad messem. insta verbum Domini, Mattii. XIII. 29-30.

Obiicitur autem primo: *Mali sunt membra diaboli, non Christi. Ergo non sunt de Ecclesia, quia membrum Christi est quisquis pertinet ad corpus Ecclesiae.*

Respondeo: Dist. antec. Mali (pia tales non sunt membra Christi, conc. antec. Qua retinentes vinculum unitatis Hdei et communionis in baptismo initiatae, subdist. Non sunt membra animata spiritu gratiae et charitatis, conc. Non sunt membra «0 modo quo sumitur metaphora membri, cum de visibili corpore mystico Christi sermo est, neg. Recole dicta in tractatu de Verbo incarnato, Quaest. 8, ubi de metaphorica appellatione capitis et membrorum, et memento iterum sat magnam in metaphoris dari latitudinem. Quo Ht ut pluribus modis sumatur nomen membri, secundum varios modos vel gradus similitudinis cum corpore organico a (pio ducitur analogia. — Ex qua quidem observatione facilem etiam habebis respon- sionem ad sequentem instantiam : *Si nudi non sunt membra aninuda spiritu gratiae, ergo sunt membra mortua; sed membrum mortuum non est membrum nisi aequivoce; ergo non membrum simpliciter.* Omnino enim negandum id quod supponitur. nempe eandem esse rationem membri corporis mystici et corporis naturalis. Certe in physicis eadem est forma

dans esse vivum et esse membrum simpliciter, et hac do causa membrum mortuum non nisi aequivoce dicitur membrum. Hic autem alia est forma constituens Ecclesiae corpus, et alia forma tribuens ei esse vivum vita supernaturali, ut in Quaestionis prooemio notatum est ¹⁾; unde ex hac partem nun tenet similitudo. Denique eodem fere modo solves sequens argumentum: *Omnes filii Ecclesiae sunt filii Dei; sed mali non sunt filii Dei, ergo nec Ecclesiae*. Nam sicut multis modis dicitur membrum Christi, ita et filius Dei. Et filii quidem Ecclesiae necessario sunt filii Dei. saltem ratione professionis veri cultus et verae religionis. Hoc autem modo nihil prohibet quominus mali etiam, filii Dei et nominentur et sint, sicut scriptum est Genes. VI-2: Audentes filii Dei «filias hominum quod essent pulchrae, etc. ».

Obiicitur secundo: *Ecclesia quam Oheidus dilexit et pro qua se tradidit, non habet maculam aut rugam aut aliquid huiusmodi, sed est sancta et immaculata, ut dicitur Ephes. 1-27. Ergo nullos in sua communione admittit peccatores.*

Respondeo: Dist. antec. Et testimonium Apostoli est intelligendum, vel de Ecclesia praesentis temporis prout denominata a sua potiori parte, videlicet a sanctis in quibus nulla proprii nominis macula (id est macula mortalis peccati) invenitur; vel melius et planius, de Ecclesia prout in venturo saeculo, seu in suo statu finali et perpetuo futura est. conc. antec. Et est accipiendum eo sensu qui destrueret veritatem aliorum testimoniorum, utique tot ac tantorum, quibus edocemur malos esse mixtos bonis in mystica sagena seu area usquedum veniat indicii dies, neg. antec. Unde Donatistis hac auctoritate sese munientibus respondebant catholici, ostendendo divina testimonia sic consonare: « Ut et illa quibus commendatur Ecclesia cum malorum commixtione, hoc tempus eius significarent, qualis est in praesenti saeculo: et illa testimonia quibus commendatur non habere commixtos malos, illud eius tempus significarent, qualis venturo saeculo in aeternum futura est. Sicut nunc mortalis est. id est, ex mortalibus hominibus constat: tunc autem immortalis erit. quando in ea nemo morietur. Sicut ipse Christus isto tem-

(1) Supra, 1. c.

J)c Ecclesia Chricii.

pore fuit pro illa mortalis, post resurrectionem autem iam non moritur, et mors illi ultra non dominabitur, quod etiam Ecclesiae suae in tino saeculi praestiturus est. Haec duo tempora Ecclesiae, quae nunc est, et qualis tunc erit, significata esse etiam duabus piscationibus: una ante resurrectionem Christi, quando mitti iussit retia, nec sinistram nec dexteram nominans partem, ut nec solos malos nec solos bonos; sed commixtos bonis malos intra retia suorum sacramentorum futuros doceret; post resurrectionem autem, quando iussit retia mitti in dexteram partem, ut post resurrectionem nostram bonos solos in Ecclesia futuros intelligeremus, ubi ulterius haereses et schismata non erunt, quibus modo retia dirumpuntur.... Hoc etiam significasse, quod corvus avis immunda exierit de arca, et non redierit: quae tamen arca, exeunte corvo, non utique omnibus immundis animalibus caruit, sed in ea fuerunt et munda et immunda usque ad diluvium, sicut in Ecclesia boni et mali usque ad saeculi finem. Sed sicut non de immundis, sed de mundis animalibus Noe obtulit sacrificium, ita non ii qui mali sunt in Ecclesia, sed ii qui boni sunt perveniunt ad Deum ». Ita Augustinus in Breviculo collationis cum Donatistis, Coli, tertiae diei, n. Ili.

Obiicitur tertio: (*Chrysostomus, Horn. 6^a in I ad Tim., cult testimonium Apostoli de magna domo in qua sunt non solum casa argentea et aurea, sed etiam lignea et fictilia, non esse accipiendam de Ecclesia, sed de mundo: « A » illud, inquit, ille Ecclesia dictum suspiceris; hic enim nullum cuit esse cas ligneum cel fictile, sed omnia aurea et argentea, ubi corpus Christi est. ubi virgo casta nullam habens maculam ».*)

Respondeo, Chrysostomum nihil aliud intendere, nisi quod in ecclesia non sunt vasa lignea et fictilia eodem modo quo in magna domo, ubi tanta necessitate requiruntur quanta et aurea vel argentea. Nam *in magna domo*, inquit, *par est esse multorum casorum differentiam*, ἵκόντις πολλην διαφορὰν κικενών. Ne «piis igitur putaret, ut recte annotat Bellarminus, Ecclesiam non posse consistere sine malis, dicit nomine domus non intelligi Ecclesiam, sed mundum, nam Ecclesia non indiget malis: imo quando erit in optimo statu suo, id est. in coelo, nullos habebit malus. At mundus ornatur malis, non quidem per se, sed per accidens, quia si non essent mali in

mundo, non exerceretur iustorum patientia nec Dei instilia. Ceterum, etsi sub dicto respectu comparatio magnae domus cum Ecclesia non valeat, valet tamen sub aliis, et ideo locum hunc Apostoli tanquam de Ecclesia dictum accipiunt caeteri Patres, Cyprianus ubi supra, Hieronymus in Dialogo contra Luciferianos, Augustinus l. post collât, n. 26, etc.

Obiicitur quarto: *Saepe Augustinus Ecclesiam vocat columbam pudicam, castam, ad quam mali non pertinent. E.emplum sit in l. 2 c. Crescon. n. 26: « Propter malam pollutamque conscientiam damnati a Christo iam in corpore Christi non sunt quod est Ecclesia, quoniam non potest Christus habere membra damnata. Proinde et ipsi extra Ecclesiam baptizant. Omnia quippe ista monstra absit omnino ut in membris illius columbae unicae computentur; absit ut intrare possint limites horti conclusi. cuius ille custos est qui non potest falli ».*

Respondeo, Augustinum per has locutiones nihil aliud intelligere nisi potio-rem partem Ecclesiae, iis soli constantem qui in Ecclesia sunt sicut esse debent, et mystico Christi corpori tanquam membra viva et sancta inseruntur. Refutat quippe Donatistas qui volebant baptismum extra veram Ecclesiam ministratum non esse verum baptismum, hac scilicet ratione innixi, quod Spiritum Sanctum dare non possunt quicumque Spiritum Sanctum non habent. Porro etsi a vera Ecclesia excluderent malos manifestos et in indicio convictos, occultos tamen fatebantur in ea inveniri. Hinc ergo argumentandi principium sumebat Augustinus ut ostenderet quanta contradictione laboraret adversariorum systema, in eo quod adstrueret occultos malos in vera Ecclesia existentes validum baptismum conticere, cum tamen nec ipsi habeant Spiritum Sanctum. Nulli enim mali, sive manifesti sive non, pertinent ad columbam, hoc est ad eos qui Spiritu Dei aguntur et templum sunt Spiritus Sancti. Ergo, concludebat Augustinus, vel fatendum est baptismi validitatem nusquam a qualitate ministri dependere, vel frustra asseritur valere baptismum collatum in Ecclesia, siquidem latentibus adversariis, in ipso verae Ecclesiae visibili corpore multi miscentur ministri quos Spiritus Dei non vivificat, *in membris illius columbae unicae omnino non computati*. Iste est sensus Augustini, ut ex innumeris eius locis in controversia cum Donalistis colligi-

tur(1). Caeterum. ubi peccatores esse dicit in Ecclesia sicut sunt mali humores in corpore (Tract. 3 in epist. Ioan.), nihil alii | hac metaphora sibi vult, nisi quod sunt in eiusdem corporis unitate, sed non coniuncti vivificante spiritu, imo spiritu mundano corrupti. Et cum ait potestatem administrandi sacramenta, vel generatim potestatem ligandi atque solvendi tactam esse a Christo bonis, non malis (l. 7 de bapt. n. 22, etc.), intendit quod non facta est malis qua mali sunt. Et denique ubi asserit malos esse aedificatos super arenam, non super petram supra (piae aedificatur Ecclesia, rursus partes duas distinguit : unam quae in Ecclesia est veritate tum essentiae tum finis, ut quidam loquuntur; alteram (piae veritate quidem essentiae, sed non veritate finis, quia *Ecclesia ultimo indicio ventilata, istorum omnium separatione purgabitur* (de Unitate Eccl. n. 48). Et istae duae partes non faciunt ecclesias duas, sed unam et eandem, (piae aliter se nunc habet, aliter vero tunc futura est. postquam in consummatione saeculi pars altera fuerit in sempiternum excommunicata. « De duabus ec-
« clesiis, inquit in Brevic. collât, n. 20, calumniam eorum
« (Donatistarum) catholici refutarunt, identidem expressius
« ostendentes quid dixerint, id est, non eam ecclesiam quae
« nunc habet permixtos malos alienam se dixisse a regno Dei
« ubi non erunt mali commixti, sed eandem ipsam unam et
« sanctam Ecclesiam nunc esse aliter, tunc autem aliter fu-
« turam..., sicut non ideo duo Christi, (piae prior mortuus
« postea non moriturus. Dictum est etiam de homine exte-
« riore et interiore, (piae cum sint diversa, non tamen dici

(1) Exemplum sit in ipso citato loco contra Cresconium, ubi n. 31 sic concludit : « Asseruisti mortuum non intelligendum nisi peccatorem
« baptistam, et nullum peccatorem excipiendum ; et ideo quod ego dicebam, contra te concluditur, nec occultum excipi posse, ubi nullus excipitur. Rebaptizate igitur eos quos ab occultis peccatoribus baptizato » esse constiterit... Baptizate, inquam, prodito adultero atque damnato, quos ab eo cum lateret, baptizato » esse constiterit ; a mortuo quippe baptizati sunt, omninoque peccatorem sine ulla exceptione intelligendum esse dixisti, qui baptizare non possit. Tu dixisti, tu scripsisti: te ipsum audi, lego te ipsum. Si omnis peccator tanquam mortuus non potest baptizare, nec occultus potest. Non enim quia occultus, ideo vivus est, cum multo profundius etiam mendacio simulationis « absorptus sit ».

duos homines: quanto minus dici duas ecclesias, cum. iidem ipsi qui nunc boni tolerant permixtos malos et resurrecturi moriuntur, tunc nec mixtos malos habituri sint, nec omnino « morituri ».

Obiicitur denique quinto: *⁂ Apostolus, 1 Cor. 5-11; Si is qui frater nominatur, est fornicator, aut avarus, aut idolis serviens. aut maledicus, aut ebriosus, aut rapax, cum eiusmodi nec cibum sumere ». Sed si ne in civilibus quidem eum talibus communicationem habere licet, multo minus in divinis. Er quo sequitur eos non esse de Ecclesia.*

Respondeo, Apostolum hic loqui de excommunicatione, occasione sententiae quam tulerat in incestuosum. Vult enim ut si quis de Ecclesiae foro existens, nominetur fornicator aut avarus, etc. id est, *ita famosus appareat ut possit omnibus dignissima videri sententia (piae in eum fuerit anathematis excommunicationis) prolata sententia*, non dormiat severitas disciplinae, sed talis per competentem auctoritatem a corpore praecidatur, et tunc caeteri omnes ab eius commercio abstineant. Non ergo de malis praecise qua mali sunt, sed de excommunicatis ista intelligitur auctoritas, ut late exponit Augustinus 1.3 c. Parmen, n. 13 et seq. Adhuc tamen non sequitur praeceptum imponi Ecclesiae ut temere quoslibet facinorosos quantumvis notorios gladio excommunicationis percutiat, quia semper discretionem opus est pro rerum et temporum circumstantiis, ne forte vertatur remedium in maioris mali occasionem, et sub praetextu colligendi zizania eradicetur simul et triticum. Quod pulchre exemplo ipsiusmet Apostoli in altera ad Corinthios epistola, idem declarat Augustinus, cuius aurea verba aptam praesenti disputationi afferent conclusionem: « Misericorditer igitur corripiat homo quod potest: «quod autem non potest, patienter ferat et dilectione gemat » atque lugeat, donec aut ille desuper emendet aut corrigat » aut usque ad messem differat eradicare zizania et paleam * ventilare. Ut tamen securi de salute sua bonae spei Christiani inter desperatos (pios corrigere non valent, in unitate versentur, auferant malum a seipsis, id est in ipsis non in- «veniat quod in moribus aliorum eis displicet » (1).

(1) Augustinus, 1. 3 c. Parmen, n. 1^o.

THESIS XIV.

**De animarum Ecclesiae sunt omnes et soli iusti in mundo
existentes: sed primo et principaliter in re ipsa
«inle vero quasi accessorie, ii qui solo voto a vis-
ibilis» eius corpus pertinent.**

Nomine *animae Ecclesiae* intelligitur formale supernaturalis vitae principium, secundum quod mediantibus individuis quibus inest, ipsam societatem ecclesiasticam denominat vivam spirituali vita. Proinde duo importantur in eo quod quis de anima Ecclesiae esse dicitur: videlicet quod habeat in se vitam supernaturalem, et deinde quod corpori Ecclesiae aliqua saltem ratione confringatur.

I

Nunc autem tria sunt supponenda principia (pia vel in superioribus fuerunt iam declarata, vel in aliis theologiae locis late demonstrantur. — Primum est quod formale principium vitae supernaturalis non est nisi gratia habitualis seu sanctificans, utpote forma intrinseca (pia homo efficitur potens movere seipsum ad supernaturales actus. — Alterum est quod hanc, ipsam habitualement gratiam nemo habet aut habere potest si nullo prorsus modo adhaereat ad visibile Ecclesiae corpus, pia tunc caret medio quod est necessarium ad salutem, adeoque etiam ad iustificationem et gratiam (piam per se salus consequitur. — Tertium et ultimum est, quod defectus adhaesionis re suppleri potest per adhaesionem *in voto*, et ita quidem ut nihil obstat quominus is qui extra Ecclesiae communionem bona fide versatur, habitualis gratiae particeps adhuc existat, dummodo aliunde habuerit dispositiones essentialiter ad iustificationem requisitas: scilicet fidem in Deum, explicitam saltem quoad articulos fundamentales (sensu iam explicato), tum spem, necnon et perfectam charitatem, aut certe attritionem de peccatis simul cum sacramento.

Porro ex his principiis aperte fluunt assertiones in thesi propositae. Apparet *solos iustos* ad animam Ecclesiae pertinere: sequitur ex principio primo. Apparet deinde, *omnes*

ὅπου ἂν ᾖ, ubicumque in mundo exsistant, de eadem Ecclesiae anima esse: sequitur ex principio secundo. Apparet demum, eos primo et magis proprie esse de anima. qui de corporibus non solum voto, sed re etiam exsistunt: nam ipsi sunt a quibus simpliciter Ecclesia denominatur, dum alii ad eos reducuntur sicut accessorium ad principale.

CAPUT SECUNDUM

Qq. VIII-XL

DE ECCLESIASTICA POTESTATE

Absoluta quaestione de membris quibus Ecclesiae societas constat, iam considerandum est de potestate per quam debet in finem dirigi. Et duo hic tractanda sunt. Primo de potestate ecclesiastica in generali. Secundo de singulis partibus huius potestatis in speciali.

QUAESTIO VIII.

DE POTESTATE ECCLESIASTICA IN GENERALI

Ecclesiam militantem in Mosaico tabernaculo novimus figuratam. « Quod est tabernaculum? Ecclesia, huius temporis. « Tabernaculum ideo dicitur, quia adhuc in hac terra peregrinatur.... Quampiam aliquando dicitur tabernaculum Dei « domus Dei, et domus Dei tabernaculum Dei, distinctius tamen accipitur tabernaculum Ecclesia secundum hoc tempus, « domus autem Ecclesia caelestis Ierusalem quo ibimus. Tabernaculum enim tanquam militantium et pugnantium: tabernacula militum in procinctu, in expeditione: unde contra tubernales dicuntur milites, quasi tabernacula eadem habentes et habitantes.... Cum autem transierit tempus pugnae, « cum venerit illa patria, iam domus erit, nullus adversarius « tentabit ut tabernaculum vocetur » (1).

Sed et antiquum illud atque umbratile tabernaculum in duas partes divisum quis nesciat? *Tabernaculum enim factum est primum, in quo erant candelabra et mensa et propositio panum, quod dicitur Sancta, Post velamentum autem, secundum tabernaculum quod dicitur Sancta Sanctorum.* Et in his duabus partibus, ipso teste Apostolo, tum veteris tum novi Testamenti Ecclesia incunctanter est intelligenda. « De hac differentia inter Sanctum et Sanctum Sanctorum ad Hebraeos

(1' August. Enarr. in Psalm. 30, n. 8, et in Psahn. 131 n.

epistola loquitur. Quia ubi arca testimonii, ibi Sanctum San-
 «ctorum, hoc est, intus ultra velum; toris autem mensa et
 candelabrum et caetera quae paulo ante dixit, Sancta dicta
 sunt, et non Sancta Sanctorum. Et significatur foris Vetus
 « Testamentum, intus autem Novum. cum sit utrumque in
 « lectione V. T. et expressum operibus et significatione figu-
 « ratum. Ac per hoc, in Sanctis figura est figurae, (plia figura
 « est Veteris Testamenti : in Sanctis autem Sanctorum figura
 « est ipsius veritatis, quia figura est Novi Testamenti » 1 .

Sed iam attende quid in hoc Sancto Sanctorum fuerit re-
 positum. Testatur Apostolus reconditam ibi *arcam testamenti*
circumtectam omni e.r parte auro, in qua urna aurea habent
manna, et virga Aaron quae fronduerat, et tabulae testamenti:
superque eam erant cherubim gloriae obumbrantia propitiato-
rium. Tum addit: *de quibus non est modo dicendum per singula.*
 aperte significans mysterium in singulis contineri, tametsi ab
 eo exponendo consulto abstineat, eo quod ad propositum non
 pertinebat. Sed nunc, ad huius declarationem mysterii, scien-
 dum in primis est, arcam testamenti ideo dictam esse, (plia
 continebat duas legis tabulas (pias posuerat in ea Moyses in
 Horeb (piando pepigit Dominus foedus cum filiis Israel cum
 egrederentur de terra Aegypti. Sciendum adhuc est. nihil aliud
 in arca praeter ipsas tabulas fuisse inclusum, ut expresse ha-
 betur 3 Reg. VII-9. Ac propterea, cum in ea fuisse ait Apo-
 stolus tum urnam habentem manna, tum virgam Aaron quae
 fronduerat, latiori sensu dictum intellige. pro (pianto scilicet
 dici etiam potuit fuisse in arca quidquid ad latera eius repo-
 nebatur. Sciendum denique est. supra arcam ipsam eminuisse
 propitiatorium, quasi operculum arcae, non ex ligno, sed ex
 solido auro constans, quod alio nomine vocabatur oraculum,
 iuxta illud Exod. XXVII-6: *Fecit et propitiatorium, id est, ora-*
culum, de auro mundissimo (2). Nec a longe repetenda utrius-
 (pie nominis ratio. Ideo enim propitiatorium, quia Deus ibi
 exoratus placabilem se et propitium exhibebat: ideo oraculum
 «plia exinde angelus divinam gerens personam, Moysi ac toti
 populo percunctanti responsa dabat. Tria igitur circa arcam

(1) August. Quacst. in Ileptatouobnm, l. 2, c. 112.

testamenti erant: oraculum, virga aaronica, et urna continens manna.

Porro arca testamenti spiritualiter intellecta, ipsa est Ecclesia catholica secundum quod depositaria facta est testamenti Christi et promissionum haereditalis aeternae quae in eo continentur, 'fria autem (piae iuxta mox praemissa, circa arcam erant, triplicem denotant potestatem ad huius executionem testamenti plane necessariam. In *oraculo* enim unde promiserat Deus se locuturum ad Moysen de medio Cherubim, praesignabatur potestas magisterii: magisterii impiam infallibilis, ratione cuius consuevit Ecclesia dici oraculum vivens. Deinde in *virga Aaron quae fronduerat*, designata fuit potestas iurisdictionis sive imperii, quoniam apud omnes virga seu sceptrum insigne imperantium est. Denique in *urna continente manna*, non incongrue potestatem ordinis accipies. Est enim potestas ordinis ad confectionem sacramentorum per quae confertur nobis manna caelestis gratiae, et ideo eiusmodi potestas ipsum mysticum manna seu gratiam bene dicitur continere, sicut omnis causa dicitur aliquo saltem modo suum continere effectum. Et de figura quidem quae praecessit in V. T., hactenus satis.

Exinde autem initium dicendi accipiendo, primo inquirere oportet an recta et legitima sit praefata divisio ecclesiasticae potestatis in potestatem ordinis, magisterii, et iurisdictionis. Tum secundo, an et quo sensu debeat, admitti illa alia bimembris divisio usu sat communi recepta, in (pia magisterium ad iurisdictionem revocatur. Tertio demum, quaenam sit convenientius tenenda divisionis ratio in hac disputatione.

Quod potestas ecclesiastica, huiusmodi formale* potestatem rationes considerentium recte dividitur in potestatem ordinis, magisterii, et iurisdictionis.

Principio notandum quod ecclesiastica societas, ut in superioribus iam dictum est, convenit ex parte cum civili societate, et ex parte ab ea differt. Convenit quidem secundum quod et ipsa finem habet communi omnium actione et tendentia prosequendum. Differt secundum quod linea ille super-

naturalis esi. ad (plein scilicet sufficientia principia non sunt naturae insita, sed desuper a Deo in sociale corpus effluere debent. Hinc autem generalem partitionem publicae potestatis in ecclesiastica societate accipere licet.

In primis, si Ecclesiam consideres prout convenit cum alii· humanis societatibus, id est sub eo respectu qui omni perfectae societati communis est. sic sine difficultate agnoscenda est in ea potestas regiminis sive *iurisdictionis*. Non enim potest societas ulla consistere, nisi sit auctoritas efficaci similique movens singulos ad commune propositum impulsione, seu ius regendi imperio omnes actus membrorum societatis in ordine ad proprium ipsius societatis finem. Unde *iurisdictionem* ecclesiasticam eiusque distinctionem a *iurisdictione* saeculari agnoscunt theologi velut intrinsece et ex natura rei consertam cum ratione verae, perfectae, ac distinctae societatis. sub (pia Ecclesia visibile Christi regnum et dicitur et est.

Habemus ex Scripturis, inquit Suarez in Defensione fidei.

« 1. 3, c. 3, Christo Deo homini promissum esse a Patre regnum aeternum iuxta illud Psalm. 131 : *De fructu ventri* tui ponam super sedem tuam, et* Tsai IX: *Super solium David et super regnum eiu* sedebit*. Et addit Angelus. Luc. I: *Dabit illi Dominus sedem David patris eius, et regnabit in domo Iacob in aeternum, et regni eius non erit /ini**. Hoc autem Christi regnum non in coelo tantum, sed in terra etiam tradendum seu inchoandum promissum est. ut patet ex Dan. 7 IT: *Aspiciebam in visione noctis, et ecce cum nubibus coeli quasi /ilius hominis veniebat*. Et infra: *Et dedit ei potestatem et honorem et regnum, et omnes populi, tribus, et linguae ipsi servient; potestas eius potestas aeterna quae non auferetur, et regnum eius quod non corrumpetur*. Illum autem filium hominis esse Christum qui in Evangelic saepe filius hominis appellatur, omnes intelligunt, illiusque regnum post alia imperia fuisse in terra inchoandum et perpetuo esse duraturum, tum illo loco, tum Dan. 7, aperte praedicitur, et concordat illud Ezech. XXXVII : *Faciam eos in gentem unam in montibus Israël, et rex summus erit Dominus imperans et non erunt ultra duae gentes*. Quae verba de Christo et eius Ecclesia evidenter intelliguntur, ut ex toto contextu usque ad finem capitis constat. Hoc autem regnum Christi corporale seu temporale non est. sed spirituale et aeternum.... Ex

" quo ulterius concludimus, hoc regnum Christi non esse nisi
 « Ecclesiam eius, in qua ipse spiritualiter regnat, ut dixit
 « Gregorius l. 1 in 1^a. Reg., in ultimis verbis. Et Augusti-
 « nus, bract. 115 in Ioan.: *Quod est regnum eius nisi credentes*
 **ineum? Quibus dicit: de mundo non estis.* Et infra: (*bide*
 K *non ait, regnum meum non est in hoc mundo, sed non est de*
 « *hoc mundo: nec dicit, non est hic, sed non est hine. Hic est*
 « *enim usque ad saeculi finem.* Ergo sicut regnum spirituale
 « est, ita per spiritualem potestatem regi debet. Hoc autem
 « regnum perpetuum est non solum in coelo, sed etiam in
 « terra quamdiu mundus durabit. Ergo etiam potestas spiri-
 « tualis ad regendum illud ita est a Christo huic Ecclesiae con-
 « cessa, ut in ea perpetuo duret, quia non potest regnum sine
 « potestate gubernatrici illi proportionata conservari ». Ubi
 f vides potestatem iurisdictionis esse in Ecclesia ex titulo qui
 communis est omni societati perfectae. Et de hac potestate
 loquitur Dominus ad Petrum: *Tibi dabo clares regni coelorum,*
 et rursus ad collegium apostolicum: *Quaecumque alligaveritis*
super terram erunt ligata et in coelo, et quaecumque solveritis
super terram erunt soluta et in coelo.

At nunc considerandum venit quomodo in Ecclesia esse
 oporteat praeter potestatem iurisdictionis quamdam aliam po-
 testatis rationem, et qua de causa simili partitioni locus non
 sit in potestatibus aliis quibus humanarum rerum et tempo-
 ralis felicitatis procuratio concredita est. Sane vero, cum in
 societatibus caeteris omnia socialis activitatis elementa in na-
 tura sint et in natura praesupponantur, indium eorum est
 quod peripsain socialem potestatem debeat dispensari. Sufficit
 ergo ut sit auctoritas dirigens atque uniticans, habens ius con-
 dendi leges, tum geminam quae hinc consequitur, indicandi
 puniendique facultatem; quod totum ad formalem rationem
 potestatis imperii sive iurisdictionis noscitur pertinere. Nunc
 autem alia omnino ecclesiasticae societatis conditio est. Habet
 enim finem excedentem naturalem hominis cognitionem, na-
 turalesque vires, et ideo procuratio eius non in sola, directione
 seu moderatione socialium virium consistere dicenda est, ve-
 rum etiam in subministratione ipsorum principiorum quibus
 membrorum activitas tibi attingendo par et proportionata eva-
 dere possit. Haec porro principia ad duo revocantur, quae
 sunt *veritas* et *gratia*: veritas scilicet supernaturalis a revela-

tiono descendens, quam fide tenere oportet; tum gratia formalité!· elevans ad divinae consortium naturae, per quam idonei efficimur ad operandum in ordine finis vitae aeternae. Et haec «luo quibus completur id quod nobis deest ad supernaturalem beatitudinem coniunctionis cum Deo in visione intuitiva, de coelo nobis allata sunt ab incarnato Dei Verbo sicut scriptum est: *Et liabitarit in nobix plenum gratiae et reritatix, et de plenitudine eiux nox omnex accepimux.* ac rursus: *l.e.c per Mogxen data ext, gratia et reritax per lexuni Chrixtut» facta ext.* Haec quoque duo fuerunt ab eo tanquam in quibusdam armariis Ecclesiae commissa: veritas quidem in Scripturis et sine scripto traditionibus, gratia vero in Novae Legis sacramentis. His demum duobus dispensandis apostolicam hierarchiam idem ipse Christus praepositam esse voluit, iuxta illud 1 Cor. IV-1: *Sic nox e.rixtimet homo ut minixtrox Chrixfi et dixpenxatorex mysteriorum Dei.* Mysteriorum Dei. inquit. Quo nomine veniunt tum sacramenta seu signa sensibilia ad sanctificationem nostram instituta, ut in proprio tractatu declaratum est. tum dogmata revelata fide tenenda, quae secreta sunt et arcana, nec aliter quam per Dei revelationem noscibilia (1).

Haec igitur causa est cur in regno Christi, praeter potestatem regendi imperio actus subditorum, debuerit esse specialis alia potestatis ratio pro dispensatione eorum (piae a Deo auctore supernatural! desuper effluere necesse est. ut sit ecclesiastica societas instructa omnibus principiis suo fini assequendo proportionatis. Et huic distinctioni recte accommodatur duplex illa metaphora sub qua Christus in Evangelio praepositos Ecclesiae significat, dum scilicet eos modo exhibet tanquam principes tenentes claves civitatis cum auctoritate ligandi atque solvendi (Mattii. XV1-19, et X\ 111-1S . modo vero tampiam oeconomos quos paterfamilias super caeteros constituit ut sua illis bona subministrent «Mattii. XX1V-45, Luc. XII1-12). Porro, ut ex dictis liquet, haec ipsa dispensationis potestas adhuc in duas distinguitur. Alia enim est potestas conficiendi et ministrandi sacra ad collationem gratiae, et alia potestas authentice proponendi et definiendi revelatam veritatem. Prior ergo nomen habet potestatis ordinis, de

(1) Cf. Estima ia h. 1.

qua intelliguntur verba Christi ad collegium apostolicum : *Haptizantes eos hi nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti*, et post instituta Eucharistiae mysteria : *Hoc facite in meam commemorationem*. Posterior autem dicitur potestas magisterii, de qua iterum Christus ad Apostolos: *Praedicate euangelium omni creaturae*, et rursus: *Euntes docete omnes gentes.... docentes eos serrare omnia quaecumque mandari vobis*. Cude in summa relinquitur trimembris illa partitio, ordinis, magisterii, et iurisdictionis, quae recte et adaequate dividit potestatem ecclesiasticam.

Et re quidem vera, ut recta sit et adaequata divisio, oportet ut nihil quod ad rem dividendam pertineat praetermittatur, ut nihil ei alienum intromittatur, ut denique membra dividentia inter se opponantur secundum distinctas rationes sese mutuo non includentes. Atqui has omnes conditiones in praesenti verificari, pene est per se manifestum. Nam quod quidam dicunt, magisterium ecclesiasticum aut ad iurisdictionem reduci, aut si seorsum a iurisdictione spectetur, potestatis rationem non habere, non videtur esse ullatenus admittendum. Non est, inquam, admittendum primum, quia aliud est proponere, exponere, definire veritatem revelatam, quod pertinet ad magisterium: aliud vero regere imperio actus subditorum. quod pertinet ad iurisdictionem. Neque etiam admittendum est secundum, quia potestatis nomine nunc venit omnis facultas ad gubernationem communivitatis necessaria, id est requisita ad directionem eius in proprium finem, cum nihil aliud sit gubernare quam in finem dirigere. Si qua igitur sit societas quae non sola imperandi auctoritate in finem sibi proprium dirigi queat, sed ad hoc ipsum alius quoque generis functionem requirat, non est dubitandum quin et. ista ad veri nominis potestatem prout nunc de potestate loquimur, pertinere dicenda sit. Et vere sic est in societate ecclesiastica, propter rationes superius declaratas. Nihil igitur obstat quod magisterium *ut sic* non importet aliquam obligandi auctoritatem, eo vel magis quod si ex hoc capite magisterio ecclesiastico in quantum huiusmodi, vera detraheretur potestatis ratio, uequidem locus remaneret divisioni in potestatem ordinis et potestatem iurisdictionis, sed praeter hanc posteriorem nulla alia esset assignanda. Accedit demum quod distinctionem potestatis iurisdictionis et potestatis magisterii satis aperte in-

1
i
i4i<
i >4;
br.

nuit Concilium Vaticanum, Const. *Pastor aeternus*, c. I et ō, cum fle vi et ratione primatus Romani Pontificis loquens, prius declarat primatum hunc esse . plenam et supremam potestatem iurisdictionis in universam Ecclesiam ¶. tum deinde statuit «supremam *quoque* (in eo magisterii potestatem «comprehendi». In qua quidem loquendi ratione egregia confirmatio est pro legitimitate divisionis hactenus assertae; nec video quid adhuc contra eam posset opponi, nisi forte usus apud theologos et canonistas communiter receptus, de cuius vera interpretatione nonnullae explicationes iam sunt adiciendae.

Quod potestatem in concreto
propter ius magisterii in imperando
annexum libet in imperando
solus ipse. In ipsa. In ipsa. In ipsa.
et non est. Et non est. Et non est.

Sane vero, mi mox ultro concessum est, si magisterium in sua formali et praecisiva ratione consideretur, nequaquam importat ius exigendi assensum vel professionem eorum quae docentur a magistro; quippe, magistri est doctrinam proponere. minime vero obligatorio modo proponere. Quin imo, etiamsi sermo esset de nudo magisterio divinitus instituto ad divinam revelationem infallibiliter proponendam, sequeretur quidem obligatio credendi omnia et singula ab eo proposita: id tamen non ex vi actus magisterii ipsius, sed ex vi iuris divini, pro quanto scilicet lex naturalis dictat credendum esse Deo loquenti, quoties eius revelatio sufficienter est proposita. Et sic se habet de facto magisterium Ecclesiae erga eos qui nondum in Ecclesiam ipsam per baptismi ianuam sunt ingressi, puta erga catechumenos, imo et quoslibet infideles, eum nemo excipitur a generalitate verborum Domini dicentis: *Praedicate evangelium omni creaturae: qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit, qui vero non crediderit condemnabitur.*

At vero relate ad fideles et eos generatim omnes qui ratione baptismalis characteris intus sunt (hinc saltem et debito),

lfi

ip

magisterium ecclesiasticum non nudum et simplex magisterium est, sed habet inseparabiliter annexam potestatem praecipendi obedientiam fidei circa ea (pia delinit vel docet, ita nimirum ut haec ipsa fidei obedientia obligatoria Hat. non in vi solius legis divinae, verum etiam in vi legis ecclesiasticae, ad quam ex consequenti pertinet punire et coercere contumaces. Nec oportet longius de ea re nunc disserere, pro qua specialis postinodum instituetur disputatio, sed interim satis est appellare ad communem totius Ecclesiae sensum, (piam inter alia multa manifeste comprobant verba Apostoli, 2 Cor. X, 6 : *In captivitatem redigente# omnem intellectum in obsequium Christi, et in promptu habentes ulcisci omnem inobedientiam*. Ibi enim sermo est de potestate apostolica in ordine ad fidem per (piam captivatur intellectus, pro quanto voluntas humiliter subiecta veritati divinae per apostolos annuntiatae, imperat intellectui ut credat. Porro haec voluntaria obedientia asseritur deberi ipsi etiam apostolico magisterio. Non quod huius magisterii auctoritas se habeat vult formale fidei divinae obiectum, sed quia hoc ipsum quod est voluntarie credere propter auctoritatem Dei veritatem a Deo revelatam et per apostolos propositam, efficitur obligatorium ex praescripto quoque apostolicae potestatis. Non enim posset Apostolus ulcisci id (piod suae jurisdictioni subiectum non esset, nec quisquam omnino est (pii reatum poenarum fori ecclesiastici incurrat, nisi et legis fori pariter ecclesiastici violator extiterit. Atqui de obedientia fidei loquens Apostolus dicit: *in promptu habentes ulcisci omnem inobedientiam*. ¶ Id est, ad manum habentes potestatem animadvertendi in omnes inobedientes, «scilicet eos (pii fidem Christi susceperunt, et inter fideles numerantur. *Quid enim mihi de iis qui foris sunt indicaret* ¶ ait 1 Cor. V. Ulciscitur autem Paulus et quilibet apostolorum successor omnem inobedientiam, non gladio corporeo (pii principi aut magistratui politico datus est ad vindictam ¶ malefactorum, et cuius usus est in corporali militia, sed gladio spirituali, id est, censuris ecclesiasticis, (piarum praecipua est excommunicandi potestas.... Hic igitur locus excommunicandi potestatem qua adversus contumaces utuntur Ecclesiae praelati confirmat. Et Augustinus epist. 60, ex hoc «loco probat potestatem puniendi haereticos » (Γ).

(1) Eetius in 2 Cor. cap. 10.

Maneat ergo certissimum, potestatem magisterii esse intime connexam tum in se tum in suo exercitio, cum iure exigendi a subditis obedientiam. quantum ad ea quae magistrali auctoritate definiuntur vel proponuntur. In quo quidem haec potestas omnino discriminatur a potestati' ordinis, (piae m n solum nata est de integro consistere seorsum a iurisdictione. verum etiam apud multos de facto invenitur qui omni iurisdictione carent. Proinde, cum eadem illa magisterii potestas quam veteres elavem scientiae vel doctrinae appellabant 1 . nusquam in concreto exsistat, aut intra ipsius Ecclesiae fines exerceatur absque adiuncta clave iurisdictionis, non mirum si cum ea indivulse et conjunctim soleat accipi in vulgari divisione potestatis ordinis et iurisdictionis. Verumtamen haec divisio est. magis secundum materiale rerum distributionem quam secundum adaequatam formalium rationum re-censionem: nam quod authenticum magisterium, formalitate saltem, differat a potestate ligandi, tam evidenter constat ut nulla alia distinctio possit esse manifestior (2). Oportet ergo ut praedicta dividendi ratio accipiatur sine detrimento alterius, idque unum restat nunc breviter declarandum: quae-nam ex duabus sit potissimum in hac disputatione obser-vanda.

Quae divisio hic tenenda. — Omnis doctrina secundum formalem obiecti divisionem procedere debet, et multo adhuc magis, ubi divisio formalis, simpliciter et absolute loquendo etiam realis est. Porro si quis bene consideret, facile videbit quod trimembris divisio primo loco declarata, non formalitates tantum, sed et res etiam exhibet distinctas. Ex hoc enim quod potestas magisterii respectu baptizatorum conjungitur cum iurisdictione (sensu iam dicto), concludere sane

(1) Lnc. XI-52. — Cf. Suarez, de Relig. l. 3, c. 4, n. 11. — Et rnrsiis, do Fide, Disp. 5, Sect. 6, n. 9: « Docere ex cathedra definiendo pertinet « *ad darem scientiae*, et eat actus specialis potestatis a Christo datae ad « *regendam Ecclesiam in doctrina* ».

(2) CT. Franzelin, de Eccles., Tbes. 5.

non licet quod ad eam comparetur tanquam simplex formalitas sola ratione distincta. Aliud quippe realis unio seu etiam inseparabilitas, aliud vero realis identitas <piae minime videtur hic admittenda. Et vere, potestates distinguuntur secundum obiecta, ita ut alia sit potestatis species, ubi obiectum specie diversum. Atqui, ut recte observat Card. Franzelin. de Eccles. Thes. 5: « Obiectum magisterii formaliter spectati
« est divinae doctrinae infallibilis manifestatio, expositio, de-
« finitio, et per hanc infallibilitatem in docendo, totius sacri
« depositi custodia. Obiectum iurisdictionis non est manife-
« statio revelatae veritatis, sed eius per infallibile magiste-
« rium manifestatae applicatio, defensio, vindicatio in Ecclesia
« propriis ecclesiastici imperii legibus, praeceptis, indiciis,
« sanctionibus ». Si ergo est ibi specifica obiectorum distinc-
tio, oportet etiam esse specificam, adeoque et realem potesta-
tum distinctionem, quanquam tanta sit. tamque intima conso-
ciatio magisterii cum iurisdictione in rebus fidei, ut duo haec
per modum unius non immerito considerentur.

Quae cum ita sint, patet quod divisio in ordinis ei iurisdictionis potestatem usui quidem esse potest, (pioties divisio attenditur secundum realem separabilitatem, vel etiam (quod ad idem redit), secundum diversum derivationis modum, dum scilicet potestati quae consecratione datur, contraponitur illa alia quae non consecratione provenit, sed simplici investitura vel mandati vel legis: et hoc modo distinctio in sequentibus saepe recurret, ut brevitati consulatur. At vero, ubi propriae rationes potestatis ecclesiasticae sunt ex professo declarandae, necesse est, ne magna suboriatur confusio, trimembrem retinere divisionem, primum omnium dicendo de potestate ordinis. tum secundo de potestate magisterii, ac demum tertio de potestate iurisdictionis.

DE POTESTATE ORDINIS

Potestas ordinis, ut mox dictum est. dirigitur per se primo ad conficienda sacramenta, et consequenter ad efficienda sacramentalia. De hac potestate ex professo agitur in tractatu fle septem X. L. sacramentis, et ideo, supponendo ea (pia ibi fuerunt declarata, pauca admodum occurrunt nunc vel recapitulanda vel addenda. Addenda autem dico circa potestatem ordinis non tam secundum se consideratam, quam secundum comparisonem ad alias partes potestatis ecclesiasticae quae sunt principale huius disputationis obiectum. Idcirco omnia quaecumque in praesenti summatim dicenda sunt, una sequenti propositione comprehenduntur.

e,r

THESIS XV.

**testate inrisdietionis non solnm essentia et oblecto
«list induit ni*. verum <t iam eollat louis modo. pi*o quanto
scllieet id |>i*o|>i*iissimnm liabet nt consecrat loin* eon-
r<*i*atiu*. id est, sacri impressione characteris, ac pci-
hoc, inamlssibllltei* prorsus permaneat in omni eo (pii**

et iurisdictionem. minime ciliéit nt Imec <lti<>

independent ia : w<l omnino dicendum potestatem

**ad lésait imitaient exercitii, et viclssim potestatem iiii-
risdietionis a potestate ordinis tanquam a conditione
in sublecto requisita, ut in eo sit regulari ac connatu-
ral! modo. Atque bine tandem consurgit mirabilis illa
hlc rarchiac ecclesiasticae ratio, quae in indit i*-il>ili
et compacta unitate perstat, et tamen ordinis chara-
cteres natura sim inamissibiles, etiam in ti*ansAi^is**

‘ Sacramentorum institutio et virtus, inquit S. I hornas 1.1,
« c. (lent. c. 71. a Christo initium habet. Quia igitur Christus

«corporalem sui praesentiam erat Ecclesiae subtracturus,
 « necessarium fuit ut alios institueret sibi ministros qui sacra-
 « menta fidelibus dispensarent, secundum Apostolum 1 Cor.
 « 1V-1. Unde discipulis consecrationem sui corporis et sangni-
 « nis commisit dicens: *Hoc facite in meam commemorationem.*
 « Eisdem tribuit potestatem peccata remittendi, secundum
 « illud Ioan. XX: *Quorum remiseritis peccata, remittuntur eis.*
 « Eisdem etiam baptizandi iniunxit officium dicens Mattii.
 « ult. *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos.* Minister
 « autem comparatur ad dominum sicut instrumentum ad prin-
 « cipale agens. Sicut enim instrumentum movetur ab agente
 « ad aliquid efficiendum, sic minister movetur imperio domini
 « ad aliquid exsequendum. Oportet autem instrumentum esse
 « proportionatum agenti; unde et ministros Christi oportet
 « esse ei conformes. Christus autem ut dominus auctoritate
 « et virtute propria nostram salutem operatus est, in quantum
 « fuit Deus et homo, ut secundum id quod homo est, ad
 « redemptionem nostram pateretur, secundum autem quod
 « Deus, passio eius nobis fieret salutaris. Oportet igitur mi-
 « nistros Christi homines esse, et aliquid divinitatis eius par-
 « ticipare secundum aliquam spiritualem potestatem. Non est
 « autem dicendum quod potestas huiusmodi sic data sit Christi
 « discipulis, quod per eos ad alios derivanda non esset: data
 « est enim eis ad Ecclesiae aedificationem secundum Apostoli
 « dictum, 2 Cor. ult. Tamdiu igitur oportet hanc potestatem
 « perpetuari, quamdiu necesse est aedificari Ecclesiam. Hoc
 « autem necesse est post mortem discipulorum Christi usque
 « ad saeculi finem. Sic igitur data fuit discipulis Christi spi-
 « ritualis potestas, ut per eos derivaret ad alios ». Et haec
 est potestas quae nunc a nobis consideratur, quamque apo-
 stolis traditam, eorumque in sacerdotio successoribus, sacrae
 litterae ostendunt, et catholicae Ecclesiae traditio semper
 docuit (1). ■

Porro, sicut existentia eius diserte demonstratur in ma-
 teria de Ordine, ita ibidem indivisim declaratur derivationis
 eius modus. Qui modus est per speciale sacramentum, et qui-
 dem consecratorium, id est imprimens characterem, ita sci-
 licet ut ipse character qui est passiva consecratio, sit ipsa

(I) Trident. Scss. XXIII, cap. |.

potestas de qua in praesenti. Ex quo statim consequitur, eam esse de sui ratione prorsus inamissibilem. ¶ quia omnis potestas (piae datur cum aliqua consecratione, nullo casu contingente tolli potest, re ipsa durante, sicut nec ipsa consecratio annullari; unde cum episcopalis potestas cum quodani consecratione detur, oportet quod perpetuo maneat. quantumcumque aliquis peccet, vel ab Ecclesia praecidatur » (1). Et haec etiam constant ex alibi dictis, tum de natura characteris in genere, tum de Ordinis sacramento in specie.

Sed nunc ulterius procedendo, inferre iam licet assertam in thesi distinctionem inter ordinis et iurisdictionis potestatem. pro quanto haec distinctio est quidem attendenda penes utriusque potestatis essentiam et obiectum prout cuilibet consideranti per se evidens videbitur), verum etiam penes collationis modum seu efficientes causas a quibus respective pendet, hinc ordo, inde vero iurisdictio. Si enim iurisdictionis potestas aliqua consecratione conferretur, esset et ipsa omnino inamissibilis perpetuoque manens in iis quoque (pii deinceps ab unitate Ecclesiae deficerent, quod iam ostensum est impossibile (2). Et ratio impossibilitatis est quia quisquis iurisdictionem ordinariam in aliqua societate vel parte societatis habet, capitis in ea obtinet dignitatem. Repugnat autem ut qui membrum non est, caput exsistat, quia in quolibet corpore, sive physico sive morali, caput inter caetera membra eminet, et cum caeteris membris vinculo communionis necessario coniungitur; coniungitur. inquam, eo coniunctionis modo (piem corporis natura requirit. Unde cum Ecclesiae corpus de pio nunc sermo, essentialiter visibile sit, visibilique compagine constans, quicumque ab hac visibili compagine praecisus exsistit propter aliquam e causis in Quaest. 7 recensitis, is iurisdictionis ordinariae incapax efficitur, et eam (pam forte prius habebat, ipso separationis facto necessario debet amittere (3). Accedit praeterea quod iurisdictionis potestas

(1) S. Thom. Suppl. Q. 38, a. 2.

(2) Q. 7, Thee. 11.

(3) Iterum nota quod do *iuriedictioiu ordinaria* sermo est, quae sola simpliciter ac por se iurisdictio dicitur, quia uti iam in superioribus dictum est, do iurisdictione mere dologata ad quosdam particulares ei-

convertitur cum missione legitima primitus apostolis data ad regendum populum Dei. Eiusmodi autem missionem insolidum consistentem, et in partes disgregatas minime clivisibilem, omnia quaecumque de unitate et apostolicitate superius demonstrata sunt, ostendunt.

Vide ergo differentiam a potestate ordinis, cui certe non repugnat quominus ad quaelibet vel haereticorum vel schismaticorum conventicula transferatur, simul cum ipsis sacramentis (piorum conficiendorum est potestas. Non, inquam, repugnat magis quam repugnet ut quis de domo aufugiens, secum auferat (piae propria sunt domus bona, eaque foris dispenset, quampiam irrégularité! prorsus et illegitime. Aliud enim est non habere aliquid, aliud non hire habere, vel illicite usurpare. Unde Augustinus l. 1 contra Cresconium Donatistam, n. 34: « Sicut ergo Deus unus colitur ignoranter
« etiam extra Ecclesiam, nec ideo non est ipse; et fides una
« habetur sine eharitate etiam extra Ecclesiam, nec ideo non
« est ipsa: ita et unus baptismus habetur ignoranter et sine
« eharitate etiam extra Ecclesiam, nec ideo non est ipse. Unus
« enim Deus, una fides, unum baptisma una incorrupta ca-
« tholica Ecclesia, non in (pia sola unus Deus colitur, sed in
« qua sola unus Deus pie colitur: nec in qua sola una fides
« retinetur, sed in qua sola una fides cum eharitate retinetur:
« nec in (pia sola unus baptismus habetur, sed in qua sola
« unus baptismus salubriter habetur ». Et quod centies mil-
liesque de baptismo repetit, intelligi vult de caeteris sacra-
mentis, et specialiter de ordinis potestate. « Nam, inquit
l. 1 de bapt. contra Donat, n. 2, sicut redeuntes qui prius
« (piam recederent baptizati sunt, non rebaptizantur, ita re-
« deuntes qui priusquam recederent ordinati sunt, non utique
« rursus ordinantur, sed aut administrant quod administra-
« bant, si hoc Ecclesiae utilitas postulat, aut si non admini-

feetus in casu necessitatis nun eadem ratio est: quandoquidem ipsa sc
habet non ad modum virtutis pcnnaucnter residentis tanquam in capite,
sed per modum virtutis transeunter diluentis, quam utique contingit
interdum pervenire ad ea etiam quae a* corporo separata, extra mem-
brorum compaginem inveniuntur. Et hoc dico potissimum propter Juris-
dictionem quae lege lata, cuilibet sacerdoti provenit, etiam praeciso ab
Ecclesia, ad absolvendum in mortis articulo. I

strant, sacramentum ordinationis suae tamen gerunt.... Quapropter potuerunt ab eis accipere caeteri cum ad nostrum consortium non accessissent, quod illi non amiserant cum a nostro consortio recessissent ». Quin imo, non solum non fail contra rationem potestatis ordinis, quod ipsa absolute inamissibilis existeret, quantumcunque quis ab Ecclesia praecideretur, verum id potius apprime ei congruebat secundum misericors Dei consilium qui salutis fontes etiam extra Ecclesiae fines (diluere voluit, ut illis adiutorio fierent qui bona fide in haeresi vel schismate constituti, bona etiam fide adhaerent ministris illegitimis, adeoque non peccant sacramenta ab eis recipientes, nec obicem salutari ipsorum infuxui ponunt (1).

Hinc ergo intelligitur ratio intrinseca et maxime fundamentalis, quare ordinis potestati propriissimum sit ut consecratorio sacramento conferatur, potestas autem iurisdictionis ex causis alius generis proveniat, de quibus suo loco erit sermo. Inierim vero cave ne ex omnimoda distinctione ambarum potestatum omnimodam quoque earumdem inferas independentiam, sed (pia ratione quove modo in ordinatissima Christi institutione ad unum reducantur, considera.

In primis potestas ordinis a potestate iurisdictionis pendet quantum ad legitimitatem sui exercitii, quatenus nusquam omnino rite et licite exercetur aut exerceri potest, nisi iuxta canones et praescripta ab ipsa iurisdictionis potestate emanata. Et ratio est omnino in aperto, quia iurdictio importat ius moderandi omnes actus qui ad ecclesiasticae societatis finem referuntur; sed exercitium potestatis ordinis profecto est actus eiusmodi: oportet ergo ut subsit potestati cuius est condere

(1) Nota quomodo Augustinus non absolute dicat, sacramenta extra Ecclesiam non prodesse ad salutem, sed tantum hac conditione subintellecta: si recipiens perversitati haereticorum vel schismaticorum consentiat: «Nec nos abnuimus, inquit l. 3 do bapt. n. 13, eum qui apud haereticos vel in aliquo schismate extra communionem Ecclesiae baptizatur, non ei *prodesse in quantum haereticorum et schismaticorum furveritati consentit* »,

legem, ab eaque quoad sui regularitatem legitimitate inque omnimode dependeat. Quapropter, non rite exerceri ordinem intra ipsam Catholicam absque debita ad iurisdictionalem potestatem subiectione, antiquissimorum Conciliorum canones nos docent: ¹ Quisquis presbyter, inconsulto episcopo, agenda « in quolibet loco voluerit celebrare, ipse honori suo contrarius existit ». Ita Cone. Carthag. 11, can. 9. Et infra, can. 11: « Roboranda est ecclesiastica disciplina, ne quisquam episcoporum alterius plebes vel dioecesim sua importunitate pulsare debeat.... Placet secundum divinae legis et sancti Evangelii auctoritatem, ut nemo nostrum alienos limites transgrediamur » (1). Et concilium Ephesinum. de Eustachio episcopo qui episcopatum abdicaverat statuens, ait : « fustum rectumque esse definivimus ut absque omni contradictione et nomen « retineat episcopi et honorem et communionem ; ea tamen « lege ut neque ordinandi ipse auctoritatem habeat, neque « in ulla ecclesia ex propria sacrificet auctoritate, nisi id sibi « vel adiuvandi causa, vel concessionis ratione, affectu amoreque christiano a fratre et coepiscopo (illo nempe qui in « ipsius locum suffectus fuerat), si ita contigerit, libéralité) « deferatur » (2). Omitto alia innumera quae in eundem sensum eandemque sententiam collineantia proferri possent, nec in animo est ea repetere quae dicta sunt in tractatu de Sacramentis, Tom. 1. Thes. 16. Sive enim rationes attendas quae sunt ex natura rei, sive eas (pia ab auctoritate desumuntur, nihil est magis obvium, nihil manifestius.

At nunc, utrum vice versa iurisdictionis potestas quamdam habeat dependentiam ab ordinis potestate, utique in alio genere causae, aliaque dependentiae ratione, merito inquiritur. Et in hoc quoque non relinquitur coniecturis locus, cum constet supremum ordinis gradum fuisse a Christo institutum ut in eo regiminis potestas resideret, prout ipsa nominis eius ratio luculenter ostendit. Semper enim et ab initio supremus ille gradus nomen habuit *episcopatus*, in (pio regendi importatur auctoritas, iuxta illud Pauli. Act. XX: *Attendite vobis et universo (/regi in quo vos Spiritus Sanctus posuit episcopos*

(1) Apud Labbe, Tom. 2.

I

(2) Epistola Concilii Ephesini ad sacram Synodum in Pamphylia, apud Labbe, Torn. 3.

regere Ecclesiam Dei. Non quod episcopalis ordo in aliquo osse non possit absque eiusmodi auctoritate : nam contra hanc interpretationem omnia prorsus traditionis monumenta protestarentur. Certe non erat cum potestate regendi in omnibus illis de quibus supramemoratus loquebatur Augustinus, qui in schismate consecrati, vel in schismate quolibet modo prius versati, ad Catholicam cum sua plebe accedebant, et vel deinceps remanebant sine honoribus suis, vel si hoc Ecclesiae utilitas postulabat, pergebant administrare quod prius administrabant, tunc primum accipientes cum institutione legitima iurisdictionem pastorem. Non erat cum regendi potestate in iis. utique tot ac tantis, qui per Pontificum decreta vel Conciliorum statuta quotidie deponebamur, et tamen ordinis gradu nec privabantur nec poterant privari. Non erat cum regendi potestate apud eos quos arguit Concilium Ephesinum in epistola ad Papam Caelestinum. « qui « nomen habebant episcoporum, ex quibus alii sunt extorres, « otiosi, ecclesiisque carentes, alii ante multos annos ob graves culpas a suis metropolitanis depositi, etc. ». Proinde, non sic intelligendum est dependere potestatem iurisdictionis a potestate ordinis episcopalis, quasi esset instar proprietatis necessario ab ea fluentis. Imo neque ita ut nullatenus consistat, nisi natura prius ordinis potestas accesserit: nam id rursus facile excluditur, praesertim iuxta praesentem disciplinae formam in qua iurisdictionis investitura ne concomitante! quidem se habet ad consecrationem, sed eam tempore etiam antecedere solet. Verum ea demum dependentia est agnoscenda, quae utique in genere causae materialis attenditur, tanquam formae a dispositione habilitante subiectum ad formam: habilitante tamen, non ad hoc ut forma simpliciter in subiecto sit aut esse possit, sed ad hoc ut in eo sit *regulari et connaturali modo*, prout congruit nativae illi ordinis episcopalis ad Ecclesiae regimen destinationi, quam vel sola nominis proprietates aperte demonstrat.

Sic ergo ad unitatis ordinem reducuntur ambae potestates, ut ex earum coniunctione atque harmonica dispositione resultat mira illa ecclesiasticae hierarchiae ratio, quae non sinit

hierarchiam ipsam a sua compacta unitate unquam effluere, et tamen adhuc permittit ut hierarchici characteres natura sua indelebiles, in iis quoque permaneant qui segregant semetipsos. Ad cuius penitiorem intelligentiam considerandum est (piid nomine hierarchiae veniat; (1). « Hierarchia, inquit « S. Thomas in II, D. 9, a. 1, dicitur quasi sacer principatus « a quod esi sacrum, et *apxo* quod est princeps. In omni « autem principatu requiritur gradus potestatis, et linis. Unde « in sacro principatu oportet huiusmodi sacra et divina esse, « et ideo sicut in principatu saeculari linis est ut subiecta « multitudo pacifice disponatur ad bonum intentum a principe, ita oportet quod in sacro principatu linis sit assimilatio ad Deum (*intellige eam ad Deum assimilationem quae deiformitate citae aeternae ultimo consummatur*). Hunc autem « finem non est possibile (aliquos) consequi nisi per ordinatam actionem, ad (piam exigitur ordinata potestas. Et ideo « in definitione hierarchiae ponitur gradus potestatis.... et « actio sicut ad finem inducens, et Dei similitudo sicut finis « intentus ». Nunc autem si verum est quod omnis hierarchia de sui ratione respicit sacrum finem reductionis in Deum, nequaquam esse potest quod ibi vera hierarchiae ratio inveniat, ubi eiusmodi respectus deest. Et hac de causa, non est hierarchia in daemonibus, quamvis in eis perseveret distinctio ordinum secundum naturae conditionem, nec etiam illuminatio, quia « illuminatio proprie est manifestatio veritatis secundum quod habet ordinem ad Deum qui illuminat « omnem intellectum; alia autem manifestatio veritatis potest esse locutio, sicut cum unus angelus alteri suum conceptum «manifestat: perversitas autem daemonum hoc habet quod unus alium non intendit ordinare ad Deum, sed magis ab ordine divino abducere, et ideo unus daemon alium non illuminat, sed unus alii suum conceptum per modum locuti

ti) Hic in mentem revocabis quod hierarchia quandoque sensu passivo accipitur, pro multitudine regimini principis obnoxia, et hoc modo integrum Ecclesiae corpus hierarchia una est sub capite Christo. Quandoque autem sensu activo, pro ordine eorum qui vice Christi, administrant communitatem, et hoc modo hierarchia ecclesiastica, in concreto quidem est illa Ecclesiae pars quae potestate instruitur, in abstracto vero nihil aliud quam ipsa potestas a Christo derivata. Porro, hoc posteriori sensu semper sumetur hierarchia nisi aliter notetur,

tionis intimare potest » (1). Similiter ergo, si qua potestas sacra in eo statu sit, in quo, quantum est ex vi huius status nodum ad deiformitatem promoveat eos in (pios exercetur, eosdem potius ab ordine divino per sacrilegium abducat necesse est, talis (impiam) potestas extra hierarchiae rationem est. Et sic est de potestate ordinis separata a principiis quae usum eius légitimant, (pio modo est apud haereticorum et schismaticorum sectas. Nam etsi per accidens contingere possit et de facto saepe contingat ut effectum salutis obtineat in iis (pii propter bonam fidem vel ignorantiam vel aliquid huiusmodi a sacrilegii peccato excusantur, id tamen est omnino per accidens seu praeter propriam conditionem status ipsius, adeoque non sufficit ad ponendum in ea respectum ad reductionem in Deum, (piem tangit Dionysius c. 4 Cael. Hier., cum hierarchiam definiens ait: « Hierarchia est divinus ordo ¶ deiformi quantum possibile est similans, et ad inditas ei «divinitus illuminationes proportion»biliter in Dei similitudinem conscendens ». Cum igitur potestas ordinis non nisi in unione cum potestate iurisdictionis legitimaque missione apostolis data, ad hierarchiam pertineat, ipsa autem iurisdictionis potestas extra corpus verae Ecclesiae nec sit nec esse possit, stalim apparet (pia ratione haec duo inter se optime concilientur (piae primo forsitan intuitu contraria et repugnantia viderentur: nempe ecclesiasticam hierarchiam in indivisibili imitate necessario consistere, et tamen potestatem ordinis posse omnino extra unitatem transferri et propagari et conservari. Nam si accipiat in praecisione seu separatione a potestate iurisdictionis, non habet amplius rationem potestatis propriae hierarchicae, id est, potestatis pastoralis qua pascuntur oves Christi.

Et hoc est quod explicant Patres super illud Canticorum d, (i-7): *Indica mihi, quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie, ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum*. Vox est Ecclesiae, ad Christum. Ecclesiae suspirantis ad locum pascuae simul et securitatis, in quo nulla amplius timeri poterit seductio, nulla fallacia; ad locum in quo cubat ille (pii pascit, (pia non habet neesse stare et vigilare super custodiam gregis, (piando grex, etiam cubante pastore et pau-

(1) S. Thon». 1. Part. Q. 109, a. 3.

saute sub umbris, libere nihilominus discurrit in pascuis, et non est (pii exterreat. Hunc ergo locum, inquit. ubi est aeternae solstitium gloriae perennisque meridies, locum tantae claritatis et pacis et plenitudinis, indica mihi. Timet enim, adhuc in terris constituta, ubi non est perspicua lux, sed facile pro veritate ialsitas recipitur, ne forte seducta vagari incipiat post falsos pastores, id est. haereticos seu schismaticos. Quos tamen sodales sponsi appellare non dubitat, quasi potestatem necnon et veritatem sacramentorum Christi apud se habentes. « Dic mihi ergo ubi pascis, ubi cubas in meridie, ne incur* « rain in eos qui alia de te dicunt, alia de te sentiunt, alia de « te credunt, alia de te praedicant, et greges suos habent, et « sodales tui sunt, quia de mensa tua vivunt, et mensae tuae « sacramenta pertractant. Sodales enim dicti sunt, quod simul « edant, quasi simul edales. Tales exprobantur in Psalmo: *Si enim inimicus meus super me magna locutus /uixsef, abscon- dissem me utique ab eo, et si is qui oderat me, super me ma- gna locutus fuisset, absconderem me utique ab eo. Tu vero, l unanimis meus et notus meus qui simul merum dulces cupiebas « cibos, in domo Dei ambulavimus in consensu. Et (piare contra « domum Domini modo cum dissensu, nisi quia ex nobis exie- runt. sed non erant ex nobis » (1). Cum itaque timeat sponsa seductionem, et seductionem a sponsi sodalibus qui teste Augustino, tales dicti sunt propter eorumdem celebra- tionem sacramentorum, quid iam sponsus respondeat attende. *Si ignoras te, o pulcherrima inter mulieres, egredere et ubi post vestigia gregum, et pasce haedos tuos iu.rta tabernacula pasto- rum. Hoc est, si tui ipsius usque adeo oblita fueris, si legiti- mae sponsae pulchritudinem et ornatum in te amplius non cognoveris, si iam nesciveris discernere quid distet inter te et istos quos meos dicis sodales, sed (piales fuerunt sodales Samson, non servantes amico fidem, sed volentes eius corrum- pere uxorem: si, inquam, in tantum conditionis tuae imme- mor esse potueris, egredere et tu, non post vestigia mea, sed post vestigia gregum, nec unius gregis, sed gregum divisorum et errantium, et pasce haedos tuos, non sicut Petrus cui dici- tur pasce oves meas, sed pasce haedos tuos iu.rta tabernacula pastorsni. non iuxta tabernaculum pastoris, ubi est unus grex et unus pastor. Haec quidem sponsus ad sponsam, non quasi**

(1) Augustin. Senn. 138, η. 7. — Cf. Bernard. Serin. 33 in Cautio, n. 8.

asserens possibilitatem talis defectionis eius, sed quasi eam deterrens, eam confirmans, eique aperiens quid sentiendum de illis pastoribus qui cum legitima sacramenta non legitime habeant, proprios haedos, et non Christi oves pascunt. Nam «Petro dicitur, orex *meas*; schismaticis dicitur, *haedos tuos*. «Hic or«s., ibi *haedos*; hic *ineas*, ibi *tuos* » d). Quippe potestas conficiendorum sacramentorum apud eos seiuncta est. separata est, divisa est a missione legitima, et pro tanto, ad hierarchiae rationem amplius non pertinet.

Hinc ergo apparet, quam longe a recto aberret eorum argumentatio, qui omnem quaestionem de successione apostolica ad quaestionem de validitate ordinum aut reducunt aut reducere affectant (2). Apparet plane, quod etsi impossibile sit ut in vera Christi Ecclesia potestas ordinis unquam exstinguatur, nondum tamen ex incorrupta talis potestatis transmissione sufficienter innotescit hierarchia pro Christo legatione fungens. Nam et mulieri fornicariae dicit Dens per Ezechielem Prophetam: *Et tulisti vasa decoris tui de auro meo atque argento meo, et fecisti tibi imagines masculinas, et fornicata es in eis. Et oleum meum et thymiama meum posuisti coram eis. Et panem meum quem dedi tibi, similam et mei quibus enutriri te. posuisti in conspectu eorum in odorem suavitatis. Et factum est. ait Dominus Deus* (3). Ecce talibus Dei donis ornabat mulier illa fornicationem suam, vel seducens vel seducta. Tn qua vehit in typo et figura monstratum est qualiter fornicans a Domino schisma vel haeresis adhuc possit apud se retinere, et non tantum retinere, verum etiam promiscue exercere integram potestatem sacramentorum, quia cum ordinis potestas sua actione non pertingat immediate ad effectum gratiae, uti alias expositum est, nihil ex his (piaie gratiae collationi obstant, obstare unquam potest valido praedictae potestatis exercitio.

Sed de his iam satis, quoniam in aliis theologiae locis plenior habent expositionem. Magis autem intendendum in eas potestatis ecclesiasticae partes (piaie nulla ratione nulloque modo ad sectas transferri possunt. Et primo occurrit potestas qua Ecclesia constituitur dispensatrix revelatae veritatis, id est, potestas magisterii.

(1) August. Serui. 116, n. 2.

(2) Migno, Démonstrations évangéliques, Tom

(3) Ezcch, XV1-17, seq.

QUAESTIO X.

DE POTESTATE MAGISTERII

Dicendum primo de exsistentia et ratione huius potestatis, secundo de obiecto eius, tertio de diversis modis quibus exercetur, quarto de subiectione (piae eius decisionibus est debita.

THESIS XVI.

Medinin a <|i<» inxln divinam ordinationem dependet

**privalmi) examen Scripturae. wed anctorita.*» viventi*
magisterii. liane porro auctoritatem in KccleMla sua
Christiis ilist it ult eum infallibili! at is charismate perpe*
tuo duraturam, ni esset in ea immobile principium tum
incorrupt Ionis tum unitatis fidei. -Vec tamen ad solos
fideles seu etiam catechumenos beneficium eius intlu*
xmn patere voluit, sed supra verticem montium ca-
thedram ecclesiasticam ei*exit, ut ad eos quoque qui
longe sunt, miris multiplicibusque modis hoc magi*
strium radios suae lucis expanderet. itemque ut per
ipsum ad perfectum adduceretur quidquid ai» initio
fuerat publice provisum pro diffusione revelatae veri-
genere humano.**

Circa proximam fidei regulam, id est circa principium a quo sit immediata propositio credendorum, duae sunt apud eos (pii ehristiano nomine utcumque gloriantur, sententiae contrariae atque irreductibiles, et ita quidem inter se oppositae. ut intermedio systemati non relinquunt omnino locum. Aliis enim placet in privato uniuscuiusque vel examine vel spiritu praedictam regulam reponere; alii vero sentiunt eam esse agnoscendam in auctoritate publici magisterii a Christo in sua Ecclesia instituti. Prima est sententia protestaittium cohaerens cum principiis superius iam expositis (1); altera

(1) In 1» Parte, Q. 1.

catholicorum. Opinio autem protestantium duobus potissimum modis evidentissime excluditur. Ex eriterio scilicet intrinseco, nihil aliud considerando praeter manifestam regulae ab eis assertae insufficientiam, inanitatem, nativamque in omnia monstra doctrinae necnon et morum corruptelam proclivitatem. Deinde vero ex criterio evangelico, eoque considerato tum in se, tum in sua constanti applicatione a primis originibus christinae religionis. Utrnmque argumentum, quanta Heri poterit brevitate, nunc est exponendum, et incipiendum ab eo quod primo loco fuit indicatum.

H

Loquens S. Thomas de impotentia qua laborant homines in praesenti et historico statu generis humani, quominus *personali inquisitione* ad sufficientem veritatis cognitionem perveniant (illius dico veritatis quae perse est rationi pervia), tria enumerat inconvenientia quae manifeste sequerentur si relinqueretur haec veritas per solas individualis rationis vires inquirenda. « Unum est, inquit (2), quod paucis hominibus

Dei cognitio inesset. A fructu enim studiosae inquisitionis, qui est veritatis inventio, plurimi impediuntur tribus de
« causis. Quidam siquidem impediuntur propter complexionis indispositionem. ex qua multi naturaliter sunt indispositi ad sciendum; unde nullo studio ad hoc pertingere possent, ut summum gradum humanae cognitionis attingerent, qui in cognoscendo Deum consistit!. Quidam vero impediuntur necessitate rei familiaris: oportet enim esse inter homines aliquos qui temporalibus administrandis insistant, qui tantum tempus in otio contemplativae inquisitionis non possent ex-
« pendere, ut ad summum fastigium humanae inquisitionis
«pertingerent, scilicet Dei cognitionem. Quidam autem impediuntur pigritia; ad cognitionem enim eorum quae de Deo ratio investigare potest, multa praecognoscere oportet, cum fere totius philosophiae consideratio ad Dei cognitionem
«ordinetur. Sic ergo nonnisi cum magno labore studii ad praedictae veritatis inquisitionem perveniri potest, quem
(quidem laborem pauci subire volunt pro amore scientiae.
! cuius tamen mentibus hominum naturalem Deus inseruit
« appetitum. Secundum inconveniens est. quod illi (pii ad
«praedictae veritatis cognitionem vel inventionem perveni-

il

!Ui

«rent, vix post longum tempus pertingerent, tum propter
 « huiusmodi veritatis profunditatem, ad quam capiendam per
 « viam rationis nonnisi post longum exercitium intellectus
 « humanus idoneus invenitur: tum etiam propter multa (pia
 « praeexiguntur, ut dictum est; tum propter hoc quod tem-
 « pore iuventutis, dum diversis motibus passionum anima
 « fluctuat, non est apta ad tam altae veritatis cognitionem,
 « sed in quiescendo iit prudens et sciens. Remaneret igitur
 « humanum genus, si sola rationis via ad Deum cognoscen-
 « dum pateret, in maximis ignorantiae tenebris, cum Dei co-
 « gnitio quae homines maxime perfectos et bonos facit, non-
 « nisi quibusdam paucis, et his paucis etiam post temporis
 « longitudinem proveniret. — Tertium inconveniens est. quod
 « investigationi rationis humanae plerumque falsitas admi-
 « scetur, propter debilitatem intellectus nostri in indicando
 « et phantasmatum permixtionem. Et ideo apud multos in
 « dubitatione remanerent ea (pia sunt verissime etiam de-
 « monstrata, dum vim demonstrationis ignorant, et praecipue
 « cum videant a diversis qui sapientes dicuntur, diversa do-
 « ceri. Inter multa etiam vera quae demonstrantur, immiscetur
 « aliquando aliquid falsum quod non demonstratur, sed aliqua
 « sophistica ratione asseritur, (pia interdum demonstratio
 « reputatur. Et ideo oportuit per viam fidei, fixa certitudine,
 « ipsam veritatem de rebus divinis hominibus exhiberi. » Haec
 quidem Angelicus, cui ipse communis sensus et evidens fa-
 ctorum ratio suffragatur.

Iain age. Protestanticum systema nunc accipe. Supponitur
 primo quod Deus debilitati rationis succurrere volens, reme-
 dium revelationis adhibere decrevit, ut ea etiam quae in rebus
 divinis rationi impervia non sunt, in praesenti quoque hu-
 mani generis conditione, ab omnibus hominum categoriis
 expedite, firma certitudine, et nullo admixto errore cognosci
 possent. Supponitur praeterea, quod cum placuerit Deo ordi-
 nare hominem ad participanda bona divina supra mensuram
 humanae intelligentiae, non ea tantum in eius revelatione
 continentur quae ratio per seipsamde potentia absoluta posset
 invenire, verum etiam, imo primario ac principaliter, mysteria
 abditissima omnem naturalem ordinem transcendentia. Sup-
 ponitur denique quod integra haec revelatio divinitus fuit
 consignata in aliqua librorum inspiratorum collectione (pia

liberiorum nomine pervulgatur: ea demum lege, eaque conditione, ut unicuique deinceps homini relinqueretur personale onus eruendi ex hac scriptura credendam veritatem, sibi ipsi privato studio atque examine, fidei symbolum construendi. Haec, impiam, sunt (piae supponuntur: ex quibus duo priora communia esse debent tam protestantibus quam catholicis, ultimum vero prae se fert ipsissimam protestantium positionem, propriamque regulam ab eis assumptam et propugnatam. Num. autem statim videbis, in ea redire omnia inconvenientia in (piorum remedium ordinata fuit revelatio, imo redire gravioribus aucta incommodis, iisque tot ac tantis, ut vere diceres non potuisse res meliori modo disponi, si propositum Dei revelantis fuisset data opera coniicere homines in confusionem et continuam ad omnem ventum doctrinae fluctuationem, (piae deinde proprio veluti pondere aut in incredulitatem pertraheret, aut in fanaticum.

Dico in primis redire inconvenientia omnia in (piorum remedium ordinata est revelatio. Ad hoc enim ut (piis privato Scripturae examine, in cognitionem veritatis revelatae devenire possit, oportet primo ut noverit legere. Oportet secundo ut propria inquisitione certior fiat de auctoritate Bibliorum in ratione regulae fidei a Deo inspiratae. Oportet tertio ut sciat hanc regulam in codice (piem prae manibus tenet, incorrupte conservari. Oportet quarto ut vel intelligat linguas in quibus ipsa originalis scriptura conscripta fuit, vel certe habeat in promptu versiones in noto sibi idiomate. Oportet quinto ut de fidelitate versionum eam per seipsum certitudinem acquirat, (piae cum dubio prudenti compossibilis non sit. Vide (plot et (planta iam requirantur, quamvis adhuc nihil, praeterea nihil, nisi mera praeambula ad quaecumque initium inquisitionis circa doctrinam et veritatem in Scripturis consignatam. Ei tamen, si vel ista sola in praeliminio posita considerentur, nonne luce meridiana clarius apparebit omnimoda proportio systematis cum facultatibus et viribus generis humani in sua historica conditione considerati? Quis nesciat longe maximam hominum partem ad haec usque tempora nostra, omni litteraria cultura caruisse, iisque applicari nota Augustini verba: 'Quemadmodum (pii videt litteras in «codice optime scripto et non novit legere, laudat quidem antiquarii manum admirans apicem pulchritudinem, sed

» quid sibi velint, quid indicent illi apices nescit, et est « oculis laudator, mente non cognitor? » Ergone a via salutis et agnitione veritatis necessario excludetur quisquis legendi artem hactenus non didicit? Ergone fidei christianae particeps nemo esse poterit, cui per aetatem vel alias circumstantias non licuit lycea frequentare?

Sed volo ut ad eos solos qui rudimenta saltem litterarum perceperunt, nostra reducatur consideratio. Sane vero, quisquis in scripto codice regulam fidei quaerit, debet per prius codicem discernere a quocumque humano libro. Incumbet ergo unicuique ut sibi ipsi comparet demonstrationem de exsistentia Scripturae qua inspiratae. Incumbet ut, secluso divinae traditionis infallibilisque magisterii medio quod in hypothesei removeri debet, canonem conficiat seu catalogum librorum divinatorum. At, dato interim quod ista sint absolute possibilia, omnibus suppositionibus factis «.pias protestantium regula requirit, rem saltem difficillimam et supra modum operosam fatearis necesse est. Id enim *ad mininiuin* probant repetitae confessiones adversariorum (1); probant successiva tentamina quibus doctores eorum ab uno demonstrationis modo in alium fluctuant, nunquam in uno determinato consistentes (2); probat denique sensus intimus omnis hominis qui vel a longe hanc materiam attigit, et vel solum quaestionis statum utcumque est assecutus. Et haec quidem de auctoritate Bibliorum veluti in abstracto.

Nunc vero de versionibus quid dicam? Scriptura namque partim hebraice et partim graece conscripta est; sed a multis saeculis duo haec idiomata inter mortuas linguas computantur, et vix reperiuntur qui utrumque, imo alterutrum norint. Opus igitur erit ut de genuinitate versionis qua utitur, singulus quisque privatus inquirat. Sed hoc, quaeso, quomodo esse

(1) « Que la .vraie manière «l'établir l'autorité canonique «lu Nouveau Testament est pleine de nombreuses et graves didicultés ». Ierennius •Iones, theologus auglicanus, apud Wiseman (Migne, *Dénionetratiønn évaii-géliquea*, Torn. 15, col. 731). — « Les chrétiens les plue exercés, la notation intelligente des chrétiens, sont-ils capables de démontrer pardi» « arguments solides la vérité de l'Ecriture? Que ceux «pii l'ont essav< en soient juges ». Richardes Baxter, ibid. col. 732, etc. etc.

(2) Specimina vide aped Wiseman, loco indicato, col. 731 et scq.

poterit? Nam ut per privati examinis viam de fidelitate versionis aliquis certior fiat, oportet ut versionem conferat cum originali, et iam debet illud ipsum praesupponi, ad cuius defectum supplendum versio subrogatur. Crescit porro difficultas, quia cum ab initio Reformationis multae prodierint versiones in linguas vernaculas, nulla fuit quae ab ipsis Reformationum principibus non damnaretur. Lutheri versionem carpunt Tigurini, Osiandrini, Bucerus, Münsterus, Lutherus ipse. Nam Tigurini multis sanis illam excipiunt, ut conqueritur Stolzius in defensione Lutheri, Osiandrini objiciunt illi dolum et falsitatem, Bucerus manifestos et non paucos lapsus, Münsterus multorum versuum omissionem. Denique Lutherus ipse post viginti annos fassus est se crebrius errasse, eo quod Rabbinorum glossis nimium credidisset, ut testatur Cochlaeus in actis Lutheri. Lindanus in Dubitatione. et alii. Versionem Bezae damnavit Castalio in Praefatione ad Anglam. Samuel Hubertus in libro de ultimae tubae clangoribus. Hugo Bruchthonus, et quis non? Vicissini versionem Castalionis reprehendit Beza in suis annotationibus tanquam falsam, ineptam, imperitam, audacem, blasphemant, vitiosam, ridiculam, execrandam, erroneam, impiam, perversam. Münsteri versionem perstringunt Tigurini et Pelicanus in suis Praefationibus. Denique cum Tigurinorum Biblia a typographo oblata essent Luthero, hoc responsum ab eo accepit: *Ac posthac mihi aliquid mittas, quod a ministris Tiipirinae Ecclesiae perfectum sit. Nullum enim cum eis posthac commercium habere. nec eorum libros recipere aut leyere colo. quandoquidem ipsi iam damnati sunt, et alios quoque miseros homines secum ad inferos abducunt, etc.*

Ita refert Hospinianus in Historia Sacramentaria, anno « 1544 » (1). Sed nec felicius res successit in Anglia, ubi pervulgatae Bibliorum editiones tam manifeste erant corruptae, ut communi consensu a catholicis aeque ac a doctis protestantibus contra eas reclamatum sit. et rex Iacobus novam editionem fieri iusserit quae usque nunc est in usu. quin tamen nullo solidius praestare possit fiducia fundamentum 2'.

d) Becanus, Manuato Controversiarum, l. 1, o. 1, Quaest. 6.

(2) « Quand un protestant anglais s'est procuré une bible anglaise imprimée par Thomas Basket ou tout autre imprimeur de la Irin excel-

Denique, si tot tantaeque occurrunt perplexitates circa versiones factas in eas linguas quae ipsis interpretibus familiares erant, quid iam sentiendum erit si ad ea idiomata quae a nostris longe distant, praesens transferatur consideratio? Unde non mirum si ex ipsissimis Societatum Biblicarum relationibus compertum sit, versiones innumeras in missionibus protestanticis fuisse diffusas, quae propriorum auctorum indicio debuissent retractari, propter absurditates, impietates, et errores quibus abundabant (1). Putasne igitur eam esse posse fidei regulam a Deo communitati hominum praeparatam, in cuius necessariis praeambulis nihil reperitur praeter omnis generis incertitudines inextricabiliaque problemata, quibus solvendis studiosorum vires cum pleno apparatu scientiarum palaeontologicarum, criticarum, philologicarum, ne quidem sufficerent?

W

At haec iterum praetermitto. Suppono hominem in possessione codicis Scripturae, et tanta quidem securitate* quanta esse posset si de ipsius Dei manibus editionem genuinam accepisset, sicut tabulas Legis accepit Moyses inter Sinaitica fulgura ac tonitrua. Atqui non in materiali possessione litterae mortuae consistit acceptio revelatae veritatis, sed in assecutione sensus et intellectu sententiarum. Hactenus ergo nihil. Sed nunc primum post praecedentia praeambida, incipit venire in usum et ad applicationem perducere regula protestantium, idque iam ab unoquoque exigitur, sicut dictum

h

lift

ψ5
litjF
«ih

« *lente majesté du lloi*, il la prend entre ses mains avec la même confiance que s'il l'avait immédiatement reçue du 'font-Puissant llli-même, comme Moïse reçut les tables de la Loi sur lo mont. Sinaï au milieu des tonnerres et ties éclairs. Mais que cette confiance est vainc, tant qn'il adhère à la règle de foi dont nous venons de parler! Quo do points contestables il accepte connue démontrés, et qui ne peuvent être prouvés sans renoncer à ses propres principes et adopter les nôtres! » Milner, apud Migne, Dén. Ev., Tom. 17, col. 625.

(1) « Si le temps me le permettait ou que cela fut nécessaire, je montrerais d'après les divers rapports de la Société Biblique et. le témoignage de ses membres, qu'un grand nombre de versions, après avoir été répandues parmi les habitants des contrées que l'on voulait convertir, ont dû nécessairement être retirées à cause des absurdités, des impiétés, et des erreurs innombrables qu'elles contenaient ». Wiseman apud Miguc, Dén. Evang., Tom. 15, col. 710. M

est superius, ut ex ingenti illo Scripturarum volumine summam credendarum veritatum, tum quae ad fidem tum quae ad mores pertinent in ordine ad ultimum totius humanae vitae finem, proprio acquirat examine. Et eunuchus quidem ille potens (audacis reginae Aethiopum, qui Act. VII¹T-2G, revertebatur e Ierusalem sedens super currum suum, legens illius Isaiam Prophetam, scopum adeo grandem sibi non praestituebat, quamvis interroganti Philippo : *Eutasne intelligis quae legis!* respondere non dubitaverit : *Et quomodo possum si non aliquis ostenderit mihi!* Sed non ita visum est protestantibus. Eis enim asserere placuit, Scripturam esse in omnibus claram, lippis etiam atque tonsoribus notam : et hoc quidem pro necessitate causae, contra obviam rei evidentiam, ita ut pudeat in negotio toties eliquato ad argumenta descendere. Re vera, duo in Scripturis considerari possunt, ut observat Bellarminus. 1. 3 de verbi Dei interpretatione, c. 1 : res quae dicuntur, et modus (quo dicuntur. Si res consideres, necessario fatendum est, Scripturas esse obscurissimas, siquidem tradunt summa mysteria de divina Trinitate, de incarnatione Verbi, de sacramentis coelestibus, de operatione Dei in mentibus humanis, de aeterna praedestinatione et reprobatione, deque aliis rebus arcanis et supernaluralibus (piae non sine magno studio et labore, nec sine gravissimi erroris periculo investigantur. Certe, si scientia metaphysicorum difficilior atque obscurior est omnibus aliis naturalibus disciplinis, quia causas altissimas tractat, quomodo non obscurissima erit sacra Scriptura, (piae de rebus longe altioribus agit? Quid quod magna pars Scripturae vaticinia continet de rebus futuris, et vaticinia carmine scripta, quibus certe nihil difficilius, nihil obscurius. Si vero modum dicendi consideremus, inveniemus innumerabiles rationes difficultatis, primo propter apparentes antilogias. secundo propter idiotismos, tertio propter orationes figuratas plurimas, tropos, metaphoras, allegorias, hyperbata, ironias, et alia id genus sine ullo numero. Accedat postremo testimonium adversariorum, quod velint nolint, huic veritati coguntur perhibere. Nam si Scriptura esset tam clara, ut ipsi dicunt, cur tot commentaria scriberent? Cur tam diversas ederent Scripturae versiones? Cur tam varie Scripturam explicarent? Cur tot et tantae variationes. (piarum vel sola historia integra implet volumina?

Finge ergo hominem idealem <jni praeclaro praeditus ingemo veritati inquirendae totus incumbat, (pii nec inclinetur ad detorquendum secundum propria desideria litterae sensum, nec aliorum opinionibus in diversa trahentibus usquequaque moveatur, hominem propositi tenacem, solius veri amore captum, supra vulgi passiones in magno mentis culmine stantem, hominem denique (piem ab otio studiosissimae scrutationis nec cura rei familiaris, nec defatigationis timor, nec mille casus aerumnosae huius vitae removeant: finge, inquam, hominem huiusmodi, et iam pro miraculo habendum esset si individual! examine ad intentum finem inveniendae in Scripturis nostris verae normae fidei et morum absque multiplicium admixtione errorum, unquam perveniret. Atqui huiusmodi idealis homo non existit, et ab eo longe distat, homo realis atque historicus, cui praeter intrinsecas Scripturae obscuritates obstaculo sunt ingenii debilitas, phantasiae illusiones, passionum vehementia, necessariae occupationes, et infinitae propemodum explicationum contrarietates quas, hac regula supposita, necesse est exoriri (1). Nisi ergo dicas Deum in genere humano facem revelationis accendisse, non ut puro eius lumine mentes illuminarentur, sed ut fumo et caligine

(1) Vix decem aut quindecim annis post natam Reformationem, testabatur Osiandor viginti sententias diversissimas de iustificatione secundum Scripturas versari inter solos Confessionistas. Et Luthers ipse in l. 1 c. Oecolampadium et Zwinglium, scriptum relinquebat: «Si diutius steterit mundus, iterum fore necessarium, propter diversas Scripturae interpretationes quae nunc fiunt, ut Conciliorum decreta recipiamus, atque ad ea confugiamus. — Et quid mirum, cum licentiae interpretationis ipsi magistri talia exempla suppeditabant: « Legimus Isaiac XLI : *Ilene aut male, « si potestis, facite.* Hoc Lutherus interpretatur de libero hominis arbitrio, et inde probat hominem non amplius habere liberum arbitrium, « sed per peccatum primi parentis amisisse. Item legimus Matth. XIX: « *«Si ris ad ritam ingredi, serva mandata.* Hoc Calvinus, non serio, sed « ironice a Christo dictum esso interpretatur, ut sensus sit : Ne serves « mandata, quia illorum observatio nec prodest, nec possibilis est. Item « legimus Matth. XXVI: *flic est sanguis meus itori Testamenti.* Lutherani « sic interpretantur: hoc vinum est sanguis meus, Calvinistae sic: hoc « vinum significat meum sanguinem. Plossacus, l. 1, c. 10 Eucli., e. 2, sic: « Haec est acerba illa mors et passio quam mox sustinebo, rfc. ». canus, Controv. l. 1 c. 1.

s'emper crescente humanarum interpretationum magis magisque obcaecarentur, cum omni evidentia fateri debes, non ibi esse divinum systema in hominum salutem a benefica Providentia institutum atque provisum.

Notetur porro quod regula protestantica hactenus considerata est, prouti continetur limitibus examinis Scripturae *et indito unicuique rationis lumine*. At vero, cum nimis evidens esset, solum rationis lumen in maiori saltem parte hominum; ad id minime sufficere, ii qui tenaciores principii Reformationis exstiteret, pro lumine rationis spiritum privatum posuerunt, id est. *inspirationem et immediatam Spiritus Dei suggestionem unicuique pricato datam ad detegendos reconditos Scripturae sensus*, ut iam pro criterio et argumento esset, non obiectiva sententiarum significatio secundum communes hermeneuticae leges declaranda, sed solus interior spiritus revelans, fieretque hoc modo, non solum in omnia doctrinae monstra, verum etiam in saevum fanaticismum praeceps descensus. Quippe, in hoc propria fanatisini ratio est, quod pro divino instinctu, depravatae naturae libidines et effrenatae phantasiae somnia habeantur. Et Deo quidem gratias, quod plerique protestantium suam regulam non sequuntur, sed ubi ad puri rationalism! partes se non transferunt, larvae auctoritatis quae adhuc in saniori parte sectarum residua est fidem suam, committunt illi. Non ergo in iis plena veluti efflorescentia et fructificatio systematis videre est. Sed quibuscumque ratum lixuinque mansit, esse in Bibliis verbum Dei quod individual! interpretationi tradidit Deus, iis quoque pronum fuit individualement divini Spiritus suggestionem adstruere, illuminationemque subiectivam omni extrinseco criterio superio-

il

Φ B f

3i;

(1) « Il est étrange <le nous voir abhorrer si fortement comme la chose la plus injurieuse à Dieu cette conduite du papisme qui résout notre foi dans l'autorité de l'Eglise, tandis que cependant, pour la généralité des docteurs, nous nous contentons d'une foi de même nature, avec cette différence seulement que les catholiques croient que l'Ecriture est la parole de Dieu, parceq'tte leur Eglise le leur dit, et nous, parceq'tte notre Eglise et non doct'tirs nous le disent. Oui, en vérité, beaucoup de ministres n'ont jamais donné à leurs ouailles de meilleures raisons que de leur dire que c'est un crime de le nier». Richardus

rem. Quo modo contigisse videmus in secta Anabaptistarm qui cum Deo sibi colloquium esse dicebant, asserentes mandatum se habere ut *impiis* omnibus interfectis, novum constituerent mundum seu novam Jerusalem in (pia piis solum et innocentes viverent, reruniquepotirentur(1). Item in secta Quakerorum et Puritanorum (2). Item in pluribus sectis Methodi-

(1) « C'arlostadt, le promior disciple marquant do Luther, embrassa
« cette ultra-réforme, mais son chef avoué et reconnu durant son règne
« fut Jean Bockold tailleur do Leyde, qui so proclama roi de Sien et
« fut pendant quelque temps réellement souverain do Munster dans la
« Basse-Allemagne, où il commit les plus grands excès qu'il soit possible
« d'imaginer, ayant épousé onze femmes à la fois, puis les ayant mises
« ii mort ainsi qu'une foule innombrable de ses autres sujets, à l'insti-
« gation de son prétendu esprit intérieur. Il publia que Dieu lui avait
« fait don d'Amsterdam et de plusieurs antres villes, et il envoya des
« détachements do ses disciples pour en prendre possession. Ceux-ci coii-
« raient nus dans les rues en criant : Malheur à Babylone, malheur aux
« méchants ! Et lorsqu'on se fut saisi de leurs personnes, et qu'ils étaient
« sur le point d'être exécutés, ils chantaient et dansaient sur l'éolialand
« dans le transport que leur causait la lumière imaginaire de leur esprit.
« Herman, autre anabaptiste, se trouva poussé par son esprit à se dc-
« clarer le Messie, et à évangéliser ainsi le peuple et ceux qui l'écon-
« taient : Tuez les prêtres, tuez tous les magistrats do la terre, repentez-
« vous, votre rédemption est proche, etc. » Milner, apud Migne, Dén. Ev., Tom. 17, col. 601.

(2) « Ce fut au milieu décos commotions religieuses et civiles quels
« secte la plus extraordinaire entre toutes celles (pii ont adopté la règle
« d'inspiration privée, so forma à la voix do Georges Fox, cordonnier
« dans le Leicestershire. Ses propositions fondamentales sont: *Que l'Ecri-*
« *turc west pria la règle essentielle cl première de la foi et des mount, mais*
« *une règle secondaire subordonnée à l'esprit, d'où clic tire toute non exccl-*
« *letter cl sa certitude. Que le témoignage de l'esprit est le seul par lequel*
« *la rérilable connaissance de Dieu est et peut être révélée. Que tout cuTlc*
« *<?((»</ agréable à Dieu lui est rendu dans l'impulsion <l l'attrait intérieurs*
« *et immédiats de son Esprit, gui n'est limite ni par h temps, ni par l'espace,*
« *ni par les personnes.* lois sont les principes avoués de la secte des
« Quakers. Voyons maintenant quelques uns des fruits do ces principes,
« tels qu'ils les ont eux-nièmos présentés dans l'nistoire de leur fonda-
« **teur** et do leur premiers apôtres». Sequitur enumeratio, <pmm simul
cum fontibus indicatis vide si bibet, apud Milner (Migne. Dém. Ev.
Tom. 17, col. 603 et seq.).

starnm (1), aliisque recentissimis 2), quarum historia nihil minus refert quam plenam humanarum aberrationum sub specie illnminisini congeriem. Quae omnia considerans mens sagax et boni indicii indole praedita, perspiciciensque qualiter eiusmodi fructus ex systemate ipso per se exoriantur, invincibiliter aestimabit perniciosum hoc esse inventum quod a Patre luminum non descendit, ne peior inveniatur Pater ille coelestis patre terreno de quo Christus in Evangelio: *Cluis e.r cobî^ pa-trem petit panem, nunuptid lapidem dabit illi ! aut piscem, num-iptid pro pisce serpentem dabit illi/ aut si petierit orum, num-tpid porriget illi scorpionem !*

(1) Fletcher mnis « primoribus ititer discipulos Weslcii fundatoris Mcthodismi, de, fructibus systematis loqnens, haec habet: « J'ai entendu « ceux qui passent pour croyants, crier *contre la Idyalilé de leur* » mur « *dépraves qûi*, disaient-ils, *les averliesaient encore qw'i* » drraitut foin « *iptcltpie chose pour leur salut*. Qu'il y a peu <le nos chaires célèbres on « il ne se soit dit. plus de choses *tu farcur* du péché, que *contre le* « *péché!* » Et alibi citat Richardiim Ilill dicentem: « Que l'adultère « infinie et lo meurtre ne peuvent nuire aux enfants de la grâce, niais « qu'ils opèrent plutôt pour leur bien... Dieu ne voit point de pécln « flans les croyants, quelques péchés qu'ils puissent commectro. Quand « mes crimes surpasseraient ceux de Manassès. je n'en serais pas moins « un enfant de la grâce, pareeque Bien me voit toujours en Christ. « C'est pourquoi au milieu même des adultères, des meurtres, et des « incestes, il peut m'adresser ces paroles; *Tu es lout· belli, mon amour,* « *ma chaste épouse; il n'y a point en loi de tache* C'est une des plus per- « îiicieuscs erreurs de l'Ecole que de distinguer les péchés suivant le « fait, et non suivant la personne. Quoique je blâme ceux qui disent : « Péchons, afin quo la grâce abonde, je n'en crois pas moins que l'adnl- « tore, l'inceste, le meurtre me rendent après tout, plus saint sur la terre, « et plus joyeux dans le eiol ». Apud Milner-Migne, l. c., col. 607 sq.

(2) « Depuis que cette lettre est écrite, une autre secte, *les Joannites* « ou disciples do Joanna Southeote, se sont fait remarquer par leur « nombre et par la singularité de leurs croyances. Cette femme apôtre « a été amenée par son esprit à croire qu'elle était la femme de la Gc- « nèse destinée à écraser la tête «lu serpent infernal... Elle croit ôtro « pareillement la femme de l'Apocalypse, couronnée do douze étoiles, « «pii sont anlanl de ministres de l'Eglise établie. En etlet, mi «l' ceux-ci, « riche bénéficiar, lui sert <lo sécrétaire pour écrire et sceller des passe- « ports pour le ciel, qu'elle se pretend autorisée a délivrer au nombre « de 111000, etc. ». Milner, ubi supra, col. 605.

Nunc vero, si ad critérium evangelicuni animum convertas, videbis protestanticum systema ab eo tantum distare, quantum a nocte, dies, et lumen a tenebris. Nam primo, quod attinet ad Christum religionis nostrae auctorem, certissimum est viventi eum ac personali magisterio ad instruendos homines constanter usum esse, scriptura autem nullo modo. Nihil enim ipse scripsit: nihil, inquam, et ne quidem pro eruditione posterorum, sed ut Chrysostomus Hom. 1 in Mattii, n. 1 animadvertit, solus liber dignus Christo tanto doctore et magistro, fuerunt apostoli ipsi, (pios per triennium viva voce formaverat, in quorum mentibus suam doctrinam impresserat, quique deinceps post acceptum Spiritum Sanctum quoquo-versum circumierunt, *viri libri et viventes leges per gratiam effecti*).

Crescit porro argumentum si authenticum documentum apostolicae missionis attendas: *Euntes, inquit, docete...., d ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi*. Et iterum: *Euntes in mundum universum praedicate evangelium omni creaturae*. Sane vero, haec verba *docete, praedicate*, sensu saltem obvio et primario, de vivente magisterio intelligere necesse est. Etenim naturalis docendi modus est per orale verbum quod a natura ipsa suppeditatum, ad omnes hominum categorias adaptatur: dum scriptura generatim, medium est artificiale paucis accommodatum, quod in adiutorium vel supplementum oralis disciplinae accessorie fuit introductum. Praeterea, si misisset Christus apostolos ad docendum scripto, quorsum spectarent subsequencia: *et ecce ego vobiscum sum* (utique vobiscum docentibus) *ad consummationem saeculi!* Scriptura enim N. T. in primitivo Ecclesiae aevo semel pro semper edita fuit, adeoque assistentia quae ad id docendi genus requirebatur, non ultra spatium vitae apostolorum vel virorum apostolicorum erat protendenda. cum tamen saeculi consummatio quae assignatur pro termino, ubique in Evangelic finem mundi et indicium universale significet. Hinc Apostolus. Poni. X-14: *Quomodo invocabunt in quem non crediderunt! aut quomodo credent ei quem non audierunt! quomodo autem audient sine praedicante! quomodo vero praedicabunt nisi mittantur!* *auditus autem per cerbum Christi. Sea atco: numquid non audierunt! Et quidem in omnem terram e.ririf .^nus eorum, et*

in fines orbis terrae rerha eorum. Quo in loco explicat Paulus habitudinem fidei ad praedicationem apostolicam, et talem utique habitudinem (pialem ferebat institutio Christi. Ait autem : *fides e.r auditu*, non ex lectione, et ita ex auditu ut debeant praedicatores Evangelii mitti personaliter. implere pie mundum, non editionibus Scripturae (quod etiam ante inventam typographiae artem fuisset penitus impossibile . sed sono verborum suorum.

Accedit rursus quod non potest supponi, apostolos* aut mentem Christi non fuisse assecutos, aut mandato eius non obdivisse. Porro, si apostoli intellexissent mandatum Christi de tradenda doctrina scripto tenus, vel si propositum ipsis fuisset dare Scripturam ut primanum ac principale doctrinae instrumentum, praeterquam quod alicubi testarentur se ex mandato Christi scribere, certe ex professo se ad scribendum accinxissent, velut exsequentes proprium munus suum : in super summam quamdam veritatis christianae in unum corpus redactam cuidam codici commisissent. Atqui ex opposito prorsus res se habet. De quo egregie Eusebius, l. 3 Hist. eccl. c. 24: «Admirabiles illi prorsusque divini apostoli Servatoris nostri, cum essent omnibus virtutibus ornati, sermone autem ipso rudes atque inculti, freti divina et mirifica virtute ipsis a Servatore concessa, artificioso verborum ornatu Magistri sui praecepta exponere neque noverant neque item conabantur. Sed adjuvantis ipsos Spiritus Sancti demonstratione, et virtute Christi quae per ipsos plurima perpetrabat miracula, tantummodo utentes, notitiam regni coelorum orbi terrarum nuntiabant. Neque curae illis erat libros scribere, quippe qui longe praestantiori ministerio fungerentur. Paulus certe qui inter omnes apostolos, et verborum apparatu et sententiarum pondere facile praestabat, praeter paucissimas epistolas nihil omnino scriptum reliquit, tametsi innumera mysteria exponere potuerit, quippe qui ad earum rerum quae in tertio sunt coelo contemplationem pertigisset.... Sed et reliqui Servatoris nostri adiutores, duodecim videlicet apostoli et septuaginta discipuli, alii denique praeler (‘os innumerabiles, earumdem rerum minime expertes fuerunt. Soli nihilominus ex cunctis discipulis Matthaeus et Ioannes scriptos nobis rerum commentarios reliquerunt : quos quidem necessitate quadam ad scribendum impulsos

«fuisse perhibent. Nam Matthaeus, cum Hebraeis primum
 « fidem praedicasset, inde ad alias quoque gentes profecturus.
 ' evangelium suum patrio sermone conscribens, id quod prae-
 sentiae suae adhuc superesse videbatur, scripto illis «pios
 < relinquebat, supplevit. Postea vero, cum Marcus iam et
 « Lucas evangelia sua seorsum singuli edidissent, aiunt Ioan-
 « nem qui hactenus nuda voce verbum Domini praedicaverat.
 tandem ob huiusmodi causam ad scribendum se contulisse,
 « Perlatis iam in omnium, ipsiusque adeo Ioannis notitiam
 · supradictis tribus evangeliis, approbavisse ea Ioannes, et
 ' veritatem scriptorum suo testimonio confirmasse dicitur,
 « solam vero narrationem earum rerum (pias Christus circa
 « praedicationis initium gesserat, desiderasse.... Marcum vero
 « quatenam causa ad scribendum impulerit, iam superius com-
 « memoravi. At Lucas in ipso evangelii sui exordio quae sibi
 < causa esset exposuit. Ait enim mullos temere atque impru-
 « denter aggressos fuisse narrationem earum rerum quas ipsi*
 « exploratas haberet, ac proinde se necessitate adductum ut
 nos ab incertis opinionibus liberaret, certissimam ac fide-
 lissimam narrationem earum rerum (piarum ipse veritatem.
 " partim ex Pauli contubernio, partim ex reliquorum aposto-
 lorum sermonibus hauserat, evangelicis suo tradidisse ». Vides
 igitur quomodo ad praedicandum viva voce non expectarunt
 apostoli occurrentem quamdam particularem causam, sed
 sponte sua et ex proprio instituto perrexerunt. At ad scri-
 bendum, nonnisi necessitate quadam coacti animum applicue-
 runt. Quod autem codicem seu summam christianae doctrinae
 non confecerint, res ipsa luculenter commonstrat. Nam vel
 historiam scripserunt ut evangelistae. vel epistolas ex occa-
 sione aliqua, ut Petrus, Paulus, Iacobus, Iudas, Ioannes: et
 in iis nonnisi obiter de dogmatibus tractaverunt. Ita fere
 Bellarminus, de verbo Dei, l. 4, c. 4.

Haec tamen non ita certe accipias velim, quasi Scriptura
 divinitus inspirata inter mera accessoria religionis nostrae
 foret collocanda, absit. Nam et ipsae occasiones scribendi
 N. T. libros, non casu utique contingebant, sed omnino se-
 cundum dispositionem aeternae Providentiae quae divinis
 codicibus, utpote multiplici de causa Ecclesiae necessariis.
 Ecclesiam ipsam ditare decreverat.

Scripturas dixi multiplici de causa Ecclesiae necessarias.

Et prima (piidem nécessitâtis causa fuit, ut Scriptura esset in adiutorium magisterio, velnt medium conservationis dogmatum revelatorum, et. depositorium dives e quo in fidei praedicatione doctrina promeretur. Non quod per solam traditionem de ore in os ipsa dogmatica veritas non potuisset absolute conservari, sed quia ad connaturaliorem conservandi modum conveniebat ut pro potiori saltem dogmatum parte, orali traditioni fixum quoque inspiratae scripturae instrumentum adiungeretur. Verumtamen sub hoc respectu non consideratur nisi necessitas secundum quiri, prout scilicet necessarium dici potest id per quod melius et convenientius pervenitur ad finem. Unde iam succedit alia necessitatis ratio, eaque praestantior, quia non sola dogmata seu articuli fidei erant conservanda, sed ea quoque omnia quae ad eorum manifestationem faciunt, ut sunt prophetiae, historiae, figurae, exempla, et alia id genus innumera ex quibus doctrinae christianae suus accedit ornatus et decor. Doctrina enim revelata, sine multiplicibus factis eam illustrantibus, sine splendore veterum vaticiniorum et figurarum, sine cognitione circumstantiarum in quibus acta sunt mysteria redemptionis nostrae, sine notitia viarum civitatis Dei inde ab initio mundi, nimis abstracta foret et minus quam par est hominibus accommodata. Atqui ad huiusmodi res conservandas omnino requirebatur Scripturae instrumentum, quandoquidem, secluso inutili miraculo, impossibile fuisset ut in tanta factorum circumstantiarumque varietate, sola oralis traditio multipliciter non deficeret, prout cuique consideranti statim apparebit. - Tertia tandem necessitatis ratio fuit, ut haberet Ecclesia divinas commonitiones, consolationes, promissiones, suggestiones, non tantum per interpositos relatores et praecones, sed etiam velut immediate de ipsius Dei ore acceptas. Quippe, inter verbum Dei scriptum et traditum id demum distat, quod verbum traditum se habet sicut relatio verborum amici per alios ad nos facta, verbum autem scriptum sicut epistola propria eius manu exarata, in qua procul dubio multo maiorem vim ad commovendum omnis cordatus agnoscet. Unde (Gregorius. Epist. 1. I, epist. 31: Quid est autem Scriptura Sacra, nisi quaedam epistola omnipotentis Dei ad creaturam suam? » Et. Augustinus. Serin. 2 in Psalm. tN), n. 1, itemque Enarr. in Psalm. 1 Id, η. 5: « Sion vera et Ierusalem vera aeterna est

« in coelis, quae est mater nostra. Ipsa nos genuit, ipsa est
« Ecclesia sanctorum, ipsa nos nutrit, ex parte peregrina,
« ex magna parte immanens in coelo... Ibi sunt et angeli
« cives nostri sed quia nos peregrinamur, laboramus; illi
« autem in civitate expectant adventum nostrum. Et de illa
« civitate unde peregrinamur litterae nobis venerunt: ipsae
« sunt Scripturae (piae nos hortantur ut bene vivamus.... Ve
« nerunt ad nos litterae de patria nostra, ipsas vobis reci-
« tamus ».

Haec itaque et alia plura quae adiungi possent, necessi-
tatem Scripturae in oeconomia fidei et religionis nostrae sa-
tis superque ostendunt. Non ergo hoc sensu accipienda sunt
<piae supra praemisimus, quasi redundaret Scriptura in oeco-
nomia illa, aut nulla fere utilitate in ea requireretur, sed
omnino hoc sensu quod proprium medium proponendae pro-
pagandaeque doctrinae revelatae est vivens magisterium, cui
ex consequenti, iuxta Christi institutum, usus cuiuslibet instru-
menti. scripti vel non scripti, debet subordinari. Id probant
allata iam documenta ; id confirmat apostolorum praxis in
fundatione ecclesiarum. Nusquam enim apostoli ad aliquem
librum appellant, quem omnes christiani legere debeant, ut in
eo accipiant suae fidei normam. Nusquam insinuant, doctri-
nas vel facta a se annuntiata fuisse necessario scripto consi-
gnanda, eo praesertim tunc ut individual! examini postmodum
subiicerentur. Sed ubicumque praedicant, constituunt pastores
ad gubernandum fundatas ecclesias, eosque non solum instru-
unt auctoritate disciplinari, sed et auctoritate custodum atque
administrorum depositi fidei. Et sane, si Scriptura seu codex
aliquis fuisset in mente Pauli id quod volunt protestantes,
occur tanta cura commendaret Timotheo ut formam haberet
sanorum verborum, inquit: *Formam habe sanorum verborum*
• tuae a me audisti in fide et in dilectione in Christo Iesu ; bonum
depositum custodi per Spiritum Sanctum qui habitat in nobis!
Et non dicit : *Serva hanc epistolam tanquam partem verbi Dei.*
et da transcriptiones iis (pios docere debes, sed : *Cuae audisti*
a me per multos testes, haec commenda fidelibus hominibus ipii
idonei erunt et alios docere 1), ut scilicet intelligamus Scriptu-
rae accessionem minime evertere primitivam atque origina-

leni oeconomiam magisterii in Ecclesia semel pro semper constituti, imo vero eidem deservire etiam magis. Unde Irenaeus, Imius saluberrimae institutionis locupletissimus testis: «Si quis igitur, inquit l. 1 c. haeres. 4. 26, intentus legat «Scripturas, inveniet in eisdem de Christo sermonem, et «novae vocationis praefigurationem 1». Sed quomodo legenda sit Scriptura, ne sit nobis, sicut Tudaeis, *fabulae .similis*, statim exponens prosequitur: «Quapropter eis qui in Ecclesia sunt «presbyteris obaudire oportet, his qui successionem habent ab apostolis, sicut ostendimus: qui cum episcopatus suc-
« cessione charisma veritatis certum, secundum beneplacitum « Patris acceperunt: reliquos vero qui absistunt a principali successione et quocumque loco colligunt, suspectos habere, vel quasi haereticos et malae sententiae, vel quasi scindentes et elatos et sibi placentes.... Omnes autem hi deciderunt a veritate.... Ubi igitur charismata Domini posita sunt, ibi oportet discere veritatem, apud quos est ea quae est ab apostolis Ecclesiae successio, et id quod est inadulteratum 1 et incorruptibile sermonis constat. Hi enim et eam quae est 1 in unum Deum fidem nostram custodiunt, et Scripturas sine periculo nobis exponunt ». Nec aliter Tertullianus, de Praescript, c. 9-21: «Ergo non in his (Scripturis) constituendum certamen, in quibus aut nulla, aut incerta victoria est. aut par incertae. Nam etsi non ita evaderet conlatio Scripturarum. ut utramque partem parem sisteret, ordo rerum desiderabat illud prius proponi: Quibus competat tides ipsa? Cuius sint Scripturae? A quo, et per quos, et quando, et quibus sit tradita disciplina qua fiunt christiani? Ubi enim apparuerit esse veritatem et disciplinae et fidei christianae. illic erit veritas Scripturarum, et expositionum, et omnium 1 traditionum Christianarum ».

Caeterum, mirum est quanta argumentorum penuria laborant protestantes, cum regulam suam de privato atque individual! examino Scripturae, ipsius Scripturae auctoritatibus adstruere tentant. Afferunt illud Christi. Ioan. V-39: *Scrufamini Scriptura», quia ro» putati» in ip»i» citam aeternam habere, et illae sunt quae testimonium perhibent de me*. Sed contra est primo, quod tunc temporis nondum erat Ecclesia constituta; nondum exsistebant Scripturae N. T., et ideo de fidei regula pro christianis et generatim pro hominibus sub novo

foedere constitutis, adhuc nihil. Sed contra est secundo, quod non agebatur hoc loco de integra iidei veritate, sed de sola quaestione inter iudaeos agitata: essetne Iesus Christus Messias, necne. Sed contra est tertio, quod scrutatio illa Scripturarum non omnibus de populo commendabatur, sed iis (pii sedebant super cathedram Moysis, Phariseis nempe cum quibus disputabat Dominus, (pii etiam traditionali magisterio Synagogae ad assequendum sensum prophetiarum omnino iuvabantur. Sed contra est denique quarto, quod sermo Christi dirigebatur ad homines pervicaces et obstinatos, qui neque ipsi Christo neque operibus eius credere volebant. Cude nihil reliquum erat nisi ut *ad hominem* redarguerentur, remitterenturque ad proprias auctoritates: Scrutamini, inquit, Scripturas, *quoniam ros putatis in ipsis vitam aeternam habere*, eodem *piam** loquendi modo quo catholicus quispiam uti posset ad protestantem, ut ei magisterii ecclesiastici necessitatem et veritatem persuaderet. Omnibus ergo modis inanis invenitur adversariorum argumentatio. — Afferunt deinde testimonium Aci. XVII-11, ubi refertur adventus Pauli et Silae in Beroeam, necnon et praedicatio ad iudaeos qui ibi erant: (*lui iudaei Beroeenses*) *susceperunt rerum rum omni aviditate, quotidie scrutantes Scripturas, si inter ita se haberent; et multi quidem crediderunt e.r eis*, etc. At rursus, nequaquam ibi sermo est de comparanda cognitione doctrinae revelatae per privatum Scripturae examen, sed de sola verificatione signorum credibilitatis (prae Paulus in sua praedicatione ex vaticiniis V. T. proferebat. Aliud porro est systema religionis sibi ex aliquo libro efibrmare, et longe aliud conferre atque compulzare determinata quaedam vaticinia a praedicatore allata pro credibilitate annuntiatae ab eo doctrinae, ne scilicet caeco modo sub ipsius praedicatoris magisterio revelata religio suscipiatur. Et hoc faciebant Beroeenses a Luca laudati, minime vero illud primum quod adversarii ad causae necessitatem gratis supponunt. At forte validius pro examine privato trahetur argumentum ex I Ioan. 1\ 1: *Nolite omni spiritui credere, sed probate spiritus si e.r Deo sint*, et I Thess. V-21 : *Omnia autem probate, quod bonum est tenete t* Fidenter autem dixerim, non difficultatem contra regulam catholicam, sed magis novam pro ea confirmationem ibi reperiri. Equidem iubet Ioannes ut christiani probent spiritus, sed simul ad hanc pro-

•lt

|

**

'r|
μ

"5i

αΦ

bationeni duplex eis critérium commendat. Primum est : *In hoc cognoscitur spiritus Dei: omnis spiritus qui confitetur Iesum Christum in carne renisse, e.r Deo est, et omnis spiritus qui solrit Iesum* (ut faciebant haeretici. Simonis et Cerinthi discipuli *e.r Deo non est*. Hinc modus probationis in hoc reponitur, ut examinet unusquisque an doctrina aliqua sit conformis necne. doctrinae ab Ecclesia praedicatae, et ab ea acceptae. Et ideo, statim aliud critérium subiungit Ioannes, si tamen aliud a praecedenti est: *Qui novit Deum, audit nos; qui non est e.r Deo, non audit nos; in hoc cognoscimus spiritum veritatis et spiritum erroris*. Haec de primo testimonio. Xunc autem quoad secundum, vide utrum Paulus a Ioanne discrepasse dicendus sit, ubi de particularibus prophetiis loquens (piae initio Ecclesiae pervulgabantur, vult ut non sine discretionem admittantur, (pia prophetiae verae miscebantur simul cum falsis et perniciosis. Vide utrum cum aliquo fundamento contendas, critérium ab apostolo reponi in spiritu privato, et non potius ac principaliter in conformitate vel diftonnitate ad regulam praedicationis ecclesiasticae, secundum quam, teste Scriptura ubi supra, in rebus ad religionem pertinentibus, veritatem ab errore discernimus.

Sed nec puto immorandum esse in confutando argumento (pio quidam *ad hominem* nos redarguere tentant, dicentes : Si homo ratione sua uti debet, prout vos ipsi fatemini, ad agnoscendam auctoritatem (piam sequatur, id est. auctoritatem magisterii, cur non eadem uteretur tanquam sufficienti principio inveniendi veritatem in communi illo Scripturarum thesauro a Deo nobis praeparato ? Sophisma enim hoc est. non secus ac si dicerem : Si unusquisque proprio prudentiae dictamine utitur ad eligendum medicum a (pio sanetur, cur non eidem quoque confidit dictamini, ut sibi ipsi medicationem praestituat? Et si non clausis oculis advocatum quaerit cui causae suae patrocinium committat, cur non potius assumit in seipso curam agendi apud indices? In summa, aliud est cathedram a (pia instituaris agnoscere, et aliud valde est doctrinam religionis propria investigatione tibi comparare. Denique, in hoc maxime divina bonitas secundum regulam catholicam commendatur, quod miro prorsus moderamine sapientiae, infirmitati simul et dignitati humanae consultum esse voluit : infirmitati quidem, cathedram a (pia revelatae

veritatis normam acciperemus, in sua Ecclesia instituendo: dignitati vero, manifestis suae institutionis signis illam decorando, ut non caeco, sed rationabili modo, et prout homines decet, magistram sequamur eam (piae monstrat testimoniales litteras Dei sigillo munitas, nude divina eius ad humamini genus legatio comprobatur.

>4

Hactenus protestantici systematis refutatio, simulque probatio doctrinae catholicae, pro (pianto haec doctrina, in apostolicae hierarchiae magisterio docet esse regulare medium a Christo institutum dispensandae hominibus revelatae veritatis. At nondum satis. Ordo enim rerum iam requirit ut demonstramus hoc magisterium divinitus in Ecclesia positum, ex assistente sibi usque in mundi finem Spiritu veritatis, infallibilitatis charismate donari. Et ne in intellectu terminorum aliqua sit ambiguitas, stalim et per prius, quid nunc *'ni[NiUibUitatifi*, quid *axsixtenfiae* nomine veniat paucis declarandum est.

Infallibilitas ab inerrantia simpliciter dicta distinguitur. Haec eius est qui etsi sit per se errori obnoxius, de tacto tamen tenet veritatem; illa vero eius qui nec errat nec errare potest. Verum, si inerrantium iuris a simplici inerrantia facti distinxeris, iam nullum erit ab infallibilifate discrimen. Infallibilem ergo dicimus doctrinalem auctoritatem quae nulli patet errori in sui muneris exercitio. Ad hoc autem, cum sermo est de magisterio non habente sphaeram illimitatam. sed certis quibusdam terminis circumscriptam, duae omnino conditiones requiruntur. Primo, ut circa suum proprium obiectum deficere nunquam possit; secundo, ut extra huius obiecti campum in ipso docendi actu nequeat excurrere. Unde apparet quantum differat haec infallibilitas ab illa alia (piam facultatibus naturalibus competere dicunt philosophi, (piando eas ab omni errore immunes esse docent, duabus suppositionibus factis: si proprio oblecto applicentur, et rite etiam eidem applicentur. Nam quia duplex haec suppositio potest deesse, et ile facto saepissime deest, dum facultas indicat de oblecto non suo. vel si de suo. non lanicii servatis debitis conditionibus, hinc lit ut non possit esse ibi plus (piam in-

"!K
(It
fti

fallibilitas hypothetica; de <pia proinde non constat, nisi prius constiterit verificatam fuisse hypothesim ipsam in cuius defectu omnino non habetur. At longe alius ordinis est infallibilitas quam nunc asserimus. Est enim infallibilitas, non hypothetica, sed absoluta, exercitium magisterii semper et necessario concomitans, ita scilicet ut nulla opus sit inquisitione de servatis vel non servatis certis quibusdam cautelis vel praesidiis, sed ex hoc solo quod aliqua doctrina a supremo illo magisterio proponitur, eo ipso debeat esse conformis veritati, et inerrantiae caractere signata.

Nunc autem, quisquis eiusmodi infallibilitatem mente contemplatus fuerit, statim videbit eam non posse refundi in causam quae ex principiis humanae naturae exoriretur, imo nec in aliquod gratiae donum quod instar habitus intrinsecus inhaereret. Ratio est quia cum nullus sit habitus qui ad usum sui necessitet, nullus etiam habitus esse potest, quantumvis ad verum et bonum infallibiliter determinatus, qui a defectibili intellectu et voluntate hominum auferat potentiam deflectendi a bono vel deficienti a vero (1). Non ergo in ordine principiorum quomodolibet inhaerentium invenire est praefatae infallibilitatis rationem sufficientem, sed in solo regimine seu influxu Dei. Porro, iste influxus duplici adhuc ratione concipi potest, (piatenus esset vel per modum revelationum, vel per modum simplicis assistentiae.

Et primus quidem modus debet omnino excludi. Revelatio enim catholica, cui catholica fides innititur, completa est cum apostolis, et in duplici fonte verbi tum traditi tum scripti semel pro semper clausa, nullum post apostolos additamentum novit. Quapropter ubique et omni tempore creditum est. non fuisse promissum Ecclesiae Spiritum Sanctum (verba sunt Concilii Vaticani, Const. Pastor aeternus, c. 4), *ut eo recelante novam doctrinam patefaceret, sed ut eo assistente, traditum per apostolos revelationem seu fidei depositum sancte custodiret et fideliter exponeret*. Sed hic nota diligenter, quid sit revelatio, et revelatio catholica de qua nunc sermo.

Nam revelatio usu theologico, non est qualiscumque inani-

ti) « Non enim habitus dat bonitatem cogendo ad illam, aut ita plene «etiam immobiliter sibi stibiiciendo potentiam, quod non possit in op. «positum». Uaietanus, in lam.oao, Q. 56, a. 3.

festatio veritatis divinitus facta, sed talis manifestatio in qua Dens revelans manifestat simul se esse qui manifestat. Hinc, si Deus mihi inspiraret conceptum alicuius veri, quin tamen inspirando patefaceret hunc conceptum esse suum, non esset haec revelatio de qua loquuntur theologi, revelatio nempe quae ad fidem divinam est requisita, et in (pia haec ipsa tides fundatur. Simile enim hoc foret ac si Titio mitterem narrationem anonymam, per quam abdita quaedam ei manifestarem, sed non ita procul dubio, ut haberet Titius unde illa crederet ob meam auctoritatem. Et haec quidem de revelatione generatin'!, prout num* de revelatione loquimur, annotata velim. — Insuper observandum quid addat revelatio catholica supra revelationem simpliciter dictam. Addit scilicet quod revelatio dirigitur, non ad personam particularem, sed ad Ecclesiam universam tanquam communis eius fidei obiectum simul et fundamentum, ac per hoc, eo modo perficitur ut quoad utrumque elementum mox declaratum, ipsi Ecclesiae sit authentice notificabilis et reipsa notificata vel notificanda. Et talis fuit revelatio facta prius per Prophetas V. T., deinde vero per Christum eiusque apostolos: praeter (piam nulla alia talis datur aut dabitur unquam.

Cum ergo dicitur influxus Spiritus Sancti in Ecclesiam docentem non esse per modum revelationum, non solum excluditur revelatio novarum veritatum quibus catholicae fidei depositum objective accresceret, verum etiam revelatio nova ipsarummet veritatum quae aut explicite aut implicite in deposito apostolico iam continentur: pro (piano scilicet nusquam est aut futura est iterata Dei ad Ecclesiam locutio pro declarando Scripturae sensu vel Traditionis existentia. At minime excluduntur inspirationes, illuminationes, aliaeque interna adintoria multiformis gratiae Spiritus Sancti in ordine ad fidelem custodiam et expositionem depositi. Et ratio est (pia iuxta observationem paulo supra factam, quamdiu non additur manifestatio voluti reflexa actualis interventus divinae auctoritatis, quaelibet illustratio desuper descendens nequaquam recensetur sub nomine revelationis in sensu theologico huius vocabuli.

Quae igitur cum ita sint, doctrina catholica habet quod divinus ille influxus a (pio magisterii ecclesiastici repetitur infallibilitas. consistit in pura, ut aiunt, *a^{is}fenfia*. Est autem

assistentia, quaedam providentia dirigens magisterium et praecavens ne in proponendo revelationem olim factam, in declarando sensum eius legitimum, in explicando res implicite in ea contentas, in notando errores eidem adversantes, averi tramite unquam deflectat. Et si inquiras quaenam sint positiva media (piae huic providentiae deserviunt, respondeo illa esse multiplicia, nec posse a nobis particulatim singillatimque adaequate enumerari. Est in primis traditionaiis sensus a maioribus acceptus; sunt studiosissimae sanctorum et probabilium Ecclesiae doctorum scripturales expositiones, cuncta item praesidia (piae in usum scientiae theologicae veniunt, adjuvans quoque gratia Spiritus veritatis, et si qua alia ad haec reducuntur. Quae etsi per se sola homines erroris immunes non reddant, addita tamen directione supernae illius Sapientiae quae in sui dispositione non fallitur, et inter multiplices rerum possibles eventus defectibilibus etiam mediis ad scopum suum indefectibiliter utitur, iam intelliguntur intento fini plane sufficere, ut scilicet quidquid a supremo Ecclesiae magisterio quacumque tandem ratione proponitur, ipso facto et eo tenore quo proponitur, verbo revelato consonum existat atque consentaneum.

His itaque de notione infallibilitatis rite praemissis, veniendum est ad argumenta quibus doctrina catholica communitur. **I**t autem ipsa ecclesiastici magisterii infallibilitas in sua appareat connexionione cum antecedentibus Dei institutionibus et progressiva evolutione revelationis a primis mundi initiis, liceat demonstrationem a generaliori adoriri principio, et altius a radicibus repetere.

Certe, si vel a priori res consideretur, vix ac ne vix quidem alicui credibile videbitur. Deum generi humano lumen revelationis largitum fuisse, et de pura atque incorrupta eius conservatione efficacibus mediis non providisse. Est enim revelatio in praesenti ordine Providentiae medium prorsus necessarium ad consecutionem finis; aliunde vero, non est admissibilis eiusmodi rerum status in quo ex defectu mediorum nullus omnino hominum finem suum valeret amplius obtinere. (rescit porro suppositionis impossibilitas, si ratio habeatur absolutae voluntatis qua decreverat Deus instaurare omnia in Christo. Nam antequam Christus veniret, conservatio revelatae promissionis necessaria fuit ad praeparationem

adventus eius ; et postquam advenit, multo magis debuit veritas quam mundo attulerat, incorrupta apud nos permanere, nisi (piis forte adeo desipiat ut dicat accidere potuisse ut post initum duellum cum principe tenebrarum, post totius effusionem sanguinis, post contritionem capitis antiqui serpentis, ipse prostratus inimicus novis recrudescens viribus, haereditatem sui debellatoris funditus vastaret, et insubsistens eius opus ad nihilum redigeret. Caeterum factis ipsis clare elucet consilium divinae Providentiae in ordine ad revelationis conservationem, quanquam oporteat tempora duo diligenter distinguere: unum in quo revelationes revelationibus addebantur, et multifariam multisque modis loquebatur Deus patribus in prophetis; alterum in (pio, ut iam dictum est, manet in perpetuum clausa atque sigillata revelatio, postquam novissime idem ipse Deus locutus est nobis in Filio.

In primis, quantum ad temporis periodum (piae currit a mundi initio usque ad Christum, generatim dicendum est (piod ipsae posteriores revelationes ad conservationem praecedentium in suo genuino ac legitimo sensu ordinabantur. Non enim erant de rebus disparatis repetitae illae locutiones Dei (piae commemorat Paulus Heb. 1-1, sed superveniebant primae revelationi factae in paradiso velut totidem eius confirmationes, declarationes, vel etiam ulteriores explicationes.

Et de oeconomia quidem patriarchal! pauca admodum ad nos usque pervenerunt, quamvis in ipsis paucis quae supersunt, non obscura inveniantur testimonia circa successionem illam *sanctorum qui a saeculo sunt prophetarum eius*, quibus taiiipiam organis utebatur Deus ut viva revelationis fax inter humanas generationes semper conservaretur. Certe laudat Ecclesiasticus (XL1V-1 etseq.) viros gloriosos in generatione sua. per (pios multam gloriam fecit Dominus magnificentia sua a saeculo, dominantes in potestatibus suis, nuntiantes in prophetis dignitatem prophetarum, (piorum nepotes haereditas sancta, et (piorum semen in testamentis stetit. Tum eos qui celebriores fuerunt commemorans, summisque prosequens encomiis. praeter ipsum Adam diserto nominat Seth. Enoch, Noe. Sem et Abraham. Rursus de Enoch in epistola Iudae. vers. 14 specialiter legitur: *Prophetavit et septimus ab Adam Enoch dicens: Ecce venit Dominus in sanctis millibus suis /acere indicium contra omnes, et arguere omnes impios de omnibus operibus im-*

hifis eorum quibus impie (/erunt; et de (minibus duri* quae bivuti sunt contra Deum peccatores impii. Noe quoque, 2 Petr. 11-5, vocatur *orturus institute praeco*; illius scilicet praeco iustitiae quae per fidem Christi venturi erat, ut explicat Paulus Heb. XI-7; cuius etiam participes effecti fuerant multi «pii (/ius praedicationi prius increduli, postea adveniente diluvio poenitentiam egerant, ac demum in descensu Christi ad inferos e purgatorio carcere sunt liberati, testante Petro ubi ait. (/irisfus semel pro peccatis nostris mortuus est, mortificatus quidem carne, civificatus autem spiritu, in quo et his qui in carcere erant spiritibus veniens praedicavit seu evangelizavit, qui increduli fuerant aliquando, quando e.rpectabant Dei patientium in diebus .Noe, cum fabricaretur arca 1. Incorrupta itaque hactenus manserat divinarum promissionum fides, et inundo ex aquis diluvii resurgente, integrum perstabat supernae revelationis patrimonium.

Sed cum iterum incepissent homines multiplicari dividique in universas terras, ac fieri in gentes et nationes et populos tunc etiam incepit apud multos obscurari revelatio, et invalescente idololatria, in mythos degenerescere. Cui malo ut obviaret Deus, populum Israel destinavit specialem depositi custodem a quo caeteri cognitionem revelationis verique eius sensus acciperent. Verumtamen modus (pio in eo populo usque ad tempus adventus Christi indefectibili fidei conservationi provisum est. omnino reducitur ad praecedentem, quandoquidem Mosaica oeconomia in eodem ordine eademque linea cum patriarchali recensetur, nihilque supra eam addit nisi ulteriorem quamdam sui generis perfectionem. Rem egregie exponit Card. Franzelin, Thes. 3 de Ecclesia, sequentibus verbis.

« Infallibilitatis charisma quod etiam in magisterio Ecclesiae Veteris Testamenti negare fas non est, ex ipsa propria indole illius oeconomiae concipiendum esse videtur. Sicut illi veritas divina novis continuis revelationibus explicanda erat, ita ex hoc ipso missio extraordinaria prophetarum, qui nimirum essent ministri revelationis, cum proprio tunc illius oeconomiae intime nexa et conserta intelligitur. Inde ad magisterium divinae religionis pertinebat non solum mu-

(1) 1 Petr., m. 18-20.

« nus ordinarium sacerdotale, sed etiam munus propheticum
 * extraordinarium. Ad hoc nempe munus propheticum non
 « minus spectabat custodia et vera declaratio revelationis iam
 « promulgatae, quam illius ulterior explicatio et incrementum
 « per novas revelationes. Si quando igitur magisterium sua
 « culpa deficeret, charisma propheticum magisterii extraordi-
 a narii supplebat defectum ad infallibilem conservationem do-
 « ctrinae et fidei divinae in Ecclesia Israel. Hinc prophetae
 « sunt etiam pastores populi (1), et custodes constituti super
 « muros Ierusalem, qui *tota die et tota nocte in perpetuum non*
 « *tacebunt, donec ponat (Deus) Ierusalem laudem in terra* (2).—
 a Infallibilis itaque depositi custodia erat utique etiam in Ec-
 « clesia Mosaica, non tamen per promissam perennem assi-
 « stentium Spiritus veritatis pro magisterio ordinario, sicut in
 « Novo Testamento: sed quatenus munus utrumque, ordina-
 rium sacerdotii et extraordinarium prophetiae consideratur
 « coniunctum. Hinc missio prophetarum constituere elemen-
 « tum institutum ac velut partem integrantem pro indole il-
 « lius oeconomiae, atque ideo eorum successio, non modo
 « usque ad reditum ab exilio Babylonico moraliter continua
 « erat et manifesta, sed etiam sub templo secundo charisma
 « inspirationis non desit, ut tum libri per inspirationem scripti,
 « tum facta alia demonstrant. Quare spectata solummodo
 a perpetuitate, munus propheticum in V. T. dici posset or-
 « dinarium. Sed quoniam hac appellatione in institutis divi-
 « nis non solum perennitas, sed potius ordo successionis vel
 propagationis secundum certam et fixam legem intelligi so-
 « let, prophetiae autem spiritus nulli certae legi aut medio
 « communicationis alligatus ut donum gratis datum ubi vult
 « spirat, ideo in illa quoque oeconomia munus propheticum
 « erat et dici debet extraordinarium. — Ex dictis intelli-
 « tur quomodo Deus permittere potuerit veteris sacerdotii
 « praevagationem in magisterio, etiam tum et tum maxime.
 « quando advenit *finis legis Christus* ut in eo adimplerentur
 « Lex et Prophetae tanquam in fine ad quem ordinabantur.
 « et ab eo tanquam a consummatore fidei adimplerentur ul-
 tima perfectione revelationis et institutorum divinorum. Nam

(1) Zach. XI-4; Ierem. XVII-16 in textu hebraico,

(2) Isai. LXII, 6-7,

I

tu

5
hiT
Ut

l sicut qui infallibiliter praemonstrabant Christum venturum, erant prophetae magisterio extraordinario, ita (pii monstrabat praesentem, erat magisterio extraordinario propheta et plus quam propheta, de quo scriptum erat per priscos prophetas: *Ecce ego mitto angelum meum ante ('aciem tuam, qui «praeparabit riam tuam ante te. Unde Luc. XI-1G : Lex et Prophetarum usque ad Ioannem : ex eo regnum Dei* (iam praesens l *ecangelizatur*. Imo, quod infinite maius est. ipsum Verbum l caro factum, per cuius divinitatem ut per causam inspiran- a tem, et ad cuius divinitatem ac humanitatem ut ad causam « finalem, loquebantur prophetae verba Domini: ipse inquam « iam Dominus prophetarum, (pii est ὁ προφήτης (1) et unus ft magister (2), praesens per se et de se testabatur, consummando in sua divina persona plenitudinem muneris prophetici et magisterii divini (3). Ipse omni populo demonstratus a praecedentibus prophetis Legis et Prophetarum adimpletis, « operum et miraculorum velut divinis sigillis comprobatus, praedicatione Praecursoris designatus, denique ut Filius « prae omnibus aliis audiendus a Patre coelesti declaratus a in solemni magisterii initiatione » (4). Sic igitur sub antiquo foedere, indefectibilis conservatio revelationis non a solo magisterio eorum (pii sedebant super cathedram Moysis repetebatur, sed etiam et potissimum a ministerio prophetarum

(1) « Illi ergo homines cum vidissent quod Iesus fecerat signum, dicobant: Quia hic est vere propheta (ὁ προφητης) qui venturus est in « mundum». Ioan. VI-14. Et supra, 1-21, interrogant Iudaei Ioannem : « Propheta es tu? ὁ προφήτης εἶ σὺ; Et respondit, non».

(2) « Unus est magister vester..., quia Magister vester unus est, Christus ». Matth. XXIII, 8-10.

(3) « Prophetam de gente tua et de fratribus tuis sicut ego, suscitant tibi Dominus Deus tuus; ipsum audies». Douer. XVIII-15, et Act. 11-22.

(I) « Et descendit Spiritus Sanctus corporali specie sicut columba in ipsum, et vox de coelo facta est: Tu es Filius meus dilectus, in te complacui mihi ». Luc. III 22, et infra IX-30 : « Et ecce duo viri loquuntur cum illo. Erant autem Moyses et Elias visi in maiestate... « Et vox facta est de nubo dicens: Hic est Filius meus dilectus, ipsum « audite». — Et Ioan. V-37 : « Et (pii misit me Pater, ipso testimonium « perhibuit de me; neque vocem eius unquam audistis, neque speciem « eius vidistis », etc,

qui mimus habebant complendi revelationem, shnnlque corrigendi omnem defectum unde aliqua eius corruptio obvenisset. Et haec quidem oeconomia maxime congruebat temporis in <pio adhuc aperta manebat revelationis via. donec veniret (pii mittendus erat. At vero post Christum eiusque apostolos, completis iam undequaque fidei revelationibus, ad totius custodiam et explicationem depositi provideri debuit de infallibilitate in ipso magisterio ordinario per iugeni assistentium eius (pii *unus est magister Christus*, quique omnium prophetarum locum iam tenens, perenniter docet per suos legatos in perpetua successione a se institutos.

Et hoc est (piod praedictum fuerat per Isaiaim, ubi Ecclesiam invitans ad laetitiam : *Lauda, inquit, sterilis quae non paris.... Dilatu locum tentorii tui. et pelles tabernaculorum tuorum e.rtende.... Quia ut mulierem derelictam et moerentem spiritu vocavit te Dominus, et u.rorem (d) adolescentia abiectam, di.rit Deus tuus.... Sicut in diebus Noe istud mihi est, cui iuracine inducerem aquas Xoe ultra super terram, sic iuravi ut non irascar tibi et non increpem te. Montes enim commovebuntur et colles contremiscent, misericordia autem mea non recedet a te, et foedus pacis meae non movebitur, di.rit miserator tuus Dominus... Et ponam universos filios tuos doctos a Domino...Hoc foedus meum cum eis, dicit Dominus: Spiritus meus qui est in te. et verba mea quae posui in ore tuo, non recedent de ore tuo et fle ore seminis fui, dicit Dominus, amodo et usque in sempiternum. Surge, illuminare Jerusalem, quia venit lumen tuum et gloria Domini super te orta est, quia ecce tenebrae operient terram et caligo populos, super te autem orietur Dominus, et gloria eius in te videbitur, et ambulabunt gentes in lumine tuo, et reges, in splendore ortus tui. etc. (1). Quo in loco aperte praedicatur quod Ecclesia Dei quae tunc erat Judaica, non permaneret amplius in statu abiectionis in quo erat. Praedicatur (piod Deus erigeret eam atque dilataret per omnia regna oinnesque cognationes ab Oriente ad Occidentem sub Novo Testamento ; (piod ipsa docente filios suos, Deus ipse doceret in ea et per eam: quod verba Dei non exirent unquam de ore eius usque in finem saeculorum. Et haec est promissio immobilis quae praeteriri omnino nequit, non secus ac pro-*

missio ad Noe facta de non adducendo amplius diluvio super terram.

Hanc porro promissionem solemni institutione adimplevit Christus, (piando post resurrectionem suam ultima verba dicens discipulis: *Data est mihi, inquit, omnis potestas in coelo et in terra. Euntes ergo docete omnes gentes, docentes eos serrare omnia quaecumque mandari cohis, et ecce ego cobiscum sum omnibus diebus usque in consummationem saeculi.* Certe, magisterium ibi noscitur institutum, et magisterium pro obiecto habens revelationem allatam a Christo, prout verba evangelica expresse attestantur: magisterium deinde in finem usque mundi perenniter duraturum : eos τῇ οὐντελείᾳ τοῦ αἰῶνo . Ubique enim in evangelic, et nominatim apud Matthaeum. βὺντελείᾳ αἰῶνo consummationem mundi huius praesentis, ultimumque Christi adventum et tempus indicii universalis significat. Sic, Matth. XIII-39, in explicatione parabolaе zizaniorum: *inimicus qui seminarii ea, est diabolus: messis cero, consummatio saeculi est. οὐντελείᾳ αἰῶνo è&nv; messorēs autem angeli sunt.* Et infra, vers. 19, in parabola sagenae missae in mare: «§7c erit in consummatione saeculi, ev n/ οὐντελείᾳ rov αἰῶνoξ, e.ribunt angeli, et separabunt malos de medio iustorum. Et alibi. XXIV-3, sedente Christo super montem Oliveti, accedunt ad eum discipuli secreto dicentes : *Dic nobis quando haec erunt, et quod signum adeentus tui et consummationis saeculi, mu ovrrc/.iiag τοῦ αἰῶνo .* Nec profecto mutatur sensus ex hoc (piod ad eos (pii praesentes aderant dirigitur sermo : dirigebatur enim ad praesentes prout in suis successoribus perenniter mansuros, eo vel magis quod ad omnes gentes sine ulla aut locorum aut temporum restrictione sese porrigat huius institutio magisterii. Quod autem maxime nunc considerandum venit, infallibilitatis charisma aperte signatur his verbis: *ego cobiscum sum.* Nam quid sit Deum esse cum aliquo in certo munere obeundo vel negotio aggrediendo, indubia et frequentissima Scripturae testimonia declarant. Sic, Genes. XX1-22: *Deus fecum est in unirersis quae agis,* inquit Abimelech ad Abraham, ut significaret omnia ipsi Abrahae prospere succedere. Et infra, XXVI-3: *Eroque tecum et benedicam tibi,* ait Deus ipse ad Isaac in eodem sensu, eademque significatione. Et rursus ad Iacob, XXX1-3: *Ecrertcre in terram patrum tuorum, eroque tecum. Simditer de Ioseph dicitur Genes.*

XXXIX-2: *E'uitque Dominus cum eo, et erat vir hi cunctis prospere agens, habitavitque in domo domini sui qui optime noceret Dominum esse cum eo, et omnia quae gereret, ab eo dirigi in manu illius.* Adhuc, Exod. 111-12, dicit Deus ad Moyseu : *Ego ero fecum*, ut indicaret ei prosperum missionis successum infallibiliter futurum. Iisdemque verbis ad Ieremiam 1-19 utitur: *Hellabunt adversum te et non praevallebunt, quia ego tecum sum, ait Dominus, ut liberem te.* Vide etiam Iudie. VI-12, Ioan. III-2, etc. Et universim loquendo, ubicumque Deus dicitur fore cum aliquo, toties ea signatur assistentia quae in negotio pro «pio promissa est, nullum compatitur lapsum, et omnem praecavet ab intento fine defectionem. Promittitur autem apostolis eorumque in perpetuum successoribus assistentia Christi continua et nusquam interrupta (omnibus nempe diebus), in ordine ad docendum omnia quaecumque in evangelica revelatione continentur. Ergo magisterium apostolicum in finem usque charismate infallibilitatis donatur, ita scilicet ut nusquam possit in ipso docendi exercitio, aut a revelatae veritatis ambitu exorbitare, aut a vero eius sensu quocumque modo deflectere.

hffi.

r

Et confirmatur primo ex promissione facta discipulis, Ioan. XIV-16: *Et ego rogabo Patrem, et alium Paraclitwm dabit vobis ut maneat vobiscum iu aeternum, Spiritum veritatis (piem mundus non potest accipere.* Nam ibi promittitur Spiritus Sanctus sub ratione Spiritus veritatis, tanquam mansurus cum apostolis *cig T()l' mmra*, id est, in sempiternum, ut bene vertit vulgatus interpres, eo ipso excludens arbitrariam expositionem protestantium quibus placuit restringere ly *aiōva* ad primum Ecclesiae aevum, (piando adhuc superstites erant apostoli personaliter considerati ; id tamen contra omnem exegesis fidem. Etenim, iuxta constantem usum Scripturae Novi Testamenti, o *aiōv* simpliciter et absolute dictus nusquam in hac restricta acceptione usurpatur, sed initium eius semper est ipsum initium mundi, ut apud Lucam 1-70: *Sicut locutus est per os sanctorum qui a saeculo sunt prophetarum eius, απ αἰ&voξ προφί^v αὐτοῦ*, et apud Ioannem 1.X-32: *J saeculo non est auditum quia quis aperuit oculos caeci nati*, *ck ro0 alwvo ,>,K ηκovoῦη*; tinis vero non est. nisi ultima temporis clausura, ut abunde iam apparet ex citatis supra testimoniis, quibus adde illud Lucae I-ôô : *Recordatus misericordiae suae.... Abraham et*

semini eius in saecula, καὶ ρὲ ἀπέρμαπ αἰnotf εἰ τῇ> αἰα>va. Redir igitur eadem conclusio ac supra, fle institutione infallibilis magisterii in Ecclesia Christi, quia impossibile est ut ii quibuscuni manet Spiritus veritatis, quamdiu cum eis manet eisque assistit, a veritatis regula aberrant.

Confirmatur secundo, nam certe Apostolus. Eph. IV-11. pastores et doctores in Ecclesia a Christo positos esse dicit, donec veniat sanctorum consummatio quae cum ipsa consummatione saeculi sine dubio coincidit, *ut iam non simus parvuli fluctuantes, et circumferamur omni cento doctrinae in nequitia hominum, in astutia ad circumventionem erroris.* At quomodo esset medium tini proportionalum, si et ipsum magisterium quod nos securos facere debet contra circumventionem erroris, obnoxium foret errori, possetque hinc et inde fluctuare secundum oppositos et semper variabiles humanarum opinionum impulsus? Non ergo quoslibet pastores et doctores Paulus significat, sed quibus assistit Christus, quosque ita in veritate firmat ut quisquis ab eorum cathedra doctrinam accipit, eo ipso a circumventionem erroris securus existat. — Unde pt 1 Tim. ΠΤ-15, idem Apostolus instruens Timotheum quales esse debeant ii qui in Ecclesiae ministerio constituuntur, adeoque de visibili Ecclesia loquôns quae visibili hiérarchie constat, ipsam Ecclesiam vocat *columnam et firmamentum veritatis*. [Jbi nota quod usu tum sacro tum profano, per hanc metaphoram *ῥ,τύλο καὶ ἐδραῖωμα*, significatur omne sustentaculum quod cum ex se firmum sit, firmitatem etiam ac stabilitatem inconcussam praestat ei quod sustentat. Proinde, cum dicitur Ecclesia columna ac firmamentum *τῇ ἀληΘεία*, id est. non huius aut illius veritatis, sed totius veritatis revelatae (sic enim accipitur in Scripturis veritas per antonomasiam i. significatur Ecclesia ut sustentans veritatem, eique impertiens immobilem firmitatem, non quidem quoad se, ut per se evidens est, sed quoad nos, hoc est, secundum quod consideratur veritas ex parte nostra in esse a nobis cognito seu credito. Omnibus ergo modis constat dogma infallibilitatis ecclesiastici magisterii ex Scripturis N. T. (1).

(1) Amplam tibi collectionem testimoniorum ex Patribus tum Graecis tum Latinis RUpeditabit Sardngna, Tract. 3, n. 153 seq. — Irenaeus. 1. 3 e. haeres, c. I: *Xon oportet apud alios quaerere reritatem quam facit.*

Ai opponet fortasse (Ippiani : Si in verbis evangelicis sn-
periijs adductis (Mattii. XXVIII-bS, Ioan. XIV-16) continetur

es/ ah Ecclesia sumere (ab illa ntiqie Ecclesia in qua, nt ipsomet Irenaeus
cap. pracc. dixit, potiorein principalitatem Romana Sedes obtinet), chm
apostoli (/nasi in depositoryni (lirens plenissime in cam contulerint omnia quat
sunl rcrutatis, nt omnis quienmque relit, sumat ex ea polum vitae. Have eat
enim ritac introitus, omnes autem reliqui fures sunt ct latrones. Propter quod
oportet quidem devitare illos; quae autem sunt Ecclesiae cum summa dili-
gentia diligere ct apprehendere veritatis traditionem. — Athanasius, epist. ad
Epictetum, n. 3: Et tametsi oportebat illorum qui haec commenti suut stul-
titiā pluribus arguere ct confutare, attamen satius fuisset epistolam Inu
desinere.,., sed sufficit his dumtaxat verbis ad illa respondere: Haec catho-
licae Ecclesiae non sunt, neque ea est Patrum sententia. — Chrysostomus,
Horn. 11 in 1 Tim. η. 1: (Ecclesia) non sicut illud Judaicum templum.
Hoc enim est quod fidem continet et praedicationem ; veritas enim est Eccle-
siae columna et firmamentum. — Cyrillus Hierosolymitanus, Catech. 18,
n. 23: Catholica vocatur (Ecclesia)·., quia universe et absque defectu docet
omnia quae in hominum notitiam venire debent dogmata, sive de visibilibus
et invisibilibus, sive de coelestibus et terrestribus rebus. — Et similia habent
Eusebius, l. 1 de Praeparat, ov. c. 3, Alexander Alexandrinus in epistola
ad Alexandrum Constantinopolitanum, Isidorus Pelusiota, epist. 238, etc.

Ex Latinis Tertullianus, de Pracsript. c. 21 : Constat omnem doctrinam
quae, eum illis ecclesiis apostolicis matricibus ct originalibus fidei conspiret,
veritati dtputandam, id sine dubio tenentem quod ecclesiae ab apostolis, apo-
stoli a Christo, Christus a Deo accepit ; omnem vero doctrinam de mendacio
praeiudicandam, quae sapiat contra veritatem ecclesiarum, ct apostolorum, et
Christi, et Dei. — Cyprianus, de Unitate EcclOSiac, n. 6: Adulterari non
potest sponsa Christi, incorrupta est et pudica. Unam domum novit, unius
cubiculi sanctitatem casto pudore custodit. — Hilarius, l. 7 de Trin. η. I:
Magna vis est veritatis, quae cum per se intelligi possit, per ea tamen ipsa
quae fi adversantur elucet, nt in natura sua immobilis manens, firmitatem
naturae suae quotidie dum attentatur acquirat. Hoc enim Ecclesiae proprium
ist, ut tunc rincat cum laeditur, tunc intelligatur cum arguitur, tunc obtineat
cum deseritur. Omnes quidem illa secum atque intra se vellet manere, nec ex
tranquillissimis sinibus suis alios aut abiicere aut perdere, dum indigni fiunt
tantae matris habitaculo; sed discedentibus ex ea haereticis vel abiectis, quan-
tum amittit occasionis largiendae ex se salutis, tantum adsequitur ad fidem
expetendae de se beaiiludinis... Haeretici igitur omnes contra Ecclesiam ve-
niunt, sed dum haeretici omnes se invicem vincunt, nihil tamen sibi vincunt,
l ictoria enim eorum, Ecclesiae triumphus ex omnibus est, dum eo haeresis
contra alteram pugnat, quod in haeresi ulttra l,<·</(Ni<ir fides damnat. —
Ambrosius, l. 7 in Lue. e. 11, vult lit lidem nostrum ml Ecclesiam con-

J*

Mf

IHJt
u1 |
Si

C

institutio magisterii in successoribus apostolorum perenniter duraturi, adeoque si dirigitur sermo Christi ad apostolos prout repraesentantes totam in futurum Ecclesiam docentem, sequitur profecto, eandem missionem, eandem infallibilitatem, eadem charismata in successoribus esse agnoscenda ac in apostolis ipsis, quandoquidem successores semper sunt una persona iuridica cum iis quibus succedunt, iisdemque prorsus gaudent praerogativis. Atqui in apostolis fuit tale charisma quod singulis singillatim acceptis conferebat infallibilitatem. imo eos constituebat organum Spiritus Sancti ad novas revelationes, ut colligitur ex Ioan. XVI. 12-15. Ergo idem successoribus promissum censi deberet. Quod cum aliunde manifeste falsum esse constet, et diserte contradicat iis quae superius praemissa sunt de consummatione revelationis, relinquitur dicendum quod verba evangelica non possunt intelligi dicta apostolis ut suos successores repraesentabant, et quod nulla pro his promissio ibi continetur.

Respondeo: *Dixi. mai.* Sequitur agnoscendum esse in successoribus ipsum charisma ordinarium quod verba evangelica in utroque textu directe saltem et primario significant, *consequenter.* Sequitur agnoscenda esse in successoribus charismata etiam extraordinaria (pia personaliter apostolis concessa sunt et de quibus, directe saltem ac primario, in ambabus auctoritatibus allatis nulla fit mentio, *neg. mai.* in)ontradistinguo minorem et nego, consequentiam. Et sane ex multis Scripturae testimoniis suo loco afferendis, tam charisma personalis infallibili)atis in singulis seorsum apostolis, (pia charisma deputationis ad novas revelationes, positive demonstratur fuisse extraordinarium, adeoque non comprehensum in his

ferninns, quae in illo altissimo omnium locata monte, hoc f. r. l. Christo, non potest tenebris et ruinis huius mundi abscondi, sed fulgens candore solis aeterni, luce nos gratiae spiritalis illuminat. — Angustinns, L contra epistolam fundamenti, c. 5 : Ego vero Evangelio non crederem, nisi me Catholica/ Ecclasiac commoveret auctoritas. Et Enarrat, in Psalm. 30, n. 8: Contradicunt linguae multae, diversae haereses, diversa schismata j)ersonaut. lingua/ multae contradicunt veraci doctrinae; tu curre ad tabernaculum /hi, Ecclesiam catholicam tene, a regula veritatis noli discedere, et protegeris in tabernaculo a contradiction/ linguarum. Et mnlla alia in eodem sensu habent caeteri. Vide Illicronym. in cap. 60 Isaimc; Fulgent. opist. ad Probam, c. ; Grog. Magn. I. 9 in Iob, c. 6» etc. etc

quae futura erant. « $\text{\text{£}} \tau\omicron\nu \alpha\iota\acute{\omega}\nu\alpha$, vel $\epsilon\omega\text{\text{§}}$ $\pi\upsilon\nu\tau\nu\lambda\pi\alpha^{\wedge} \tau\omicron\nu$ (Kôn'og. Insuper, si utramque auctoritatem Matth. XXVTIMSet Ioan. XIV-1<> in seipsa consideres, videbis nihil aliud directe saltem ibi exhiberi, praeter institutionem unius hiérarchisé in apostolis initiatae et in finem usque permansurae, cui in solidum confertur charisma infallibilitatis, et talis quidem infallibilitatis (piae diserte respicit magisterium revelationis iam factae, nedum de novarum revelationum promulgatione aliquid insinuetur. Huiusmodi ergo charisma, et non aliud diversum, vi horum verborum in haeredibus manere intelligendum est, et eadem ratione eodemque titulo quo ipsi collegio primitus collatum fuit. Nec ad praesens refert, quid praerogativae fuerit in Christi apostolis seorsum et personalliter consideratis. Imo nec refert an ordinaria collegii infallibilitas dependeat necne, ab ordinario infallibilitatis charismate quod in collegii capite Petro existens, ad Petri successores ex Christi instituto proveniret. Haec enim ex aliis testimoniis demonstrantur, et ad aliam partem huius tractatus pertinent, ubi scilicet de potestatis subiecto et determinata regiminis forma. Nunc autem de sola existentia potestatis infallibilis magisterii in Ecclesia et hierarchia a Christo instituta generatim inquirimus ; quam quidem existentiam omnia hactenus adducta documenta abunde demonstrant (1).

Caeterum ex dictis tum in praesenti, tum supra in Quaest.3, satis superque intelligitur quod authenticum et infallibile revelatae veritatis magisterium se habet intra ipsos Ecclesiae tines tanquam immobile principium unitatis necnon et omnimodae incorruptionis fidei. Non tamen ita evidenter apparet quid praestet relate ari eos qiii foris sunt, et hoc superest ultimo investigandum.

In primis, per se manifestum esse debet , magisterium ecclesiasticum non pro solis fidelibus fuisse institutum, sed pro omnibus hominibus etiam non Christianis, ut de infidelitatis tenebris transferantur in admirabile lumen Dei. iuxta illud Evangelii: *Praedicate omni creaturae*, et iterum: *Docete omnes*

(1) Cf. omnino Franzelin, rte Trnrtritiono et Scriptura, TIio η, 5, § 3,

(*entes*. Nec est ulla omnino ponenda differentia, nisi quod relate ad fideles seu baptizatos, magisterium hoc conjungitur cuncti jurisdictione, ut ab initio notatum est et infra magis declarabitur; relate vero ad caeteros nondum Ecclesiae aggregatos, rationem habet simplicis magisterii proprio fidei Christianae doctrina authentice proponitur li. Inde in Concilio Vaticano dicitur quod ut officio veram fidem amplectendi, in eaque constanter perseverandi satisfacere possemus. Deus per Filium suum Unigenitum Ecclesiam instituit, suaeque institutionis manifestis notis instruxit, ut ea tanquam custos et magistra verbi revelati ab omnibus ac per hoc. ab iis etiam qui nondum fidem amplexi sunt), posset agnosci. Et infra, idem Concilium docet, ecclesiasticam cathedram voluti signum levatum in nationes, et ad se invitare qui nondum crediderunt, et filios suos certiores facere firmissimo niti fundamento fidem quam profitentur. Et hinc etiam est quod opus evangelizationis apud paganas gentes Ecclesia *est proprio officio* indesinenter prosequitur, ita scilicet ut quicumque eius ministri ad extrema terrae evangelium portant, totidem sint legati et praecones infallibilis illius magistrae quae iuxta apostolicum dictum, graecis ac barbaris, sapientibus et insipientibus debitor est.

Nunc autem, praeter eos ad quos per ipsos Ecclesiae ministros pervenit Ecclesiae doctrina et praedicatio, multi sunt qui in revelatione christiana utcumque instituuntur per haereticos vel schismaticos, seu quoslibet alios qui Ecclesiae magisterium non agnoscentes, causa sunt vel directa vel indirecta diffusionis verbi revelati. Nec dubitare fas est quin eiusmodi doctrinae revelatae propositio, tametsi multis adulterata erroribus, adhuc possit esse sufficiens in ordine ad eam fidem quae totius iustificationis ac salutis radix est et fun-

(1) «Suprema potestas magisterii etiam ad infideles non baptizatos extenditur: non enim voluntaria tantum ex charitate, quae potest et debet esse cuiusvis Christiani, sed vi muneris pastoralis suprema potestas magisterii comprehendit omnes terrae populos docendos ex mandato et institutione Christi. Iurisdictionis vero suprema potestas est in universam Ecclesiam, id est, in omnes qui sunt per baptismum Ecclesiae obstricti, non autem in alios. Illa ergo ex Christi institutione et iure divino latius extenditur quam haec ». Franzelin, de Eccl. Theol. 5.

I

clamentuni. Et «ane dictum est supra, cum de potestate ordinis ageretur, nihil omnino prohibere quominus haec ipsa ordinis potestas adsit in haereticorum vel schismaticorum sectis velut bonum a domo Dei ablatum, quod illegitime quidem stante separatione retinetur, adhuc tamen verissime habetur, et ita quidem habetur ut ritu consecratorio transmitti possit et perpetuari, imo vero, apprime id congruere consilio salvificae Dei providentiae quae ita res disponere voluit, ut salutis fontes non necessario intra terminos paradisi Ecclesiae clauderentur, sed foras etiam erumpere possent, in sanctificationem utique plurimorum qui propter invincibilem ignorantiam a peccato impiae separationis existunt immunes. Nunc autem, si sacramenta sunt fontes salutis, multo magis salutis principium est tides. Nam defectum sacramenti semper supplet votum etiam mere implicitum: defectum autem fidei nullum votum supplere valet, quia tides est necessitate medii necessaria determinate in re, et non tantum disiunctive in re vel in voto. Denique sine vera fide actuali theologica, nulli unquam adulto, etiam per sacramentum contigit iustificatio. Si ergo vera sunt ea (pia fuerunt dicta de sacramentis secundum quod possunt extra Ecclesiam transferri, et sub conditione invincibilis ignorantiae ex parte suscipientium (ut supra), prodesse ad salutem : multo magis necesse est ut extra Ecclesiam esse quoque possit sufficiens fidei propositio, possintque reperiri veri credentes vera fide infusa, etiam inter eos qui ab haereticis vel schismaticis vel quibuslibet aliis quovis modo sunt edocti. Sed et statim addo non difficile esse huius rei rationem afferre, si prae oculis habeantur principia quae in materia de virtute divinae fidei alias sunt tradita.

Equidem verum est quod infallibile Ecclesiae magisterium est regulare medium ab ipso Deo positive institutum ut in sua integritate proponatur revelatio, et absque ulla erroris admixtione seu falsorum dogmatum corruptela. At minime hinc sequitur, propositionem revelationis alia via factam cum motivis credibilitatis respective sufficientibus (1), esse eiusmodi, ut ex ea nequeat sequi sufficiens iidei theologicae conceptio. Undecumque enim in notitiam veniat factum divinae

(1) De his cf. tractatum de Virtutibus.

locutionis, semper habetur id quod est praerequisitum ut propter Dei auctoritatem veritas revelata credatur. Imo nihil ad praesens refert, quod simul cum dogmatibus veris proponantur dogmata falsa atque haeretica. Nam etsi impossibile sit ut qui in uno puncto reiicit revelationem divinam sufficienter sibi propositam, in altero eam recipiat ex vero iidei motivo, (quia si in uno vere admittitur Dei auctoritas, consequens est ut admittatur quoad omnia, et si in uno rejicitur, consequens est ut in caeteris quoque non vere homo ei inhaereat, sed inhaereat potius proprio arbitrio sub titulo colorato auctoritatis Dei): adhuc tamen omnino possibile est ut si alicui proponantur articuli veri simul et falsi tanquam a Deo revelati, veris quidem articulis assentiatur vera fide supernaturali infusa, falsis autem per accidens adhaereat, non fide supernaturali quae est ad verum infallibiliter determinata, sed fide ut aiunt existimata, eaque mere naturali, et lidei infusae nequaquam contrarie opposita. Hinc sequitur, justificationis viam adhuc aperiri hominibus bonae voluntatis, ¶ dispositione animi paratis credere quidquid Deus revelavit : aperiri, inquam, per ipsissimam propositionem revelationis ah haeticis vel schismaticis tactam, dummodo haec propositio retineat saltem minimum illud veritatis, quod necessitate medii explicite credendum docet Apostolus ubi ait : *Accedentem ad Deum oportet credere quia est, et quia inquirentibus se remunerator sit*, videlicet: quia est ut finis supernaturalis, seu ut nobiscum communicationem habens supra naturae ordinem, et (piia provisor est mediorum necessariorum ad dictum supernaturalem finem assequendum 1). Et hoc modo sectae a legitima sponsa et domina separatae adhuc *ancillantur* ei in ordine ad generandos haeredes regni, non solum in ministratione sacramentorum, ut ex typo Balae et Zelphae ancillarum Iacob pulchre ostendit Augustinus in libris de baptismo, verum etiam in ipsa propositione fidei, quantumvis multiplicium admixtione errorum corrupta atque adulterata (2).¶

(1) Expositionem huius textus vide, *de virtutibus*, ad Quaest. 1 S. Thomae (2'-21'j, art. 7.

(2) Huius rei aliquotale exemplum sumere licet ex iis quae sub ipsa cruce gesta sunt, cum Iatro mirabiliter ad fidem Christi conversus, Dominum gloriae eum confossus est dicens: *Domine, memento mei dum ve-*

Quae igitur cum ita sini, iam quaeritur utrum praedicta fidei propositio (piae de reliquiis veritatis per ministros haereticos fit hominibus bonae Conscientiae ante Deum, dicenda sit ab Ecclesiae cathedra aliququaliter descendere, et ita quidem descendere, ut usque nunc beneficus magisterii infallibilis influxus in praedicationem heterodoxam residuae orthodoxiae iugiter extendatur. Et non videtur de hac re esse ullatenus ambigendum.

Nam in primis, quidquid revelatae veritatis in suo discessu a domo Dei sectae asportaverunt, totum tulerunt a deposito illo, cuius incorruptae custodiae usque ad separationis tempus sola efficaciter invigilaverat infallibilis Ecclesia. Unde enim apud priscos protestantes retentio quatuor evangeliorum et plerorumque Scripturae librorum? Unde dogmata Trinitatis incarnationis, et redemptionis Unde confessio remissionis peccatorum, resurrectionis carnis, et vitae aeternae? Si rationes intrinsecas quae eorum principiis congruant efflagites, certe nullam invenies, cum hodie hanc demonstrationem inspirationis Scripturae a qua una tanquam a regula fidei profitentur se pendere, frustra quaerant. Sed in iis (piae ab Ecclesiae catholicae magisterio adhuc catholici didicerant, primi Reformationis auctores voluntariam selectionem introduxerunt prout ferebat rebellionis necessitas, alia reficientes, alia vero retinentes in quibus et suos instituerunt. Simili quoque modo, unde apud Moscovitas caeterosque Orientales schismaticos plerique articuli fidei nostrae? Numquid non ipsimet originem suae possessionis attestantur, cum septem priora oecumenica concilia, a Nicaeno I ad Nicaenum IV. in inviolabilem normam sibi praestituere affectant? De his ergo veritatibus non aliter sentiendum ac de ipsis sacramentis, quatenus ubicumque sunt, ab Ecclesia sunt verbi revelati custode et magistra, ut hic quoque proportionaliter applicentur Augustini verba de baptismo: « Quasi vero ex hoc « generet (pars Donati) unde separata est, et non ex hoc unde « coniuncta est. Separata est enim a vinculo charitatis et

neris in regnum tuum. Propositionem enim revelatae veritatis videtur accepisse ab iis qui Christo illudentes dicebant: .Ilios salvos fecit, «t saluum faciat, si hic est Christus Dei electus... Dixit enim quia Filius Dei sum.

« pacis, sed iuncta est in uno baptismo. Itaque est una Ecclesia, quae sola Catholica nominatur, et quidquid suum habet in communionibus diversorum a sua unitate separatis per hoc quod suum in eis habet, ipsa utique generat, non illae. Neque enim separatio earum generat, sed quod secum de ista tenuerunt. Quod si et hoc dimittant, omnino non generant » (1).

At non salis est quod residuum veritatis revelatae apud sectas existens, de fundo infallibilis magisterii sit originaliter acceptum. Nam adhuc in qualemcumque huius residui conservationem inultum influit iugis Ecclesiae Catholicae praedicatio, quae tanta celebritate resonat in mundo, et cuius universali diffamationi deservit vel ipsa portarum inferi acerrima contradictio, secundum illud Cantio. IV-16 : *Surge, aquilo, et reni, auster, perfla hortum meum et fluant aromata illius*. Huiusce enim perseverantis influxus signa non aequivoce nostris etiam diebus perspicere est tam in protestantismo quam in schismate orientali. In protestantismo quidem, ubi videmus eos qui rationalismo in dies invalescenti resistere lentant, mutuari a nobis, unde christiani nominis absoluta praecaveatur abdicatio (2). In schismate quoque orientali, ubi summae theologicae quae in usum veniunt, ex nostris manualibus seu enchiridiis fere de integro compilatae inveniuntur, quoad ordinem, methodum, et ipsa etiam argumenta (3). Nec mirum sane si quanto tenacius iis punctis haerent in quibus originalis atque haereditaria ruptura consistit, tanto facilius quoad ea quae nobiscum habent communia, etiam iuconscii a soliditate confessionis catholicae sustentaculum quaerant. Caeterum. si corrueret columna illa ac firmamentum veritatis, si quiesceret solemnis illa fidei praedicatio quae ex alto nostrae cathedrae per omnem terram indesinenter sonat, quam cito in separatis confessionibus funditus concideret insubsistens ac dearticulata christianae doctrinae particula quae hactenus supervixit!

In summa, quisquis influxum infallibilis magisterii Eccle-

(1) August. do bapt. l. 1, c. 10.

(2) Uniusmodi sunt in Anglia ii qui *altae ecchxitu* membra dicuntur, et vulgo recensentur nomino *Pueeytarum*.

(8) Vide primam partem huius operis, ubi do nota unitatis.

siae ad eos solos restringeret, ad quos directe pervenit prae-
dicatio eius, vehementer sane falleretur, quia haec ipsa prae-
dicatio etiam in causa est cur per extraneos quoque ac dis-
sidentes fiat ad multos ea fidei propositio, quae viae salutis
eis aperiendae adhuc sufficiens sit. Atque hinc tandem col-
ligere licet, qua ratione in praefato ecclesiastico magisterio
vere consummetur quidquid ab initio fuerat a Deo publice
provisum pro diffusione revelatae veritatis in genere humano,
ut statim per modum conclusionis ostendo.

Diligenter porro notandum quomodo de iis tantum quae
publice provisa sunt, sermo sit. Ut enim Augustinus dicit, de
Vera Relig. c. *25 : « Quoniam divina Providentia non solum
« singulis hominibus quasi privatim, sed universo generi liu-
« mano tanqnam publice consulit, quid cum singulis agatur.
« Deus qui agit atque ipsi cum quibus agitur sciunt. Quid
« autem agatur cum genere humano, per historiam commen-
« dare voluit et per prophetiam ». Non ergo de illis mediis
loquimur, quae ad singulos privatim adveniunt. Ista enim
ultra omnem modum diversificantur, et ab inexhausta Dei
potentia quae etiam communibus legibus non alligatur pen-
dent, adeoque fugiunt in sua multiformitate cognitionem
nostram, ut hic quoque locum habeat dictum prophetae: /n
mari via tua, et semitae tuae in agitis multis, et vestigia tua
non cognoscentur (1). Sed id unum nobis relictum est, ut sci-
licet generales cernamus Providentiae vias in humani generis
gubernatione, et *communia ac regularia* media per quae vel
directe vel indirecte, et vel de proximo vel de longinquo
provenit ad particulares personas revelati verbi cognitio.
Nunc autem, hoc videmus fuisse pro hominum salute a pri-
mordiis mundi provisum, ut scilicet revelatio semper pura
atque incorrupta in aliqua visibili societate populi Dei con-
servaretur, tanqnam in matrice fidei et germano ac genuino
fonte, ex quo deinde per multiplices canales et rivulos qua-
quaversus proflueret, multorum licet admixtione heteroge-
neorum elementorum adulterata. Non enim, iuxta superius
praemissa, ad fidem quae salutis initium esi. absoluta neces-
sitate requiritur ut in sua integritate revelatio innotescat.
Et tamen, nisi doctrina coelestis cum puritate omnimoda in

originali saltem alveo perseveraret, quid iam aliud foret in mundo, quam corruptio addita corruptioni, et sine remedio in dies invalescens alteratio? Non ergo sibi tantum, sed toti mundo depositum servabant, qui fuerant ab initio in privilegiata conditione populi Dei. Atque hinc habebis quid respondeas rationalistis reprehendentibus nos. quasi ab universo praescinderemus in historia universali, dum scilicet in solis patriarchis et populo Hebraeorum ordinem religionis et divinorum explicationem consiliorum usque ad Christum prosequimur (1). Quippe, in hac successione sanctae civitatis, quantumvis numero exiguae, ipsa erat generalis via pro caeteris etiam gentibus praeparata ab illo summo Deo qui non frustra dixit per Apostolum, se velle omnes homines salvos fieri et ad agnitionem veritatis pervenire. Non frustra, inquam, neque fallaciter, quanquam viae in particulari multo magis nos lateant quam tria illa difficilia de quibus Sapiens. Prov. XXX, cum ignorare se dicit *viam aquilae in caelo, viam colubri super petram, viam nari* in medio mari*. Loquendo itaque de solis communibus ac generalibus mediis, in quibus semper eminuit inviolabilis custodia verbi revelati in successione populi Dei, apparet profecto qua ratione in Ecclesiae catholicae magisterio suam habeant consummationem. Est enim hoc magisterium perpetuum et perenne, per totum orbem se actu expandens, de quo demum vere accipitur id quod scriptum est: *Et quidem in omnem terram e.ririf sonus eorum, et in /ines orbis terrae verba eorum*.

Ergo est paradisus quem purissima caelestis doctrinae aqua irrigat. Est et regio extra paradisum sita ad quam pervenit aqua paradisi, licet non in sua puritate. Sed nec qualicumque modo perveniret, nisi in ipso paradiso suam semper retineret sinceritatem. Et felix quidem Ecclesiae paradisus, quem de-

11) « En histoire, tous les fondements sur lesquels nous construisons
« aujourd'hui sont posés. Que l'on compare le discours de Bossuet sur
« l'histoire universelle et l'Essai de Voltaire sur les mœurs, on verra
« font de suite combien ces fondements sont nouveaux et profonds...
« N'allons pas comme Bossuet, oublier Vunittre dann une Jiistoin unirer-
« fudle, et subordonner le genre humain à un petit peuple confiné dans
« un canton pierreux auprès de la Mer Morte ». Taine, L'ancien regime,
l. 3, c. 1, § 3.

scribit Isaias dicens: *Et quae erat arida erit in stagnum, et sitiens in fontes aquarum. In cubilibus in quibus prius dracones habitabant, orietur viror calami et iunci. Et erit ibi semita et via, et via sancta vocabitur; non transibit peream pollutus, et haec erit vobis directa via, ita ut stulti non errent per eam. Non erit ibi leo, et mala bestia non ascendet per eam, nec invenietur ibi* (1). Quibus verbis significabat propheta, nullum erroris monstrum intra ipsos Ecclesiae fines accessum unquam habiturum, sed omnimodam ibi fore ab incursibus spiritus mendacii securitatem. Atqui huius sechritatis causa et principium futurum erat infallibile magisterium, de quo iam videndum est ad (piae se extendat, et quae sit amplitudo obiecti eius.

(1
F
l)

w

*Λ

Potentiam iniallibill* magisterii pro oblecto primario liabet ree ibici et moram ipinc in dcpomito catholicae revelationis rorinaltei* explicite vel formaliter Implicitate continentur. Seciimlario vero extenditur ad alia* etiam veritatem In me non revelatam, «pute tamen requil-

lm> et nominat im quillein nil multiplice* propo.mil ioniiin cenmuram et ad i'acta ilojumatira.

•t'J.

10!

i.*?!
αΦ

Demonstrata igitur existentia potestatis magisterii infallibilis, de eius obiecto specialius iam agendum est. Distinctio autem fit inter ea (piae *primario*, et ea quae *secundario* ad ipsum pertinent: *primario*, id est ratione sui : *secundario*, id est ratione connexionis cum obiecto principali. Nam, «sicut < dicere solent theologi, Pontificem (vel Ecclesiam) habere « potestatem directam in res spirituales, indirectam vero sal- « tem, in res temporales (piando oportet de iis etiam dispo- a nere in ordine ad finem salutis spiritualis cui temporalia a omnia debent subordinari et deservire: sic (proportione quadam) dicendum est posse ipsum quasi potestate et as- « sistentia directa decernere circa doctrinas revelatas, quasi indirecte vero circa doctrinas naturali lumine cognoscibiles, « quando harum etiam cognitio deservit ad doctrinam salutis

« et theologicam stabiliendam et indicandam*. Ita Lugo. de tide, Disp. 20, Sect. 3, n. 111. Porro de ipso obiecto primarin prior esse debet consideratio.

§ L

In primis accurate exponendi sunt termini (pioad tres conditiones in assertione positas. Sermo est de iis quae continentur in deposito catholicae revelationis, et formaliter in eo continentur saltem implicite, et denique res fidei et morum consueverunt appellari. — Dico: *quae continentur in deposito catholicae recelationis*. Est autem hoc depositum in Scripturis el sine scripto traditionibus quae ipsius Christi ore ab apostolis acceptae, aut ab ipsis apostolis Spiritu Sancto dictante quasi per manus traditae, ad nos usque pervenerunt. Ita Tridentinnm. Sess. IV de Can. Script. — Dico praeterea: *continentur formaliter*. id est, non tantum virtualiter sicut conclusiones (piae per discursum et ratiocinationem deducuntur ex principiis, sed etiam secundum propriam formam propriamque veritatem, ita ut dici debeant in se et secundum se a Deo revelata, ac per hoc, ad materiale fidei theologiae obiectum pertinere (1). — Dico tandem: *res fidei et morum consaceront appellari*, locutione scilicet consecrata a Tridentino, Sess. IV, Decret, de editione et usu sacrorum librorum. ubi prohibetur ne (piis suae prudentiae innixus, « *in rebus fidei* « *et morum ad aedificationem doctrinae christianae pertinentium*, « Sacrani Scripturam ad suos sensus contorquens contra eum « sensum (piem tenuit et tenet Sancta mater Ecclesia, cuius « est indicare de vero sensu et interpretatione sanctarum « Scripturarum, aut etiam contra unanimem consensum Pa- « Irum, ipsam Seripturam sacram audeat interpretari ». Quo in loco Concilium ipsa limitatione adiecta significavit, non omnia in Scripturis contenta sub appellatione rerum fidei et inorum esse recensenda. Hoc autem (pio sensu debeat intelligi. paulo diligentius est declarandum, nam in recenti illa quaestione cui linem imposuit Eneyctica Leonis XIII *Proridenfissimus /hos*, errabant plures et de Scripturae inspiratione

(1) Cf. de Virt. intus, do obiecto tldei.

!m
H;
IM

i
i
rV
·!
M.|
pj
t
M1lj
B I '
M1 #
'1-11
Mil I
ff· '
M J
în li
jl)t
'fil]
(
'|| i ,
; Dj i
M| ||
MI ||
M 'fi
WH Ifl
I | |
sp \$
MI 11
Mj II
* , q
;!
II i |j

I i11

non recte sentiebant, quia distinctionem a IVidentino suppositam non recte erant assecuti.

I t autem ab altiori principio res repetatur, considerandum quod non omnia revelata eodem modo ad fidei obiectum pertinent. Non quod aliquibus revelatis magis, aliquibus vero minus applicetur revelantis auctoritas, sed quia ratio propter quam res revelatae sub intentione revelantis cadunt, non aequaliter in omnibus est. Quaedam enim sunt de quibus principaliter vult nos instruere Deus, alia vero sunt (piae magis minusve proximam ad haec principalia connexionem habent. Et haec differentia, etsi non faciat ut aliqua sint credibilia quam alia, multoque minus ut aliqua possint prae aliis discredere, ad sensum protestantium ponentium fundamentales quosdam articulos de quibus solis esse debeat fides : facit tamen ut aliqua sint magis necessaria cognitu, adeoque et magis necessaria creditu fide illa explicita quae in obiectum suum fertur, non sui) generalissima nota rei revelatae a Deo, quaecumque tandem illa sit, sed etiam sub determinatis notis talis veritatis, cuius ex consequenti determinatam praesupponit cognitionem ac notitiam. Et sane evidens omnino est. nequaquam esse possibile ut explicite cognoscantur et credantur, praesertim ab omnibus, omnia et singula quae in integro revelationis deposito quocumque modo sunt contenta. Oportet igitur agnoscere differentiam inter revelata, secundum quod alia prae aliis magis pertinent ad principale illud in quod tota vergit intentio Dei revelantis, et. ad quod refertur specialis illa ratio veri quae supernaturalis fidei obiecto propria est. Quapropter in ipsismet rebus (piae fuerunt revelatae a Deo directa intentione, introducitur distinctio inter veritates necessitate vel medii vel simplicis praecepti cognoscendas, et veritates quasi secundarias quae solum ad penitiorem et expolitiorem notitiam oeconomiae salutis faciunt, quanquam illae omnes, diverso quidem gradu, ad christianae doctrinae aedificationem pertineant. Multo igitur magis attendenda erit distinctio rerum quae concomitante! tantum, et propter connexionem mere materialem cum reliquis, in Scriptura divinitus inspirata reperiuntur, ut sunt adiuncta physica, geographica. genealogica, aliaque id genus plurima quae secundum se ad christianae doctrinae aedificationem nihil conferre possunt. Voluit siquidem Deus, cuius providentia disponit omnia

8
H'Ü
J. fi
Ψi

Hvi
4
r

suaviter, ut historia sacra pertinens ad praeparationem, annuntiationem, praefigurationem adventus Christi Redemptoris, humano et connatural) modo exararetur. Unde inspirande» sacros historicos, accommodavit se modo consueto quo alias solet historia confici, praesertim cum propositum intentioni* esset ut in iisdem libris, simul cum formalitate Scripturae Sacrae, haberetur quoque formalitas documentorum quibus idem accederet auctoritatis genus ac aliis quibusvis transactionum temporum monumentis: idque in ordine ad indicium credibilitatis cuius fundamenta naturali rationi innotescere debent. Ideo hi libri fuerunt scribendi in eadem forma ac caeteri libri historici, et sic etiam dicendum de apostolicis epistolis. Et hinc est quod in illis, praeter ea quae *directa intentione* a Deo inspirante suggesta sunt, quaedam alia inveniuntur (piae pure *per concomitantiam*. Quae etsi eo modo et sensu «pio fuerunt a Deo inspirata, res fidei dicenda sint, non tamen res fidei facientes ad aedificationem doctrinae cliristianae. Unde tandem sequitur, non opus fuisse speciali providentia ad incorruptam eorum conservationem in editionibus seu versionibus Scripturae, nec etiam speciali magisterio ad eorundem propositionem et authenticam interpretationem in populo fidelium.

Proinde infallibilis magisterii primarium obiectum dicimus esse veritates illas in deposito revelationis formaliter contentas, (piae quocumque tandem modo ad cliristianae doctrinae aedificationem pertinentes, brevi formula *rex fidei et moram* simpliciter et sine addito solent appellari. Fidei, inquam, et morum. Non quod in hac loquendi ratione res morum non sint etiam fidei, sed quia id prae caeteris proprium et speciale habent, ut ad mores informandos spectent. Distinctio itaque nihil aliud insinuat nisi quod quaedam ita sunt fidei, ut nulla alia formalitas in eis consideretur, cum debeant tantummodo credi: quaedam vero alia exhibent regulam divinitus revelatam actuum humanorum, ac per hoc, non credenda tantum, verum etiam praedicanda proponuntur. Aliis demum verbis, distinctio fit inter speculativa et practica in uno eodemque revelationis deposito quod fidei divinae propria materia est.

His igitur praemissis, assertio facile demonstratur. Magisterium enim Ecclesiae tantum patet quantum patet com-

missio a Christo accepta. Sed haec commissio per se et directe extenditur ad eas veritates omnes et solas quae sensu hactenus declarato, res fidei et morum appellantur. Ergo illae omnes et solae ratione sui ad obiectum magisterii pertinere dicendae sunt.

Dico primo, *omnes*. Nam testimonia superius allata evincunt Christum Ecclesiae suae dedisse potestatem cum promissione perennis assistentiae, ad docendum omnia quaecumque suis mandaverat apostolis. Quaecumque, impiam, mandaverat, tum tradendo propriam legem ac doctrinam, tum confirmando revelationem Veteris Testamenti quam non solvere venerat, sed adimplere. Quibus ea quoque annumeranda sunt quae apostoli, Spiritu Sancto dictante, postea erant accepturi, iuxta illud ipsius Christi. Ioan. XVI, 12-14: *Adhuc multa habeo vobis dicere, sed non potestis portare modo. Cum autem venerit ille Spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem; non enim lo-* (pietur a semetipso, sed quaecumque audiet loquetur, et quae ventura sunt annuntiabit vobis. Ille me clarificabit, quia de meo accipiet et annuntiabit vobis. Constat enim, in eadem omnino linea venire quidquid traditum est a Christo, sive per semetipsum dum in carne cum apostolis conversabatur, sive per Spiritum Sanctum quem se eis missurum ad complendam revelationem Novi Testamenti, disertis verbis promiserat. Ergo ex his omnibus unum integratur depositum verbi revelati, cuius Ecclesia docens constituitur custos et magistra.

Haec tamen non sic accipias velim, quasi oportuisset omnes et singulas particulatim veritates in praedicto deposito existentes, semper fuisse in manifesta atque explicita huius magisterii praedicatione. Hic enim in mentem revocanda distinctio paulo supra introducta circa res ipsas quae ad christianae doctrinae aedificationem pertinent, pro (piano scilicet alia dogmata sunt (piae primam veluti contignationem aedificii constituunt, alia vero (piae instar ulterioris apparatus se habent. Et de prioribus quidem non est dubium quin debuerint a primis initiis ac deinceps, explicita, constanti, atque universali praedicatione per ecclesiasticum magisterium palam proponi. Sunt enim substantia evangelii, cuius praedicandi officium simul et praeceptum a sua origine habuit Ecclesia. Et de his omnino intelligitur notissimus Vincentii Lirinensis locus, ubi postquam generaliter exposuit qua de causa oport-

teat canoni Scripturarum auctoritatem adiungere ecclesiastici magisterii (1), addit: « In ipsa item catholica Ecclesia magno-
« pere curandum est ut id teneamus quod ubique, quod
' semper, quod ab omnibus creditum est ». At de posterioribus non eadem ratio currit, quoniam nonnisi ad expolitiorem intelligentiam revelatae oeconomiae faciunt. Ende nihil prohibet quominus non ita aperta instantique praedicatione ab apostolis tradita sint, aut non per modum rati et expressi dogmatis ad omnes Ecclesiae partes ab initio pervenerint. Nihil praesertim prohibet quominus in profundo Scripturarum velut geminae in conchis latitaverint, vel adhuc ex parte lateant, donec diligenti studio et inquisitione suo tempore manifestata, per ipsum deinde authenticum magisterium proponantur. Et ideo Lirinensis inquirens utrum in Ecclesia Christi profectus haberi possit religionis: Habeatur, inquit, et maximus. Nam
« quis ille est tam invidus hominibus, tam exosus Deo, qui
' istud prohibere conetur? Sed ita tamen ut vere profectus
' sit ille fidei, non permutatio. Siquidem ad profectum pertinet ut in semetipsam unaquaeque res amplificetur: ad per-
« mutationem vero, ut aliquid ex alio in aliud transvertatur.
« Crescat igitur oportet et multum vehementerque proliciat
' tam singulorum quam omnium, tam unius hominis (piam
' totius Ecclesiae, aetatum ac saeculorum gradibus, intelli-
«gentia, scientia, sapientia, sed in suo dumtaxat genere, in
«eodem scilicet dogmate, eodem sensu, eademque sententia.
' Imitetur animarum religio rationem corporum, quae licet
« annorum processu numeros suos evolvant et explicent, ea-
« dem tamen quae erant permanent. Multum interest inter
« pueritiae florem et senectutis maturitatem, sed iidem tamen
† ipsi fiunt senes qui fuerant adolescentes, ut quamvis unius

(1) «Hic forsitan requirat aliquis: Cum sit perfectus Scripturarum
«canon, sibique ad omnia salis superque sufficiat, quid opus est ut ei
«ecclesiasticae intelligentiae iungatur auctoritas / Quia videlicet Scri-
«pturae Sacrae pro ipsa sua altitudine non uno eodemque sensu uni-
«versi accipiunt, sed eiusdem eloquia aliter atque aliter alius atque
«alius interpretatur, ut pone quot homines sunt, tot illinc sententiae
«erui posse videantur. Aliter namque illam Novatianus, aliter Sabellius,
«aliter Donatus exponit, aliter Arius, Eunomius, Macedonius; aliter
«Pbrotinus, Apollinaris Priscillianus, aliter Iovinianus, Pelagius, Coe-
«lestius, aliter postremo Nestorius, etc. ». Lirin. Common. 1, c. 2.

« eiusdem, pie hominis status liabit usque mutetur, ima tamen
 « nihilominus eademque natura, una eademque persona sit.
 « Parva lactentium membra, magna iuvenum, eadem ipsa
 « sunt tamen. Quot parvulorum artus, tot virorum, et si qua
 « illa sunt quae aevi maturioris aetate pariuntur, iam in se-
 « minis ratione proserta sunt, ut nihil novum postea profe-
 « ratur in senibus quod non in pueris iam ante latitaverit ». Et hanc legem evolutionis quae omnibus viventibus organi-
 smis dominatur, videmus etiam verificari in Ecclesia Christi, quae sedula et cauta depositorum apud se dogmatum custos.
 « nihil in his unquam permutat, nihil minuit, nihil addit, non
 « amputat necessaria, non apponit superflua, non amittit sua,
 « non usurpat aliena, sed omni industria hoc unum studet ut
 « vetera fideliter sapienterque tractando, si (pia sunt illa an-
 « tiquitus informata et inchoata, accuret et poliat: si (pia iam
 « expressa et enucleata, consolidet, firmet ; si qua iam con-
 « firmata et definita, custodiat ». Non ergo sic dicimus Ec-
 clesiam totius verbi revelati magistram, quasi circa omnia et
 singula semper debuerit aut nunc debeat magisterium eius
 do facto exerceri, sed quatenus nihil est revelatum circa fidem
 et mores, ad quod sese non extendat, et quidem directe, po-
 testas a Christo accepta, progressiva licet lege in actum
 reducenda secundum necessitates temporum, opportunitates
 circumstantiarum, et praevias doctorum ac probabilium ma-
 gistrorum disquisitiones. Et sic verissime dicitur potestas ma-
 gisterii pro obieeto primario habere omnes veritates ad fidem
 et mores pertinentes quae in apostolico deposito formaliter
 continentur.

Dico autem secundo, „soZfl.s*“ illas veritates ad obiectum pri-
 marium pertinere. Etenim nihil supernaturalis potestatis cui-
 quam competit aut competere potest, nisi secundum positi-
 vam Dei institutionem atque commissionem. Quo posito, vel
 sermo est de iis (piae ita sunt extrinseca deposito fidei et mo-
 rum, ut nullam ad ipsum habeant relationem, et ista tam
 evidenter sunt extra ordinem commissionis divinae, ut mi-
 nime necesse sit ad specialia argumenta descendere. Vel sermo
 est de veritatibus illis (piae etsi in se non revelatae, adhuc
 tamen ad revelatas res fidei et morum talem habitudinem
 servant, ut earum determinatio pro convenienti atque integra
 depositi custodia requiratur, et sic. vere quidem compreheu-

duntur in commissione quam Ecclesia accepit a Christo, non tamen, ut in terminis apparet, primario et ratione sui, sed solum secundo et ratione alterius, prout expressum est in posteriori propositionis parte, de qua iam diligentius pertractare oportet.

Principio observandum quod veritas infallibilis magisterii circa res formaliter revelatas est evidentissime dogma fidei ab Ecclesia ipsa non sufficienter solum verum etiam superabundanter propositum, cum sit fundamenti instar in manifesta atque expressa (dus praedicatione, et se habeat velut ipioddam praesuppositum ad omnem ulteriorem actum magisterii, (pio sub anathemate aliquid intimatur fide divina credendum. Unde Card. Franzelin, de Trad. Thés. XII, Schol. 1: « Haec infallibilitas ad ipsum revelatum dogma fundamentale « tidei catholicae pertinet, atque hinc eius negatio non solum « haeresis est, sed etiam radix omnium haereseon At de extensione infallibilis auctoritatis ad ea de quibus sermo est in praesenti, non omnino eadem ratio est. Non quod non sit veritas in se certissima, sed quia hactenus non praesto sunt omnes conditiones necessariae ut recenseatur inter dogmata (piae *citra haere.sim* respui non possunt 1. Certo enim certius nondum facta est de ea tanquam de veritate *revelata in*

(1) Hic in meiuoriani revocabis distinctionem inter infidelitatem et liacrosim; quae distinctio etiam quoad eos qui christiani sunt, valet. Nam si (piis discredere veritatem quam ipse certo cognovit a Deo revelatam, peccatum infidelitatis admitteret, non tamen haereseos, si forte haec veritas nondum fuisset nt revelata, ab Ecclesia definita atque proposita. Quippe haeresis addit supra infidelitatem in communi, recessionem in rebus tidei divinae a regula ecclesiastici magisterii, nt iam alias dictum est. Et licet nihil distet inter haere.sim et simplicem infidelitatem per ordinem ad amissionem infusi habitus fidei, multum tamen interest quod attinet ad coniunctionem cum visibili corpore Ecclesiae. Sola enim haeresis notoria habet per se vim praecidendi aliquem a compagine corporis, non autem dissensus etiam notorius circa aliquam veritatem quae hactenus non fuit ab Ecclesia expresse proposita hoc determinato modo, videlicet tanquam *fidei divinae* dogma ab omnibus tinnitor constanterque tenendum.

ac perJwc, tanquam de dogmate *fide dirimi* credendo, cuiusmodi Ecclesiae propositio quae ad intentum requireretur et sufficeret. Nam licet aliqui theologi videantur supponere contrarium, dum adversae doctrinae notam haereseos affigunt, cum tamen in hac sua opinione alios sibi consentientes non habeant, eo ipso apparet nondum adesse *in debita .saltem notorietate*, quidquid ad formalem haeresim constituendam foret necessarium. Bene ergo Card. Franzelin ubi supra: « Haec « infallibilitatis extensio, omnibus theologis consentientibus, « veritas est theologice ita certa, ut eius negatio error esset « gravissimus, vel ex plurium sententia etiam haeresis, quam- « vis hactenus explicite haereseos damnata non sit » (1).

Generale autem argumentum in eadem fere forma conficitur ac supra. Etenim, tam late patet infallibilis auctoritas ecclesiastici magisterii, quam late patet commissio accepta a Christo, quando Christus apostolis eorumque successoribus mandavit docere revelatam a se doctrinam, eamque incorruptam in animis fidelium custodire; quando insuper ad hoc ipsum promisit eis assistentium suam usque ad consummationem saeculi (ZMatfh. XXVIII, *20). et permansionem Spiritus veritatis in aeternum (Ioan. XIV, 16). Quam quidem commissionem uno verbo complexus est Apostolus, cum in persona Timothei ipsam Ecclesiam docentem alloquens dixit: *Bonum depositum custodi per Spiritum Sanctum qui habitat in nobis* 2>.

(1) « Communitor doctores fatentur certum esse Ecclesiae indicium in « censuris (*propositionum*) statuendis. Bannez dicit esse errorem, vel er- « rori proximum dicere, posse Ecclesiam in eo indicio errare. Malderns « dicit haereticum esse qui id pertinaciter allirmarct. Coninok dicit esso « valde probabilem hanc Malderi sententiam. Turrianus dicit esso ci- « rorem dicere quod in his censuris decernendis possit Pontifex errare... « Ego etiam id puto, vel esse erroneum vel error' proximum, quia in- « fallibilis Spiritus Sancti assistentia Ecclesiae promissa non videtur « limitanda ad ea solum dogmata quae tanquam do fido (*divina*) prOpo- « nuutur et creduntur ab Ecclesia, sed debet extendi ad omnia qnac « fideles ex praecepto Ecclesiae credere tenentor » (*fide scilicet ecclesiastica de qua dicitur infra, suo loco*). Ita Logo, de Fido, Disp. 20, Sect. 3, n. 108.

(2) 2 Tini. 1-14. — « Quis est hodie Timotheus nisi... specialiter to- it tum corpus praepositorum, qni integram divini cultus scientiam vel « liabere ipsi debent vel aliis infundere ' Quid est *depositum custodi*» Cn- « stodi, inquit, propter fures, propter inimicos, no dormientibus honii- « nibus superseminent zizania, etc. ». Lirinens. Commonit. 1, c. 22.

Atqui commissio eiusmodi certo certius infert collationem doctrinalis auctoritatis sese extendentis ad veritates etiam in se non revelatas, quatenus cum revelatis cohaerent, et ad earum custodiam, defensionem, propositionem atque explicationem requiruntur. Ergo ad haec etiam, (piamvis non primario, sed secundo tantum, infallibile Ecclesiae magisterium dicendum est sese extendere.

Maior est manifesta: minor vero exemplis declaratur. Et sat evidens exemplum primo sumi potest de illis opinionibus in dies exorientibus, (piae etsi non contradictorie dogmatibus fidei opponantur, tamen ad ipsius fidei corruptionem plus minusve disponunt, vel quia nexu logico cum haeretica doctrina cohaerent, vel quia temere impetunt ea quibus suis velut propugnaculis atque antemuralibus fides protegatur, vel quia quamcumque aliam continent astutiae serpentinae fraudem. Etenim veritas oppositionis (piae eiusmodi opiniones habent ad fidei sinceritatem, non est veritas in se revelata, utpote non formaliter contenta in deposito Scripturae vel divinae Traditionis, sed est veritas quae per collationem et discursum caeteraque mediae theologiae disciplinae unice innotescit. Aliunde vero eius notitia potest esse, et de facto saepe est requisita ad fidei incolumitatem, ut scilicet sciatur quid vitandum, (piid respuendum sit, ne fides ipsa periculo pateat. Unde Apostolus. Coloss. 11-8: *Videte ne quis cas seducat per philosophiam et inanem fallaciam secundum traditionem hominum*. Et Concilium Vaticanum nos monet in fine Constitutionis *Dei Filius*. non satis esse haeticam pravitatem devitare, nisi ii quoque errores diligenter fugiantur qui ad illam plus minusve accedunt. Ille igitur exemplum habes veritatum non revelatarum quae ad depositi custodiam et defensionem requiruntur.

Simili quoque modo manifestum est quod ad infallibilem (orum quae fidei sunt propositionem, multoties exigitur determinatio infallibilis circa facta extra ambitum revelationis existentia. Puta, determinatio circa talem editionem sive versionem, an sit conformis originalibus Scripturis, et hac de causa authentica. Nam alias, solam scripturam in abstracto, aut verius, scripturam (piae olim fuit in originalibus manuscriptis, non (piae nunc est in manibus nostris, infallibility

proponere posset Ecclesia. Item, determinatio circa hanc vel illam loquendi formam, an sit idonea ad exprimendum dogma. Nam quid ad me quod infallibiliter sentias, si id quod infallibiliter sentis potes fallibiliter exprimere? et tamen, quod haec vel illa formula, sive graeca, sive latina, sive alterius linguae, recte exprimat veritatem a Deo revelatam, id certe non est in ipso fidei deposito contentum. Et eodem modo dicendum de aliis pluribus quae pro nunc diserte non enumerantur, nam allata iam exempla sufficiunt, ad manifestationem generalis principii, satisque ostendunt qua ratione veritates non revelatae possint requiri ad custodiam vel propositionem revelatorum, ita ut ad eas quoque debeat infallibile Ecclesiae magisterium, iuxta amplitudinem institutionis et promissionis Christi, sese extendere.

Sed nunc oportet venire ad magis particularia, id est ad singulas categorias rerum cpiae sub praesenti consideratione cadunt. Et quia communiter recensentur duae principales, (piae sunt censurae propositionum, et facta dogmatica, de his per ordinem singillatim agendum est, novis argumentis generalem doctrinam confirmando, et potissimum quidem argumento deducto ex constanti praxi atque usu Ecclesiae.

Ecclesiae infallibilitas quoad censuras propositionum. — Qua in re nonnullae notiones sunt necessario praemittendae.

Censura doctrinalis active sumpta, est sententia per (piam notatur propositio tanquam aliquo saltem modo fidei opposita vel nociva. Passive accepta, est nota ipsa (piae dictae propositioni inuritur. Porro vix dicere opus est, minime nunc tractari de censuris quae scientificae a privatis doctoribus pro sua rerum theologicarum peritia imponuntur, sed de illis solis (piae ex cathedra feruntur a supremo Ecclesiae magisterio. Distinguitur autem censuratio categorica. et censuratio in globo. Censuratio categorica est (piando unicuique propositioni sua propria affigitur nota. In globo, (piando pluribus propositionibus recensitis, notai» conglobatim apponuntur, non determinando (piae cui conveniat. Exemplum censurae categoricae est in Bulla *Auctorem Iulei*, (pia damnantur propositiones Synodi Pistoriensis. Exempla vero censurae in globo suppeditant decreta Concilii Constantiensis contra Illuss et Wi-

O
b
13

*

M.».

cleff(1), Bulla Leonis X *KxMrrye Domine* contra Lutherum (2. Bulla Clementis XI *Inhjenitax* contra Quesnellum 3. etc. Hunc posteriorem modum deridebant lansenistae mentientes idem valere censuras in globo, ac si quis index centum reos de diversis criminibus convictos, una communi sententia pronuntiaret puniendos mulcta pecuniaria, exsilio, carcere, patibulo, etc., respective. Sed quam inepte, nemo est (pii non videat. Manifestum enim est quod in exemplo adducto, nullo effectum habere potest sententia, nisi cognoscatur in individuo (piis exsilio, (piis carcere, quis patibulo puniendus sit. At non ita in praesenti. Sicut si mater diceret filiis: cave ab his herbis (piae omnes continent aliquod veneni genus, non frustra profecto id diceret, et haberent filii obediendo matri, unde incolumes se servarent, tametsi de speciali veneni genere quod singulae cuique herbae proprium est, nihil fuerit eis indicatum. Proinde, ut similitudo a lansenistis adducta qualicumque modo veniret ad rem. deberet potius in hunc modum verti: puta, si index publicaret edictum denuntians certos homines nominatim designatos tanquam vitandos

(1) « Haec sancta Synodus praefatos articulos quadraginta quinque
« examinari fecit... Quibus examinatis fuit repertum prout in veritate
« est, aliquos et plures ex ipsis fuisse et esso notorio haereticos...,
« alios non catholicos, sed erroneos, alios scatnlalosos et blasphornos,
« quosdam piarum aurium oifensivos, nonnullos cornm temerarios et
« seditiosos... Proptorea in nomine 1). X. I. C. haec Sancta Synodus...
« praedictos articulos et eorum quemlibet hoc perpetuo decreto re-
« probat et condemnat. Et . inhibemus omnibus et singulis catholicis
« sub anathematis interminatione ne de oaetero dictos articulos vel ipso-
« rnm aliquem audeant publico praedicare, dogmatizare, tenere, etc. ».
Cone. Constantiense, Sess. VIII.

(2) In hac Bulla, post recitatas 11 propositiones Marthini Lutheri, subiungitnr: « Matura deliberatione, praedicta auctoritate omnipotentis
« Dei et Beatorum Apostolorum Petri et Pauli et nostra, praefatos omnes
« et singulos articulos seu brrores, tanquam respective haereticos aut
« scandalosos aut falsos aut piarum aurium ofensivos.... damnamus,
« reprobamus, atque omnino reiicimns, etc. ».

(3) Post recitatas 101 propositiones Quesnelli, addit Pontifex: « Omnes
« et singulas propositiones praeinsertas tanquam falsas, captiosas, male
« sonantes.... scandalosas, temerarias.... seditiosas.... erroneas, haeresi
« proximas, ac demum haereticas.... respective, hac nostra perpetuo va-
« litura constitutione declaramus, damnamus et reprobamus, etc. ».

ac fugiendos, utpote qui scelesti sint, et digni qui exsilio, fune, rota, capite plectantur, respective. Quippe censura propositionum non se habet instar condemnationis qua poenae addicitur reus, sed per modum qualificationis qua aliquid notatur ut pravum, et ex consequenti ut respuendum. Constat autem non semper requiri ut species pravitatis in individuo innotescat, et finem adhuc posse obtineri si vel in generali sciatur, unicuique propositioni convenire aliquam e notis globatim appositis. — Sed sive de censuris in globo agatur, sive de catégoriels, singularum notio explicita est theologo necessaria, et ideo de singulis per ordinem nunc dicendum venit.

Supremum gradum in censurarum catalogo obtinet *propositio haeretica*, ad (piam duae conditiones requiruntur. Prima est ut contradictorie opponatur alicui veritati a Deo formaliter revelatae. Altera est ut haec ipsa veritas qua talis, vel definitione solemni vel ordinario magisterii exercitio iam fuerit ab Ecclesia sufficienter proposita. Utrumque constat ex dictis de haeresi (1). Et siquidem de prima conditione ratio habeatur, manifestum est quod definiendo propositionem esse haeticam, non excurrit Ecclesia extra ordinem formaliter revelatorum. Cum enim affirmatio positivi et negatio contradictorii inter se convertantur, semper proponitur ipsa a Deo revelata veritas, sive sub forma canonis (pio exhibetur id quod est a Deo dictum, sive sub forma censurae qua notatur id (piod est contradictorie ei oppositum. At si de altera conditione sermo sit, apparet non eandem esse rationem. <piia factum antecedentis et sufficientis propositionis ex parte Ecclesiae minime computatur inter revelata. Unde dicendum est (piod ipsa suprema censura haereseos aliquammodo adhuc cadit sub secundo infallibilitatis obiecto de (pio in praesenti, quamvis principaliter sub primario.

Ad propositionem haeticam proxime accedit *propositio erronea*. Et hic sciendum est (piod error generatim est deviatio certa a regula certa. Sicut autem philosophus pro regula habet prima principia per se evidentia in (piae resolvuntur omnes veritates ordinis rationalis, ita fidei in quantum huiusmodi, certa regula est id quod tanquam divinitus

(1) Vitio supra, png. 399 in nota.

revelatum ab Ecclesia fuit propositum. Et ideo erroneitas nihil aliud nunc erit (pia oppositio et pugnantia alicuius doctrinae seu propositionis cum revelatis dogmatibus quae ut talia in manifesta Ecclesiae praedicatione sunt. Verum, hoc generali modo accipiendo errorem, omnis propositio haeretica est erronea, imo eminenter talis. Unde quando error sumitur ut ab haeresi condistinctus, necesse est ut dicat aliquid minus haeresi, videlicet certam ad doctrinam fidei oppositionem, cui tamen nonnihil deest quominus haeresis dici possit. Sic enim contingere solet, ut si (pia nominis ratio communiter conveniat pluribus velat hierarchice subordinatis, ipsum commune nomen ordini intimo specialiter reservetur, sicut patet de hoc nomine *angelus*, et de hoc nomine *animal*, aliisque pluribus (1): et sic etiam est in praesenti. — Porro oppositio illa a supremo haeresis gradu utcumque deficiens quae propositioni erroneae propria est, duobus modis intelligi potest. Primo, ita ut sit *solum mediata*, pro (piano dicta propositio est nec plus nec minus contradictoria alicuius conclusionis theologicae (piae ex dogmate fidei et principio naturaliter certo deducitur (2). Alio modo, ita ut sit *ad minus mediata*,

(1) « Est hoc in more positum sermoneque maiorum, ut nomen generis
«speciei illi absoluto tribuant, quae est in eo genere imperfectissima.
« Sic Aristoteles in praedicamentis dispositionem sciunxit ab habitu,
« cum tamen dispositio alias habitus ipsius genus sit. Virtus quippe,
« quam habitum esse nemo est qui nesciat, dispositio est perfecti ad
« optimum. Ac ne plura exempla quae sunt prope innumera referamus,
« illud est passim vulgi etiam ore contritum, quo animalis vocem, cum
« omnium animantium communis sit, interdum pro his solum accipiunt
« in quibus nihil aliud quam vis animantis apparet. A qua consuetudine
« ne Paulus quidem abhorruit, cum animale hominem dixit, quasi brutum expertemquo rationis.... Ex quibus facile intelligimus, erroneas
«propositiones contra catholicas fuisse divisas, et inferiore quodam
« gradu quam haeticas, fuisse locatas. Error itaque qui et minus
«quiddam quam aperta haeresis, et catholicae doctrinae tamen contrarius
« est, propositio erronea vocatur ». Melchior Canus, do locis, l. 12, e. 10.

(2) Exemplum habes in propositione 37 Pistoriensium, quae « sic intellecta, tanquam ad validum usum potestatis absolvendi non sit necessaria ordinaria vel subdelegata jurisdictio.... falsa.... erronea ». Necessitas enim iurisdictionis ad validam absolutionem, conclusio est theologica quae deducitur ex principio formaliter revelato : Poenitentiae scilicet sacramentum esse per modum indicii institutum.

quatenus propositio negat doctrinam quae certissime quidem cohaeret cum principiis iidei, certissimeque ex iis colligitur, sed insuper indicatur a plerisque formaliter etiam revelata, et ut talis ab Ecclesia definibilis, quoniam hactenus de facto definita non sit (1). — Itaque in ipsa erroneitate sunt duo veluti gradus qui quandoque ab invicem contradistinguuntur. et quandoque non. Ubi autem contradistinguuntur, propositio habens superiorem gradum dicitur *haeres/ proxima*; quae inferiorem, *erronea* simpliciter. Sic in Bulla Unigenitus, condemnantur propositiones Quesnelli ut falsae, captiosae, erroneae, haeresi proximae, etc. Sed in multis aliis documentis, puta in Bulla Auctorem fidei, nusquam ponitur haec nota *haeresi proxima*, quamvis aliququaliter insinuari videatur per eam (piaie pluries occurrit, *ad minus erronea*. Et haec quidem ideo dixerim, ne quis erroneitatis censuram ad eas solas propositiones restringat, (piaie in se obiective consideratae, nihil plus sunt aut esse possunt quam contradictoriae conclusionum theologicarum.

MF
ft

Nunc autem, missis nimis subtilitatibus, satis patet quid sit propositio *sapiens haeresim* vel *suspecta de haeresi*. « Utra-
« (pie ansam dat timendi ne lateat haeresis: neutra dat iun-
« damentum sufficiens alicui indicandi absolute esse haeresim
« vel errorem. Dat tamen fundamentum sufficiens ad suspi-
« candum vel timendum quod auctor illius propositionis lia-
« beat apud se haeresim aliquam vel errorem ex quibus illa
« propositio oriatur. Hoc tamen fundamentum non consistit
« in indivisibili, sed habet latitudinem secundum magis et
« minus », et iuxta hanc latitudinem. saporem haereseos a sus-
picionem distingues (2). Item sine difficultate intelligitur propositio *male sonans* vel *piarum aurium offensica*. Nam prior

(1) Exemplum eum potest <lc ipso praesentis disputationis obiecto, ita est, de propositione negante infallibilem Ecclesiae auctoritatem in censuris propositionum, (piaie quidem infallibilitas certissime colligitur ex principiis revelatis, sed et a plerisque habetur ut formaliter quoque revelata, tametsi nondum fuerit tanquam iidei divinae dogma authentice proposita, ut dictum est supra. Et ideo Pins IX in litteris apostolicis Grameimas *inter*, sententiam Froiscliammer *omnino erroneam*, et ipsi iidei, Ecclesiae eiusque auctoritati vel maxime iniuriosam esse edicit et declarat.

(2) Lugo, de fide, Disp. 20 Sect. 3 n. 8«.

peccat aequivocatione seu abusu vocum diversarum ab usu communi quo solent a fidelibus usurpari, non servans formam sanorum verborum quam commendat Apostolus. Posterior vero, etsi usurpet voces in propria et usitata earum significatione, id tamen dicit quod, utpote indecens et indignum in materia religionis, natum est fidelium reverentiam minuere et pietatem offendere (1). (actorum, si (piae inveniantur in hac parte sententiarum diversitates, et parvi momenti sunt, et ad modos loquendi potius (piam ad rem ipsam spectare videntur.

Maior esset., specie quidem tenus, de nota *temeritati** discrepantia. Sed omnis oppositio cessabit si cum Melchione Cano consideres, propositionem temerariam duobus modis usurpari solere, communiter scilicet et proprie. — Communiter quidem, ut omnis propositio (piae insolenter et nimium audacter sese erigit absque fundamento contra receptam in Ecclesia sententiam, temeraria quoque appelletur, etiamsi aliunde sit liaeresis vel error manifestus. Et hoc modo sumitur temeritatis nota in Bulla Auctorem fidei, ubicumque propositiones damnantur ut temerariae simul et erroneae: ut temerariae nempe, propter contemptionem superbam communis sensus Ecclesiae; ut erroneae vero, propter oppositionem saltem mediatam cum revelatis catholicae fidei dogmatibus.

Nunc autem sensu magis particulari et restritto usurpatur censura temeritatis ubi asseveratio ut temeraria notari potest, ut haeretica vel erronea vel sapiens haeresim non potest. Id porro accidit (piando in aliqua propositione non negatur obiectum fidei directe vel indirecte, neque in re ipsa vel in vocibus fit suspicio contra fidem, sed solum circa materiam quae etsi nec formaliter nec virtmilter revelata, nihilominus spectat ad theologiam vel pietatem, temere reficitur communis sensus doctorum et fidelium i2). Et hoc modo censura teme-

ti) Id. ibid. n. 92-91.

(2) Exemplum habes in propositionibus 31 et 32 Pistoriensium. -
« Propositio synodi enuntians conveniens esse pro divinorum officiorum
« ordino et antiqua consuetudine, ut in unoquoque templo unum tantum
« sit altare, sibiquo adeo placoro morem illum restituere: temeraria,
« perantiquo, pio, multis abhinc saeculis in Ecclesia praesertim Latina
« vigenti et probato mori iniuriosa. — Item, praescriptio vetans ne super
« altaria sacrarum reliquiarum thecae lloresve apponantur; temeraria.
« pio ac probato Ecclesiae mori iniuriosa »,

ritatis inferior est praecedentibus. Merito tamen inter theologicas censuras computatur, « quia licet propositio mere temeraria non neget fidem nec conclusionem theologiam, negat tamen temere et imprudenter aliquid ad theologiam spectans et ad doctrinam communem circa res (piae spectant ad pietatem et salutem. Quam doctrinam et communem fidelium sensum multum refert indemnes servare, et coercere effrenatam pro libito opinandi libidinem, et temere asserendi quidquid cuilibet arridet, ex (pio paulatim gradus fit ad audendum etiam circa alia, (piae propius ad fidem accedunt. Sunt enim haec omnia quasi antemuralia quae doctrinam fidei muniunt, quibus ablatis facilior patet aditus ad fidem ipsam vel alia fidei proxima oppugnanda. Quare, propter connexionem aliquam, licet non necessariam nec evidentem quam cum fide habent, exigunt peculiarem reverentiam ne facile et temere contemnantur. Qui enim hodie communem Patrum vel doctorum sensum circa aliquid non revelatum spernit, cras spernet communem Patrum sensum in aliquo Scripturae loco interpretando, et dicet eos omnes in eius intelligentia deceptos fuisse, «piod proprium est haereticorum dicentium verba Scripturae esse iuxta cuiusque sibi melius sapientis sensum accipienda » (1).

Notae aliae vix declaratione indigent. *Schismatica* est propositio (piae promovet schisma, vel illud generare potest aut ad illud inducere. *Seditiosa*, (piae ab obedientia principibus civilibus debita retrahit, aut ad tumultus in republica excitandos conducit. *Scandalosa*, quae praestat occasionem ruinae spiritualis, inclinando ad peccata vel avocando ab exercitio virtutum, (pialis v. g. fuit illa enumeratio incommodorum auricularis confessionis, in qua, ut notat Canus, tanto cum Germaniae scandalo Erasinus versatus est. *Blasphema*, quae iniuriam et irreverentiam contra Deum continet. *Iniuriosa*, quae iniuriam habet contra eos (piorum honori merito consulit Ecclesia, prohibens et severe puniens libellos famosos contra principes etiam saeculares, aut contra personas publicas, contra ordinem aliquem religiosum, contra Praelatos, Cardinales, et alios. *Impia*, qua verus Dei cultus evertitur vel minuitur, etc. — Sed cum haec perspicua sint, unum est quod ul-

(1) Lugo, de fide, Disp. 20, Sect. 3.

limo loco annotare praestat, videlicet : unam eamdemque propositionem subiacere posse pluribus censuris, quia sub pluribus respectibus fidei vel moribus nociva esse potest, et hae-
de causa plures continere pravitatis species.

Nunc autem, infallibilitatem supremi magisterii Ecclesiae in his censuris ferendis, (praeter generale argumentum paulo supra deductum ex commisso munere custodiendi depositum, illudque contra omnes corruptionis causas in animis fidelium integrum atque purum conservandi ', invicte demonstrat vel ipsa Ecclesiae praxis. Ab antiquis enim temporibus consuevit Ecclesia, non solum censurare propositiones, verum etiam imponere fidelibus obligationem adhaerendi hisce censuris, id est firmiter credendi eas omnes et singulas convenire notatis propositionibus, et eo quidem modo quo eis convenire declarantur. Sic Concilium Constantiense imposuit Hieronymo de Praga sequentem professionem : Ore et corde
(profiteor in omnibus et per omnia.... prout ipsa Romana Ecclesia et Apostolica Sedes et hoc sacrum Concilium pro-
(litentur, et specialiter quod praedictorum articulorum Huss « et Wiclef) plures sunt notorie haeretici..., *quidam vero bla-*
(*sphemi, alii erronei, alii seandalosi.* » Et in Bulla *Inter cun-*
ctas, Martinus V confirmans decreta Constantiensia facta in materia fidei contra haereticos, iubet interrogari quemlibet suspectum: « Utrum credat, sententiam sacri Constantiensis Concilii super 45 Ioannis Wiclef, et Ioannis Huss 30 articulis superius descriptis latam, fore veram et catholicam :
' scilicet quod supradicti 45 articuli Ioannis Wiclef et Ioan-
« nis Huss 30 non sunt catholici, sed quidam ex eis sunt notorie haeretici, *quidam erronei, alii temerarii ef seditiosi, (dii piarum aurium o//ensivi* ». Et similiter in omnibus constitutionibus dogmaticis Romanorum Pontificum, quibus vel in globo vel categorice censuratur propositiones Lutheri. Baii, Quesnelli, Pistoriensium, etc., semper auctoritate apostolica sub poenis a iure statutis mandatur ne quis de dictis propositionibus aliter unquam sentire praesumat, quam in ipsis perpetuo valituris constitutionibus declaratur, idque nulla distinctione facta inter supremam censuram haereseos et censuras interiores. Quo posito, sic arguere licet : Imposita a suprema Ecclesiae auctoritate obligatio credendi assensu firmo atque irrevocabili veritatem censurarum quibus

damnatae notantur propositiones, est vera obligatio quae coram Deo conscientiam adstringit, iuxta illud Matth. XVI-19: *Quodcumque ligaveris super terram erit ligatum et in caelis*. Hoc enim in loco (collato cum Matth. XVII-18) aperte edocemur minime posse accidere ut Ecclesia unquam ligare attemptet id quod in rei veritate ligare non potest. Atqui nulla esse potest vera per se obligatio firmiter credendi id quod a fallibili auctoritate est determinatum. Ergo ex ipsa praxi, ipsoque usu Ecclesiae obligatorio modo proponentis assensui fidelium censuras doctrinales, certissime deducitur infallibilitatem magisterii eius ad illas quoque absque exceptione sese extendere. Quod demum confirmatur, ut supra iam dictum est, ex summo et universali omnium theologorum consensu. — Sed de his nunc satis, iam pergamus ad reliqua.

Infallibilitas Ecclesiae quoad facta dogmatica. — De his factis nunc agitur, quorum determinatio interest ad custodiam depositi, et ad regulae fidei et morum convenientem applicationem.

Quidam distinguunt tres classes: dogmaticorum, hagiographicorum, et historicorum. « Multa sunt per se ad philosophiam, ad philologiam, ad humanam empiriam pertinentia, sine quorum infallibili certitudine nec ipsa veritas revelata infallibiliter proponi et explicari, nec quid credendum si intelligi posset. Praeterea facta in se minime revelata frequenter ita supponuntur vel ipsi explicationi revelationis, vel erroribus huic oppositis, ut in quibusdam adiunctis dogma revelatum custodiri, contra erroneas detorsiones detendi, vel sine periculo applicari nequeat, quin indicium dogmate revelato et de errore opposito comprehendat etiam huiusmodi facta in se non revelata. Huc pertinent facta (pia) dici solent *dogmatica*, quando quaeritur de genuino sensu textuum humanorum in determinatis libris, quatenus in eo contextu concordent vel opponantur deposito fidei. Facta *hagiographica* verae sanctitatis et aeternae gloriae hominum defunctorum, qui solemni indicio proponantur universae Ecclesiae cultu religioso prosequendi. Facta deinde perse *historica*, ex. gr., legitima celebratio determinati Concilii, etc. » 1.1. Verum eiusmodi classificatio ad modum loquendi

1.1) Frauzelin, de Tradit. Thés. 12, Schol. 1.

pertinet. Caeterum, quaecumque hic recensentur, convenienter venire possunt sub nomine *factorum dogmaticorum*, quatenus habent singula connexionem aliquam cum dogmate vel custodiendo, vel applicando, vel rite proponendo. Iis autem interim praetermissis quae specialem non offerunt difficultatem, de duobus tantum dicam de quibus alicui dubium occurrere posset, an et (pia ratione infallibili Ecclesie definitioni subiaceant.

1. — Primum pertinet ad sensum librorum, sensum scilicet ali auctoribus intentum, quatenus concordet vel opponatur regulae fidei. Sed nota diligenter quod sensus ab auctore intentus dupliciter sumi potest. Primo pro sensu qui forte latebat in mente eius dum scribebat, et sic non est sensus auctoris formaliter in quantum huiusmodi, nec subiacet indicio Ecclesiae. Secundo pro sensu qui est in libro expressus, quemque verba prae se ferunt, et sic est sensus intentus ab auctore qua tali, de quo solo sermo est in praesenti. Porro quaestio ista celebritatem habuit quam maximam tempore lansenismi, cum scilicet damnatis a Summis Pontificibus lansenii propositionibus, ad illam cavillationem recurrerunt lanseniani, ut dicerent propositiones quidem esse damnabiles atque haereticas, sed eas de facto non contineri in lansenii libro, imo esse a sensu eius alienas : et hoc modo distinguentes inter ius et factum, specie quidem tenus videbantur acquiescere decretis Ecclesiae quoad ius, re autem ipsa omnia eludebant. Hinc Alexander VII per constitutionem *Dum ad sacram Petri sedem*, haec declaravit : « Quinque propositiones ex libro » praememorati Cornelii lansenii episcopi Yprensis, cui titulus "est *Augustinus* excerptas, ac in sensu ab eodem Cornelio lansenio intento damnatas fuisse, definimus et declaramus ». Postea vero, constitutione *liegiminis apostolici*. sequens formularium subscribendum edixit : « Ego N. constitutioni Innocentii X.... et constitutioni Alexandri VII... summorum » pontificum me subiicio, et quinque propositiones ex Cornelii lansenii libro cui nomen *Augustinus* excerptas, et in « sensu ab eodem auctore intento, prout illas per dictas constitutiones Sedes Apostolica damnavit, sincero animo reiicit » ac damno, et ita iuro. Sic me Deus adiuvet. et haec sancta Dei Evangelia » (1). Constanter autem restiterunt lanseni-

(1) Cf. Deuzingor, Enchir., n. 970.

stae, denegantes Ecclesiae auctoritatem, praesertim infallibilem, indicandi de facto, id est de sensu auctoris ut supra, variisque subterfugiis rebellionem suam dissimulare lentaverunt, donec tandem omni cavillationi praecluserit viam constitutio Clementis XI *Vineam Domini*. Duo ergo hic declaranda veniunt : auctoritas indicandi, et infallibilitas in indicando.

«il

ni

M-1
♦♦

I V

:ts
,t

IHS!

HΓ* fir

Et auctoritas quidem indicandi de sensu auctoris in ordine ad regulam fidei orthodoxae, iam evidenter continetur in potestate magisterii, ut nihil evidentius esse possit. Certe iubentur fideles vitare hominem haereticum (Tit. III-10), et cavere a falsis prophetis qui veniunt ad eos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces (Mattii. VH-lol: vitare, impiam, hominem haereticum seu cavere a falsis prophetis, non tam in propria persona consideratis, quam, in scriptis quae venenum haereticale diffundunt. Nunc autem quomodo vitarent, (piomodo caverent fideles, nisi ab ea auctoritate cui fidei procuratio concredita est, ii (pii vitandi sunt notarentur? Et isti rursus (piomodo notarentur, nisi de eorum sensu posset authentice indicare Ecclesia, et tanto quidem meliori iure, (pianto magis dissimulant, magisque se occultare pertentant? Quapropter minime audiendi sunt qui ad eludendum argumentum desumptum ex praxi veterum Conciliorum (puta Concilii HI ubi damnata sunt scripta Nestorii, et Concilii V ubi proscripta fuere tria capitula seu scripta Theodori Mopsuesteni. Theodoreti, et Ibae), dixerunt Ecclesiam posse quidem talia exercere indicia ex notorietate facti, (piando errores sunt a suis auctoribus in confesso: secus vero, minime. Falsissimum quippe est quod Ecclesia eos solos haereticos notare habeat, (piorum errores sunt notorii. Quin imo, istos utpote publice cognitos non ita signare opus est, sed magis eos quorum sermo ut cancer clanculum serpit: quibus etiam auferenda est pellis ovina et hypocrisis larva (pia periculosissimi seductorum *existunt*. Unde Dominus in evangelic: *Α /ructibus eorum coc/noscetis eos*. Quasi diceret: Non hic quaestio est de notorietate et de confessione horum hypocritarum, sed (pianto magis negant, tanto magis eos detestari oportet et publicare sententiam. I bi namque videbitis eos abducere discipulos post se. dividere etiam catholicos, et (pii + reditu opus sit vix appa-

rent, tunc vel maxime interponendum indicium. Et hoc est bonum necessario procurandum fidelibus, cum nihil magi* necessarium sit sanitati, quam ut sciatur domus in qua est pestis, noscantur<pie ii ex (piorum contagione trahitur. Quod si secus sentiatur, iam inermis est Ecclesia contra haereses, quia haereses non ex sese et sponte sua pullulant, sed semper aliqua est persona vel aliquis liber (pii eas ex inferno ubi conceptae sunt, in lucem edit (1). Dicendum ergo quod in munere docendi Ecclesiae commisso, manifeste includitur potestas indicandi de sensu librorum per ordinem ad depositi custodiam.

Addo autem infallibilitatis praerogativam huic potestati procul dubio esse annexam. Et primo quidem ratione generali. ipsa praerogativa infallibilitatis afficit ipsum supremum Ecclesiae magisterium in tota latitudine suae extensionis. Si ergo potestas de qua in praesenti, nihil aliud est quam pars ecclesiastici magisterii, oportet ut quoties a suprema auctoritate definitiva sententia exercetur, infallibiliter exerceatur. — Secundo ratione speciali, quia tales occurrere possunt circumstantiae, praesertim si liber aliquis ab aliqua factione assumatur in tesseram et symbolum, ut ad providendum incolumitati fidei necesse sit devenire ad formalem definitionem circa ipsum libri sensum, non solum notando errorem veluti in abstracto, verum etiam imponendo credendum quod liber notatum errorem contineat, et hoc titulo, sit in perpetuum anathematizandus. Atqui nulla esse potest auctoritas ad imponendum assensum firmum atque irrevocabilem circa id quod fallibiliter definiretur, ut constat. Denique ratio apodictica sumitur ex praxi Ecclesiae. Sic enim statutum est in Bulla Clementis XI *Vineam Domini*: « Ut quaevis in posterum erroris occasio penitus praecidatur, atque omnes catholicae Ecclesiae filii Ecclesiam ipsam audire, non tacendo solum «(nam et impii in tenebris conticescunt), sed et interius obsequendo, «piae vera est orthodoxi hominis obedientia. con- « discant : hae nostra perpetuo valitura constitutione, obedien- « tiae (piae praeinsertis apostolicis constitutionibus debetur. « obsequioso illo silentio minime satisfieri, sed damnatum in

(1) Ita fere Bossuet, *De VautoriU de» jugement» ecclétiaatiques où sont noté» le» antcurs des schismes et des hérésies*. Onn.. loin. 37.

« quinque praefatis propositionibus lanseniani libri sensum
 « (piem illarum verba prae se ferunt, ut praefertur, ab omni-
 bus Christi fidelibus ut. haereticum, non ore solum, sed et
 « corde recipi ac damnari debere, nec alia mente, animo aut
 « credulitate supradictae formulae subscribi licite posse, itant
 « tpii secus aut contra (pioad haec omnia et singula senserint,
 « tenuerint, praedicaverint, verbo vel scripto docuerint aut
 « asseruerint, tanquam praefatarum apostoliearum constitutio-
 « num transgressores omnibus et singulis illarum censuris et
 « poenis omnino subiaceant, eadem auctoritate apostolica de-
 « cernimus, declaramus, statuimus et ordinamus ». Ex quibus
 constat fuisse de facto impositam a suprema auctoritate obli-
 gationem credendi assensu absoluto atque irrevocabili factum
 dogmaticum sensus a Tansenio intenti in libro *Augustinus*, et
 ideo redit de integro argumentum supra propositum (pioad
 infallibilitatem Ecclesiae in censuris propositionum.

IT. — Aliud quoque factorum genus est, ad infallibile Ec-
 clesiae indicium pertinens, de (pio nonnulla hic dicenda et
 breviter notanda occurrunt. Hoc genus factorum est de vera
 sanctitate et aeterna gloria eorum (pios definitiva sententia
 canonizat Ecclesia (1) : et de his per prius considerandum
 est an et quomodo cum dogmate seu doctrina fidei et morum
 habeant connexionem. Dico autem esse in primis connexio-
 nem cum revelato dogmate de cultu et invocatione sanctorum.
 Et sane, veritas est in apostolico fidei deposito fonnaliter
 contenta, quod Sancti cum Christo regnantes sunt colendi,
 et <piod ad eorum suffragia atque intercessionem recurrere
 nos oportet, ut hoc etiam modo servetur ea quae in Symbolo
 docetur Sanctorum communio (2). Atqui haec revelata veritas

(1) Adverte hic discrimina inter *canonizationeni* et *bcatificatioiuut*. Plura recensetur a Benedicto XIV, l. 1, c. 43, et alibi passim : quod boati-
 licatio ut plurimum, non universalem, sed particulares respiciat eccle-
 sias; quod facultatem dumtaxat, non vero praeceptum vultus importet.
 Essentialis tamen et potissima differentia uno verbo enuntiari potest:
 quod beatificatio non sit supremum, definitivum, et ultimum ecclesia-
 sticae auctoritatis de sanctitate Beati indicium.

(2) Non in divina Traditione tantum, verum etiam in Scriptura de
 sanctorum invocatione indubia testimonia sunt. « Ab antiqui Testamenti
 « auctoritatibus incipiendo, Iacob patriarcha, dum liliis suis benedicebat.
 « inquit Geu. XLYIII-16: *Angelu» qui iruilme d, eundi» mali» benedicat*

omnino non posset convenienter applicari aut humano mod<> ad praxini deduci, nisi determinati quidam Sancti cultui fidelium proponerentur, definitione prius facta de eorum gloria et beatitudine per formalem vel aequipollentem canonizationis sententiam. Quod quidem adeo manifestum visum est ipsis quoque heterodoxis, ut veteres Protestantes inter alia argumenta quibus catholicum de cultu sanctorum dogma explodebant, usi sint etiam hac ratione, quod scilicet in primitiva Ecclesia nullum invenirent canonizationis vestigium, cum tamen ad sanctorum cultum rite ac legitime exercendum necesse fuisset publice pronuntiare, *qui vere Divi e.s.senf hoc honore digni*. Ita Ioannes Dallaeus apud Benedictum XIV, l. 1, c. 12. falso quidem asserens nullum in primis temporibus reperiri canonizationis morem (1), sed recte perspicuens nexum

«*pueris intis, et invocetur super eos nomen meum, nomina quoque patrum*
 «*meorum Abraham et Isaac. Moyses orando Deum, sic locutus est, Exod.*
 «*XXXII-13: Recordare Abraham, Isaac, et Israel xerrorum tuorum quibus*
 «*iurasti per lemclipsum. Salomon Deum exorabat ut reminisceretur mi-*
 «*sericordiarum David, 2 Paralip. VI-12: Memento misericordiarum David*
 «*servi tui. Tres pueri a Nabuchodonosor condemnati ut inter ignes vitam*
 «*amitterent in fornace, misericordiam Dei implorabant propter merita*
 «*sanctorum, Dan. 111-35: Neque auferas misericordiam tuam a nobis pro-*
 «*pter Abraham dilectum tuum, et Isaac servum tuum, et Israel sanctum*
 «*tuum.... et 2 Mach. XV-12, Onias et Ieremias iam defuncti exhibentur*
 «*et proponuntur uti Deum exorantes pro populo. — Adduntur Novi Te-*
 «*stamenti auctoritates. Sanctus enim Ioannes petit a Deo pacem et ab*
 «*angelis; quod est idem ac dicere, Deo porrigi preces ut pacem tribuat,*
 «*et angelis ut eam impetrent, uti legitur Apocal. 1-1. Viginti item*
 «*quatuor seniores qui venerabundi et prostrati sistebant coram Agno,*
 «*quid aliud agebant, quam fidelium orationes Deo repraesentabant*
 «*Apocal. V-8. Cum Petrus Apostolorum princeps se post obitum suum*
 «*promiserit operam navaturum ut documentorum a se traditorum rerni-*
 «*niscerentur, ut ex epist. 2, 1-15: Dabo autem operam et frequenter ha-*
 «*ere nos post obitum meum ut horum memoriam faciatis, fieri absque*
 «*dubio id non poterat, nisi per suam apud Deum intercessionem ».*
 Benedictus XIV, de canoniz. l. 1, c. 12.

(1) Primis temporibus, antequam ad solos Summos Pontifices causae beatificationum et canonizationum exclusive deferrentur, processus canonizationis hoc modo se habebat. Primo episcopi in suis dioecesibus cultum publicum decernebant erga martyres vel etiam confessores approbatos; in quo quidem aliqua erat beatificationis ratio, nondum tamen canonizatio, cum episcopale praeceptum nec possit propriae dioecesis

facti de quo est canonizatio cum dogmate catholico. Quin imo dicendum est hanc connexionem adesse cum toto complexu dogmatum de Christiana seu evangelica morum regula, quae non theoretice tantum fidelibus est proponenda per doctrinam, verum etiam concrete per exempla, id est per authenticorum vitam sanctorum in quibus ad terendam salutis viam exemplum nobis simul et praesidium divinitus praeparatum atque collocatum est. Igitur propter has et alias rationes quas brevitatis gratia praetermitto⁽¹⁾, minime dubium esse potest quin facta illa (piae ab aliquibus hagiographica dicuntur, vere *dogmatica* appellari possint : circa quae cum plena infallibilitatis praerogativa exercetur suprema Ecclesiae auctoritas.

Et praeter unanimem catholicorum Doctorum consensum, paucissimis forsitan dubiae notae exceptis ⁽²⁾; praeter alias

terminos praetergredi, nec praesertim ad robur supremi ac definitivi indicii pertingere. At postea, accedente sensim sine sensu universalis Ecclesiae approbatione seu consuetudine, a Summis Pontificibus expresso vel tacito consensu confirmata, idem ille cultus qui in particularibus locis decreto particularium episcoporum inceperat, ad canonizationis terminos perveniebat. Haec quippe universalis Ecclesiae consuetudo in eiusmodi observationibus solemni: indicio aequipollet, et pro suprema lege semper fuit habita, ut videro est apud Augustinum passim.

(1) Cf. Boned. XIV, de canonizat. l. 1, c. 12.

(2) Plus quam sexaginta enumerat Benedictus XIV, l. 1, c. 43, quorum alii sunt iuris canonici interpretes, alii theologiae magistri ex omni schola; qui etiam praesentem veritatem tam certam habent, ut plures sententiam oppositam censeant haereticam, alii vero, etsi non haereticam, at corte gravi censura dignam. — Sunt qui existimarunt S. Thomam non ita certum fuisse quod Ecclesia non possit errare in canonizatione sanctorum, quia Quodl. 9, Q. 5, a. 16, dicit: *Pie credendum eel quod natiam in ii« indicium Ecclwdae errare poaail*. Ad quod in primis respondeo quod etiamsi S. Thomas remansisset ambiguus circa solutionem huius quaestionis, nihil tamen certitudini conclusionis deperiret. Non enim inauditum est, imo saepe visum in Ecclesia Dei, quod doctrina quae primum ut probabilis vel probabilior tenebatur, postmodum, re magis eliquata, certissima evaderet, etiam ante solemuom Ecclesiae definitionem. Respondeo secundo, Doctoroin angelicum nequaquam dubium fuisse in hac re, cum non dicat *pie credibile*, sed *pit credendum*, et allata argumenta pro parte neganto absque ambiguitate solvat, argumentum vero pro parte affirmante positum tanquam recto concludens, ut assolet re-

rationes spéculatiivas omnibus facti- dogmaticis communes quae hic quoque locum habent, et ab initio iam expositae fuerunt, praecipuo rursus argumento nunc sit ipse Eo.b-sir.e mos et usus. Adhibent enim Pontifices in actu canonizandi sollemnia illa verba *decernimus, declaramus, definimus*, quibus uti solent quoties veritatem firmiter tenendam fidelibus imponunt. Formulam consuetam dabit tibi Benedictus XIV. l. I. c. 36, § 9: Ad honorem Sanctae et individuae Trinitatis, ¶ ad exaltationem fidei catholicae et christianae religionis « augmentum, auctoritate D. X. I. C.. beatorum apostolorum ¶ Petri et Pauli, ac Nostra, matura deliberatione praehabita, ¶ et divina ope saepius implorata, ac de Venerabilium Fra- trum nostrorum S. R. E. Cardinalium. Patriarcharum. Ar- ¶ chiepiscoporum, et Episcoporum in ITbe existentium con- ¶ silio, Beatum X. sanctum esse decernimus et definimus. ¶ ac Sanctorum catalogo adscribimus: statuentes ab Eccle- « sia universali illorum memoriam.... pia devotione recoli de- ¶ here. In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti. Amen >. Quin et exempla sunt canonizationum, puta S. Vdalrici a Ioanne X\ in Concilio Lateranensi peractae, ubi expresse additur excommunicationis poena contra eos qui declara- tioni sanctitatis refragarentur, ut videre est apud Benedi- ctum XIV, l. 1, c. 46, n. *27. His porro omnibus considera- tis, praesto est concludere quod canonizationis decreto ita ligantur fideles, ut de canonizatorum sanctitate nefas eis sit dubitare, Id autem, ut saepe dictum est, esse non posset nisi infallibile Ecclesiae magisterium ad hanc quoque materiam sese extenderet.

Nec recte contra praedicta opponeretur illa protestatio qua olim Pontifices, antequam ad canonizationis indicium proce- derent, protestari solebant in hanc formam : *Antequam ad pronuntiationem reniamus, protestamur publice apud ros prae- sentes, quod per hunc actum canonizationis non intendimus tlli- quid facere contra fidem aut Ecclesiam catholicam sire honorem Dei.* (iratis enim et sine ullo fundamento asserit Launoius protestationem eiusmodi fuisse quamdam confessionem falli- bilitatis in actu canonizandi, cum ne verosimiliter quidem ad hunc sensum trahi possit. Aliud quippe est fallibilem se fa- teri. et aliud dicere se non praetendere aliquid statuere con-

Ira fidem. Proinde, in pluribus ostendit Benedictus XIV. l. 1. c. 44: « *Verborum sensus hic rectus et legitimus esse videtur: protestor me non decernere cultum sanctis, qui Deo debetur, esse impendendum: quod quidem, esset contra fidem et Ecclesiam catholicam, et contra honorem Dei. Et protestatio hoc modo declarata similis est protestationi septimae Synodi, in qua Patres declararunt se sanctorum imaginibus colendis latrariam non asserere soli Deo debitam.... Sed clarissime praedicta innititur explicatio bullae canonizationis S. Udalrici editae a Ioanne XV. quam Mabillonius primum indubitatae fidei monumentum scribit de canonizatione a Papa impetrata. En verba bullae: *Communi consilio decrevimus memorium illius (id est S. Udalrici) affectu et devotione fidelissima venerandam, quoniam sic adoramus et colimus reliquias martyrum et confessorum. ut eum cuius martyres et confessores sunt adoremus. Honoramus servos ut honor redundet in Dominum, ac proinde nos qui fiduciam nostrae iustitiae non habemus, illorum precibus ac meritis apud clementissimum Deum iuviter adiuvemur.* Si igitur, ne populus in cultu sanctis deferendo erret, Pontifices de servanda catholica veritate ac Dei honore tuendo protestati sunt, quid habet id. quaeso, commune cum timore (piem dicuntur Pontifices habuisse errandi in canonizatione sanctorum, opinando se in eo indicio falli potuisse? » *Uno demum verbo, nihil aliud per praefatam protestationem insinuabatur, nisi discrimen canonizationis qua canonizandus referebatur in album amicorum Dei, a gentilium apotheosi qua homo defunctus inter deos recensebatur.**

Multo minus valeret obiectio desumpta ex reliquiis quae cultui fidelium proponuntur, et tamen supposititiae esse possunt. Nulla enim, et ne longinqua quidem, cum praesenti negotio paritas est. Etenim, praeterquam quod sancti coluntur cultu absoluto, reliquiae vero cultu tantum relativo. (ita scilicet ut cultus delatus reliquiae falsae semper terminetur principaliter ad personam cuius reliquia existimatur), manifestum per se est. nullam exsistere Ecclesiae definitionem circa authenticitatem quarumcumque reliquiarum in particulari, nec proponi fidelibus firmiter credendum quod hoc numero corpus. vel haec numero ossa vere sint illius sancti sub cuius nomine coluntur. Quippe, cum Ut. cultus sit mere relativus.

nt dictum est, semper sufficit de faeto ipso historica certitudo, imo et simplex probabilitas, quin oporteat unquam magistrale aliquod indicium in huiusmodi rebus intervenire. — Tertio observabis quod simplex inscriptio in MartATologio nequaquam sufficit ad canonizationem etiam aequipollentem. Hinc, si his quae modo dicta sunt, opponantur errores qui aliquando in Martyrologium Romanum irrepserunt : qui opponat scire debet, nihil in eo esse commune cum re de qua nunc agimus. ‹ In Martyrologio Romano inscripta quidem
 ‹ sunt nomina eorum (pii fuerunt solemniter per summos
 « Pontifices canonizati, de quibus utique nullus error inveniri
 « potest. Sed inscripta quoque in eo reperiuntur aliorum m-
 « mina qui in album Sanctorum nunquam a summis Pontifi-
 « cibus relati sunt, sed tantum vel formaliter vel aequipol-
 ‹ lenter *Lentificati* dici possunt, sive per Romanos Pontifices,
 « sive Episcoporum indicio iuxta antiquam disciplinam : cir· a
 « quos quatenus aliquis error irrepsisset, vel adhuc pennane-
 ‹ ret.... nemo est qui non videat, ex hoc ad rem praesentem
 « nihil inferri posse. Aliquid nempe ex hoc argumento evin-
 ‹ ceretur, si descriptio in Martyrologio Romano, spectata
 « sua natura et indole, *canonisationem* formalem vel aequi-
 ‹ pollentem importaret, etiamsi qui sunt descripti, non fuis-
 « sent antea vel formaliter vel aequipollenter *canonizati*. At
 ‹ id nunquam poterit probari, nam ex alibi dicendis consta-
 « bit. pertractatam alias fuisse in S. R. C. quaestionem : Qw?7/
 « *importet descriptio in Martqrologio, et utruni ad quamdam*
 ‹ *canonizafionis, an ad quamdam beatificationis speciem referri*
 « *possit* ; nec eam usque adhuc potuisse resolvi » 1 .

Denique animadvertes secernendam esse quaestionem de vera sanctitate et aeterna gloria personae vel formaliter vel aequipollenter canonizatae. a quaestione de veritate historica factorum (piae in Sanctorum legendis, ut aiunt, referuntur: puta quod S. Catharina confutaverit gentiles philosophos, quod corpus eius in montem Sinai ab angelis delatum sit : quod S. Alexius fuerit civis Romanus in paterna domo per septeindecim annos post peregrinationem ad loca sancta delitescens. et non potius orientalis quidam peregrinus qui ab Edessa sese in Urbem contulerat, etc etc. Haec enim, ut

(1) Boned. XIV, 1. 1, c. 13, n. 14.



constat, non comprehenduntur in canonizationis obiecto, neque sub infallibili Ecclesiae indicio cadunt. Quanquam in huiusmodi quoque, hominem vere christianum cautum esse oporteat: nam contemnere, vel secluso etiam contemptu, reficere absque gravi fundamento traditiones historicas quae in Ecclesia recipiuntur, damnabili temeritate non caret, ut dictum est supra, ubi de censuris propositionum.

Plura adhuc adiici possent circa ea ad quae secundo extenditur infallibilis Ecclesiae auctoritas: in quibus tamen nihil novi reperiretur. quoniam idem semper praesto est principium. eademque valent argumenta. Nihil igitur restat nisi ut comparemus utrumque magisterii obiectum de quo hactenus fuit sermo, pro quanto primum est de formaliter revelatis a Deo, secundarium vero de iis (piae in se minime revelata, connexionem tantum cum revelatis habent. Hinc enim sponte sua enascitur quaestio, an eadem indiscriminim fide credenda sint omnia quaecumque per ecclesiasticam definitionem assensui fidelium proponuntur, et ad hoc pertinet sequens propositio, in qua etiam de ratione exercitii magisterii valde necessaria continetur observatio.

h ll

»' M

THESIS XVIII.

Ψ J.
»!&

nario et universali miiçimterio tanquam n Deo revelata.

t “

**circum quam formalis liaerchI* c m m c posait, quaiiquaiiii
liuiiiHinodi definitionibus» ex Ipeiiifü iurlM divini prae-**

Quod omnia et singula a supremo Ecclesiae magisterio proposita tanquam divinitus revelata, fide divina credenda sint, et quod pertinaciter obnitentes haeresim incurrant, tam evidenter sequitur ex natura fidei divinae et ex praedeclarata ratione haereseos, ut speciali demonstratione minime nunc

opus sit. Sed et hoc ipsum manifestissime pertinet ad fundamentale dogma catholicae confessionis, nuperrime etiam a Concilio Vaticano contra liberalistas nostri aevi confirmatum his verbis: ‹ Porro *fide divina et catholica* ea omnia credenda «sunt quae in verbo Dei scripto vel tradito continentur, et ‹ al» Ecclesia sive solemni indicio, sive ordinario et universali magisterio *tanquam divinitus revelata* credenda proponuntur » (1). Non ergo est cur in hoc diutius immoremur, sed peculiarem declarationem duo tantum puncta videntur requirere. Unum est de duplici modo quo divina fides ab Ecclesiae magisterio proponi solet. Alterum est de criterio cognoscendi ea quae in solemnibus Conciliorum vel Pontificum decretis pro divinis dogmatibus definitis haberi debent.

Et quoad primum specialiter observandum venit quod *subtectio illa quae fidei divinae actu est praestanda, limitanda non est ad ea quae expressis oecumenicorum Conciliorum aut Romanorum Pontificum decretis definita sunt, sed ad ea quoque extendenda quae ordinario totius Ecclesiae, per orbem dispersae magisterio tanquam divinitus revelata traduntur, ideoque universali et constanti consensu a catholicis theologis ad fidem pertinere retinentur*. Ita Pius IX in litteris apostolicis ad archiepiscopum Monacensem (2). Et hoc idem Synodus Vaticana loco mox citato pro temporum necessitate censuit inculcandum.

Et re quidem vera, propositio regulae credendi ad ordinarium Ecclesiae munus spectat, eadem plane ratione qua ad ordinarium munus solis illuminatio terrae, iuxta dictum Christi: *l'v estis lu.r mundi*. Sed id quod ordinarii muneris est, non potest coarctari ad actus extraordinarios, cuiusmodi sunt soleinnes definitiones quae nonnisi occasione data suborti erroris vel natae controversiae ut plurimum eduntur. Ergo propositio regulae credendi est per prius in magisterio totius Ecclesiae per orbem dispersae, ita ut illud omne quod in tota Ecclesia tanquam divinitus revelatum praedicatur, eo ipso et independenter ab omni conciliari vel pontificia definitione, ad fidem catholicam cui opponitur haeresis, pertinere dicendum sit. Sed ‹t recte talis praedicationis signum minime aequivo-

(1) Const. *Ihi Filius*, cap. 3.

(2) Enchirid. n. 1536.

cum asseritur esse consensus constans et unanimis theologorum catholicorum. Signum, inquam, et nihil plus quam signum, cum theologi qua tales ad Ecclesiam docentem minime pertineant. Signum tamen certum et minime aequivocum, quia praedictae unanimis in tradendo aliqua vehit fidei divinae dogmata, nulla esse potest suliciens ratio praeter universalem ipsiusmet Ecclesiae praedicationem.

Et confirmatur primo eadem doctrina, quia quisquis legerit catalogum haeresum apud Augustinum vel Epiphaniam. statim videbit quod plerisque earum ipso Epiphanii et Augustini tempore, nulla adhuc opponebatur sollemnis definitio; sed ideo pro haeresibus habebantur, quia satis est certa et notoria contrarietas ad ea quae quotidiano magisterii exercitio per totam Ecclesiam docentur tanquam ad fidem pertinentia. Confirmatur secundo, quia nemo sane dixerit, errorem Arianum non transiisse in haeresim nisi post definitionem Nicaenam, Nestorianum post definitionem Ephesinam, et sic de aliis. Imo vero, statim ut Arius, Macedonius, Nestorius dogmatizare inceperunt, traducti sunt et denunciati ut haeretici. Confirmatur denique tertio, quia de ipso fundamentalis dogmate infallibilis Ecclesiae, item de morte termino viae post quem nullus datur poenitentiae locus, non est quod sciam, ad hanc usque diem expressa definitio alicuius oecumenici concilii vel Pontificis, nec tamen ullus dixerit haec duo citra notam haeresis vel negari vel in dubium adduci posse. Quippe, ut supra dictum est, occasionaliter tantum solent fieri solemnes definitiones : at vero regularis propositio credendorum omnibus occasionibus prior esse debet, et ab eis independens.

Sed quoad praefatas solemnes definitiones, quaeres fortasse quibus notis internosci queant ea quae sunt de ipso *fidei divinae* obiecto indicia. Respondeo eas esse multiplices, semper tamen cognitu faciles. Prima, et ea quidem manifesta, si ipsis terminis proponatur doctrina tanquam a Deo revelata, uti tactum est in duabus ultimis definitionibus de immaculata Deiparae conceptione et de Romani Pontificis infallibilitate: *Definimus doctrinam quae tenet beatissimam Mariam in primo instanti suae conceptionis fuisse ab omni originali* clpae labe praesertatam immanem, esse a Deo revelatam*, etc.

(1) Bulla *Ineffabilia Deue*,

Docemus et dirinitas rerelatum dot]nia esse definimus: Romanum Jhmtifirent, cant e.r cathedra loquitar, etc. (1). .Altéra, si contrarium asserentes pro haereticis indicentur. Cuius rei exempla habes ex Concilio Lateranensi 1\ cap. Damnamus, de Summa Trinitate: >7 *quis igitur doctrinam praefati Joachim in hac parte defendere rei approbare praesumpserit, tunipiaui haereticus ab omnibus habeatur.* — Tertia. >i H» Luitio fieri dicatur de fidei veritate, ut in Concilio Florentino: *In munine Sanctae Trinitatis... diffinimus ut haec fidei reritus ab munibus chrisfianis credatur.* — Quarta, si non secus ac in Symbolo, Ecclesiae fides declaretur, sicut in Lateranensi IV. cap. Firmiter: *Credimus et simpliciter confitemur quod unus solus est verus Deus, etc.,* et in Vaticano: >ancfa *Catholica Apostolica Romana Ecclesia credit et confitetur unum esse Deum rerum, etc.* Quinta, cum in hanc formam decretum praescribitur: *quis hoc rei illud senserit, anathema sit,* locutione desumpta ab Apostolo, Gal. 1-8. contra eos qui haeretica pravitae evangelium Christi subvertere volebant.

Corrigenda ergo opinio, aut verius, praeiudicium eorum qui putant non definiri tanquam de fide nisi ea quae anathematismis continentur, cum et ipsa Tridentina Synodus quae anathematismi formam ex antiquiorum Conciliorum usu adhibuit, hoc unum discrimen inter capita doctrinae et canones ponere soleat, quod per capita doctrinae quid fideles debeant tenere et sequi, per canones vero quid vitare et fugere, edicatur (2). Observandum tamen, ea tantum in huiusmodi decretis ut fidei dogmata definiri, quae directum definitionis obiectum sunt, non autem rationes seu argumenta per modum demonstrationis praemissa, nec etiam ea quae tanquam conclusiones et consequentiae revelati principii proponuntur, aut indirecte solum explicationis gratia reperiuntnr adiecta. Porro autem, «inquit Melchior (anus, de locis |. 5, c. ô. (piae in cneilio-

(1) Vatic. Const. *Pastor aeternus*, cap. 4.

(2) « Post hanc catholicam do iustineatioue doctrinam, quam nisi «quisque fideliter iirmiterque receperit, iustiticari non poterit, placuit « Sanctae Synodo hos canones subiungere, ut omnes sciant, non solum « quid tenero et sequi, sed etiam quid vitare et fugere debeant ». Trident. Sess. 6, ad calcem ultimi capitis do instilicntione. Similia habet Sess. 11 ad calcem cap. 3, de Extrema Unctione, Sess. 22, cap. 9, etc.

« rum vel pontificum decretis, vel explicandi gratia indu-
 « cuntur, vel ut obiectioni respondeatur, vel etiam ebiteret
 « in transcurso praeter institutum praecipuum de quo erat
 « potissimum controversia : ea non pertinent ad fidem, hoc
 « est. non sunt catholicae fidei indicia. Exempli causa pona-
 « mus aliquod quod positum in una re. transferri permultas
 « possit. Quod in cap. *Firmiter* dicitur angelos esse incorpo-
 « reos, id non fidei decretum est, cum post decretalem illam
 « nonnulli et philosophi et theologi, falso quidem, sed citra
 « haereseos notam contrarium asseruerint. At enim, ut expli-
 « caret Synodus id quod fides catholica tenet, Deum esse
 « creatorem omnium visibilium et invisibilium, adiecit corpo-
 « raliū et incorporaliū. Quas particulas exponendi, non
 « definiendi gratia adiectas esse constat. Ac quemadmodum
 « Concilium sumpsit id quod et verum et longe longeque
 « plurimum probabile erat, angelos ut invisibiles, ita quoque
 « incorporeos esse, sic forte et illud accepit, angelos et mun-
 « dum simul esse congenitos. Non enim eo tempore hoc age-
 « batur, ut Gregorii Nazianzeni et aliorum hunc sequentium
 « opinio damnaretur. Nec ego tamen is sum qui opinionem
 « hanc tueri in praesentia velim. Sed id ago, non omnia quae
 « etiam absolute et simpliciter in conciliis affirmantur, fidei
 « decreta esse ». Nec contra hoc valet, si (piis obiiciat ali-
 « quando futurum esse dubium, an aliqua res in particulari per-
 « tineat necne, ad definitionis obiectum. Revera enim nullum
 « ibi inconueniens esse potest, neque est novum, sed fere com-
 « mune in huiusmodi materiis, et solum sequitur quod praeter
 « ea <piae certo et indubie definita sunt, unaninque consensu
 « a theologis ut talia retinentur, quaedam alia erunt nonnisi
 « probabiliter ad definitorum ordinem pertinentia. Quae quidem
 « ex consequenti, <piod attinet ad gravissimam haereseos cen-
 « suram, pro nondum definitis censeri debebunt, quoniam hic
 « quoque suam applicationem habet generale principium: obli-
 « gatio dubia, obligatio nulla, utique in eo ordine et intra eos
 « limites in quibus est dubia.

Qua igitur ratione, quibusve sub conditionibus *fidei dirimie*
assensus sit certissime et absque possibili controversia prae-
 standus veritatibus ab ecclesiastico magisterio propositis,
 satis ut opinor, in aperto est. Nunc autem paulo difficilior

x 4

*1

fri



suboritur quaestio de illis aliis a suprema item auctoritate definitis, «piae supra diximus in se non revelatas, sed tantum connexas cum revelatis.

Ante omnia oportet discernere ea quae in confesso sunt apud omnes, ab iis (piae adhuc sub indice manent.

Id in primis certissimum : firmiter esse credenda ab omni christiano omnia quaecumque in genere censurarum vel factorum dogmaticorum ut supra*. a supremo Ecclesiae magisterio definiuntur. Speciatim vero, quod attinet ad censuras, credendum est damnatam propositionem vere esse erroneam, temerariam, etc., prout notatur. Et si censura sit cumulative, credendum est omnibus et singulis aliquam ex apposis notis convenire, licet (*juae cui* conveniat, sub indeterminatione relictum sit. Sed et vix opus est addere quod ex consequenti tenemur propositiones notatas ex animo reficere, et quidem sub poena incurrendi peccatum (piod ad haereseos gravitatem plus minusve accederet, secundum maiorem minoremve censurae gravitatem, prout declaratum repentur in Concilio Vaticano, Const. *Dei Dilins*, sub finem 1 ». Id. impiam, certissimum: et ad probationem abunde sufficiunt documenta allata in propositione praecedenti. Nunc secundo, pro certo pariter habendum est, obligationem qua tenemur firmiter adhaerere praefatis Ecclesiae definitionibus, esse obligationem ex ipsius iuris divini praescripto ortam. Manifeste enim intervenit ibi Dei auctoritas in iubendo, cum praeceptum divinum sit iubens nos audire Ecclesiam, iuxta illud Christi in Evangelio: *Qui vos audit, me audit*, et rursus: >7 *autem Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut ethnicus et publicanus*. Nihilominus tertio, facile adhuc in hoc consentient omnes, (piod ad hanc usque diem pro haeretico proprie dicto aliquis minime haberi potuit. praecise quia et in quantum dictis definitionibus, sive

1,1

(1) «Quoniam vero satis non est haeticam pravitatem devitare, nisi
« ii quoque errores diligenter fugiantur qui ad illam plus minusve ac-
« cedunt, omnes otlicii monemus servandi etiam constitutiones et decreta
« quibus pravae eiusmodi opiniones ab hac Sancta Sede proscriptae et
« prohibitae sunt ».

quoad censuras (ab erroneitate et infra), sive quoad facta dogmatica refragatus sit. Nam etiamsi interim admitteretur dictas censuras vel facta dogmatica esse quoad se *obiecta fidei divinae*. certo tamen certius nondum *at facta* cum sufficienti saltem notorietate ab Ecclesia proposita fuerunt. Et quia ad formalem haeresim utrumque praedictorum requiritur, quidquid nunc in speculatione opinentur aliqui theologi, haec eorum opinio in ordine practico et reali nullius valoris esse potest, sed redeunt ea (piae superius dicta sunt circa ipsam Ecclesiae infallibilitatem in his ferendis iudiciis (1). — Insuper quarto, certum quoque apud omnes erit, quod ad satisfaciendum in praxi obligationi adhaerendi definitionibus quae nunc in considerationem veniunt, sufficit ut quis conformet mentem suam menti Ecclesiae, credendo propter auctoritatem Ecclesiae eo modo quem intendit Ecclesia, adeoque cum dispositione animi ad credendum etiam fide divina, si forte natura rei id patiatur vel requirat.

Ende tandem quinto, in solo speculationis campo praesens vertitur disputatio. Quaeritur enim utrum ea quae secundario tantum ad infallibile Ecclesiae magisterium diximus pertinere. includantur necne (quantum est ex natura rei in obiecto fidei divinae: ita scilicet ut aliquando possent determinate proponi ab Ecclesia tanquam fide divina credenda, et iam ex nunc implicite saltem sic credantur, quoties elicimus generalem fidei actum de iis omnibus quae Deus nobis revelavit. Aliqui theologi affirmativam videntur sequi opinionem (2). Sed multo verior et rationabilior videtur sententia opposita, docens res huiusmodi non esse secundum se credibiles fide divina, sed *fide ecclesiastica tantam*: quae etsi sui) gravi obliget, ut dictum est modo, non tamen ea fides est. cum qua directam oppositionem habet, vel infidelitas infusum fidei habitum corrumpens, vel haeresis a visibili corporis Ecclesiae compagine ipso facto si notoria sit hominem praecedens (3).

(1) Supra, Tires. 17, § 2.

(2) Ii sunt qui cum S. Ligorio, Theol. Mor. de Leg. n. 104, opinantur materiam haereseos esse, si quis v. g. neget propositionem esse vere erroneam, vel temerariam, etc., prout ab Ecclesia notatur.

(3) In hac sententia est Card. Franzelhi, de Trad. Dies. XII, Schol. 1 : « Infallibilitas Ecclesiae, inquit, creditur fide divina propter auctori-

Et ratio a priori est. quia illud tantum divinae fidei obiectum esse potest, quod a Deo dictum seu revelatum, continetur formaliter explicite vel implicite in deposito ab apostolis Ecclesiae tradito. Sed nullo unquam verosimili argumento ostendetur quod in hoc apostolico deposito formaliter contenta dici possint ea de quibus sermo est in praesenti: puta, quod haec propositio «piae non contradictorie opponitur veritati revelatae, notam erroneitatis vel temeritatis mereatur: quod talis et non alius sit sensus libri lansenii: quod vulgata, versio sit authentica, id est. conformis originalibus Scripturis: quod vox *tran.sub.stantiatio* aptissime nominet couverdmm •piae in mysterio Eucharistiae credenda est. et vox *consubstantialis* unitatem <pia personae divinae unum >unt: <piod S. Augustinus, aut S. Gregorius, aut alii ad hanc usque diem per canonizationem in album sanctorum relati, vere cum Christo regnent in coelis, et caetera huiusmodi. Quisquis autem dixerit veritatem aliquam nunc primum incipere contineri formaliter implicite in divinae revelationis deposito, quando et (pia ab Ecclesia definitur, idque in vi generalis promissionis divinae assistentiae (piae utique pertinet ad revelationem traditam per apostolos: iste rem dicet incredibilem, (piam nulla rationum subtilitate persuadebit, uti nudius apparebit intra in solutione argumentorum.

Praeterea, si criteria superius tradita ad dignoscendas fidei divinae definitiones in memoriam revoces, statim videbis ea in praesentibus materiis nullibi occurrere. Nusquam enim in ecclesiasticis documentis proponitur credendum tam piam revelatum dogma, vel sub interminatione incurrendae haereseos. (piod notatae propositiones sint vere erroneae, male sonantes, piarum aurium offensivae, etc. Item, ubi Tridentinum Sess. IV definit authenticitatem vulgatae, non eodem loquendi modo utitur (pio paulo supra usus fuerat definiendo canonem

«tem Dei revelantis. Sententia quae per infallibilem definitionem Ecclesiae proponitur ut vera, non tamen ut revelata, creditur propter « revelatam auctoritatem proponentis. Inde hanc quam aliqui appellant « fidem ecclesiasticam, possumus dicere fidem mediato divinam ». Videtur tamen multo aptior prior appellatio, quia fides qua credo auctoritatem proponentis, non est in directa linea fidei qua credo sententiam propositam non a Deo revelatam.

Scripturarum, anathematisini forma adhibita. Sed mutato tenore, simpliciter «statuit et declarat ut haec ipsa vetus et vulgata editio.... pro authentica habeatur, et ut nemo illam reiicere quovis praetextu audeat vel praesumat —Item, cum Clemens XI in constitutione *Vineam Domini* asserit strictam obligationem qua damnatus in quinque propositionibus lanseniani libri sensus ab omnibus Christi fidelibus, non ore solum, sed et corde recipi ac damnari debet, nusquam insinuat tide divina tenendum esse (piod praefatae quinque propositiones in eodem libro, sensu ab auctore intento sint contentae, insuper cos qui secus senserint, tenuerint, vel praedicaverint, declarat esse transgressores apostolicarum constitutionum, singulisque earum censuris ac poenis subiacere, haereticos vero eos ex hoc capite minime denuntiat 1). — Sic etiam Concilium Vaticanum ubi supra, cum observatione praemissa de eo (piod non satis sit haereticam pravitatem devitare, cunctos admonet de officio servandi decreta Sanctae Sedis quibus pravae opiniones ad haeresim plus minusve accedentes proscriptae sunt, procul dubio remittit nos, primario saltem ac principaliter, ad certas decretorias constitutiones in quibus proponuntur quaedam firmissime tenenda, sed non tanquam fidei divinae dogmata, quibus reiectis, haeretica pravitas incurritur. Alias non subsisteret amplius distinctio inter obligationem devitandi haereticam pravitatem, et obligationem servandi praedictas constitutiones vel decreta.— Unde tandem non otiose S. Synodus, de iis agens (piae fide divina catholica credi debent, adiecit hanc limitationem: *et ab Ecclesia tanquam (Ihristifua revelata proponuntur*, hac ipsa determinatione apposita innuens, alia quoque proponi ab Ecclesia, (piae utpote non divinitus revelata, fidei divinae obiectum nec sunt nec esse possunt.

Quare recte dicuntur res huiusmodi credendae fide ecclesiastica, modo loquendi iam communiter admisso tempore controversiae lansenianae (2). Nani sicut fidem humanam dicimus illam quam adhibemus hominibus, et fidem divinam «piam adhibemus Deo. ita fidem ecclesiasticam quam adhibemus Ecclesiae: ubi scilicet intervenit Ecclesiae auctoritas in

(1) Enchirid. n. 1317.

(2) Cf. Fénelon, deuxième instruction pastorale sur le cas de conscience.

dicendo. Γη dicendo, inquam, non iam per modum proponentis id quod dictum a Deo est, sed per modum edicentis propriam sententiam propriumque indicium, ita nimirum ut haec eadem Ecclesiae auctoritas sit ratio cui ultimo nititur assensus intellectus. Sed haec iam clarius apparebunt ex responsionibus ad rationes adversariorum.

Dicunt primo: .h/ *fidem divinam sufficit ut veritas aliqua formaliter implicite contineatur in revelationi* deposito. Sed omne id quod ab Ecclesia definitur, etsi forte ante definitionem nondum dici poterat contentum in deposito ab apostolis tradito, ipso tamen definitionis facto incipit in eo contineri, quia iam incipit se habere ut particulare implicitum in universali propositione a Deo revelata: Quidquid docetur a supremo Ecclesiae magisterio cui assistit Spiritus Sanctus, est verum* 1).

At in primis respondeo quod cum tali argumento frustra diceretur clausum cum apostolis divinorum dogmatum depositum. Re enim vera, omni die dogmata dogmatibus addi possent haud secus ac in Veteri Testamento, quando obiectum materiale fidei divinae crescebat per successionem temporum, non quidem quoad substantiam articulorum, at certe quoad explicationem eo modo qui exponi solet in materia de virtutibus.

Sed hoc interim praetermisso, et directe ad argumentum respondendo dico: Ut aliqua propositio particularis formaliter implicite in propositione universali contineatur, semper necesse est ut habeat idem cum ea praedicatum, et eiusdem plane determinationis. Sicut in hac propositione: omnis homo est moriturus, continetur formaliter implicite ista: Titius vel Socrates est moriturus, non autem sic vel sic moriturus. Et in hac alia: omnia sacramenta N. L. conferunt gratiam, continetur ista: hoc particulare X. L. sacramentum confert gratiam, non vero: hanc vel illam specialem gratiam confert. Recte igitur Trideutinum tanquam fidei divinae dogma definire potuit quod matrimonium ratum et non consummatum, persolemne professionem alterius coniugum dirimitur. Supposita enim solutione huius matrimonii ex antecedenti decreto legis canonicae, propositio a Concilio definita formaliter continebatur cum eadem determinatione praedicati, in hae gene-

(1) Ita fere Lugo, de fide, Disp. 1, Sect. 13. π. 275.

rali revelata: Quodcumque solveris super ferrum, erit solutum et in coelo. Ibi naimpie liabes ali.piodj particulare quod fuerat solutum ab Ecclesia: cui proinde iuxta Christi revelationem competebat praedicatum: solutum et in coelo, hoc est, in conscientia et coram Deo. At non ita est in praesenti. Nani in revelata propositione universali: quidquid docetur a supremo Ecclesiae magisterio est verum, praedicatum verum maximam habet latitudinem. Videlicet, est verum vel veritate attestationis factae a Deo et propositae ab Ecclesia, vel veritate attestationis tactae a sola Ecclesia cum assistentia Spiritus Sancti. Ergo propositio particularis (piae sub hac generali formaliter continetur, non potest habere maiorem determinationem in praedicto: ac per hoc, in revelatione infallibilitatis Ecclesiae minime continetur quod haec vel illa sententia definita ab Ecclesia sit determinate vera veritate attestationis a Deo ipso factae, sicut necesse esset ad legitimitatem conclusionis.

In summa, aliud est revelare inerrantium ecclesiastici magisterii. et aliud est. revelare id quod per hoc magisterium docetur. Itemque, alius est assensus (pio credo infallibilem auctoritatem Ecclesiae propter revelationem Dei, et alius assensus quo credo v. g. factum dogmaticum propter revelatam infallibilem Ecclesiae auctoritatem. Sed et revelatio huius auctoritatis nequaquam in causa esse potest cur fides quam loquenti Ecclesiae adhibeo, sii plus quam pura et simplex fides ecclesiastica. Quippe, ad hanc quaestionem: cur credis factum dogmaticum? adaequata et sufficiens responsio est: quia infallibilis Ecclesiae auctoritas illud definivit. Et si amplius interrogas: cur credis infallibilem Ecclesiae auctoritatem? iam non quaeris in linea recta de motivo mei assensus in factum dogmaticum, sed solum de motivo assensus praevii et praesuppositi. Quaeris enim undenam praesupposuerim existentiam infallibilis illius auctoritatis, (piam ut rationem credendi tactum dogmaticum nunc assumo. Proinde, ex hoc quod fide divina credere debeam Ecclesiae auctoritatem, non sequitur quod possim fide pariter divina credere ea quae in se a Deo minime revelata, propter Ecclesiae auctoritatem credo. Recole dicta in introductione de resolutione actus fidei, et cum proportionem ratiocinare (1).

(1) Vide etiam *de Firlutibu*», ubi fidei divinae obiectum determinatur.

At dices secundo : *Nihil e.r iis quae ab infallibili Ecclesiae magisterio definita sunt, citra haeresim respui potest, quia e.r hoc ipso quod respueretur, negaretur quoque Ecclesiae infallibilitas quae est a Deo recelatu. Sed quidquid non potest respui citra haeresim, fide dirina credendum est. Ergo fidei dirinae obiectum sunt omnia quaecumque quolibet modo a supremo magisterio ecclesiastico proponuntur.*

Respondeo transmittendo maiorem, distinguendo minorem, et negando consequentiam. Dico transmittendam esse maiorem, quia revera ad materiam haereseos non sufficit divina revelatio, sed requiritur etiam sufficiens Ecclesiae propositio, omnia intelligendo iuxta ea quae iam saepius in superioribus fuerunt declarata. Et haec ratio est cur ipsa infallibilitas Ecclesiae quoad eas materias quae non sunt nisi de secundario obiecto magisterii eius, nondum recensetur inter propositiones illas (piarum contradictoriae notandae sunt ut haereticae (D. Fatendum tamen est quod desiderata usque nunc conditio posset aliquando dari, et propter hoc. transmittendam maiorem esse dixi potius (piam negandam.

Nunc autem vitium est, ut videtur, in minore quam hoc modo distingues: Fide divina credendum est id quod non potest respui citra haeresim quae directe incurratur ex reiectione talis obiecti, conc. Citra haeresim mere concomitantem, neg. Porro etiamsi daretur incurrendam fore haeresim ex negatione facti dogmatici ab Ecclesia definiti, hoc non esset propter rejectionem ipsius facti dogmatici secundum se. sed solum propter concomitantem negationem infallibilitatis Ecclesiae in huiusmodi indiciis ferendis: quae quidem infallibilitas posset ut fidei dogma definiri, quanqualn hactenus expresse definita non sit. Et ideo caute dictum est in thesi, res de quibus sermo est in praesenti, materiam haeresis esse non posse *per se et ratione sui*.

Dices iterum tertio: *In Bulla Martini I' Inter cunctas . eodem tenore praescribitur fides omnium definitorum ab Ecclesia, puta tam dogmatis praesentiae realis. (piam censurationis propositionum Ilus et Wiclef etiam infra haeresim. Sicut enim iubetur interrogari suspectus, utrum credat quod post consecrationem sacerdotis in sacramento altaris non sit panis mate-*

(1) Vide supra, The\$. 17r § 2

*' rialis et linum materiale, sed idem per omnia t'hristus ...p
*Illlt in cruce passus, et sedet ad dexteram Patris >: Ha et
eodem modo interrogari debet, « utrum credat lounnem Ilus et
« Hieroni/muni de Praga fuisse. haereticos, et libros et doctrinas
« eorum fuisse et esse perversos.... Ifnu utrum credat quod 4o
« articuli ioannis Wiclef, et Ioannis Ilus dO, non sunt catholici,
« sed quidam ex eis sunt notorie haeretici, quidam erronei, alii
« temerarii et seditiosi, alii piarum aurium offensici, etc. » Sed
/ides praescripta pro dogmate praesentiae realis est sine dubio
fides divina. Ergo eadem fide credenda sunt et caetera.*

Respondeo negando suppositum maioris, quia in interro-
gationibus Bullae *Infer cunctas* non est quaerenda lex et norma
credendi, sed tantum catalogus rerum de quibus examinari
debuerunt qiiicunque suspecti erant errorum Hus et Wiclef:
ut scilicet declararent quid de articulis in Concilio Constan-
tienti indicatis animo tenerent, catholice vel secus. Unde ex
verbis *utrum credat* quae singulis interrogationibus praemit-
tuntur. nulla conclusio est, praesertim quia vox *credere* su-
mitur ibi sensu generalissimo tam in bonam quam in malam
partem, pro qualibet voluntaria convictione, imo etiam hae-
reticali opinione, prout apparet v. g. ex interrogatione 12^{ta}
in qua eodem quoque tenore legitur: « Utrum credat et as-
serat quod in nullo casu sit licitum iurare », et ex 37^a:
« I trum credat quod liceat laicis iitriusque sexus libere
« praedicare verbum Dei », et ex 38^a: « Utrum credat quod
« singulis sacerdotibus libere liceat praedicare verbum Dei.
« ubicumque, quandocumque, et quibuscumque placuerit,
« etiamsi non sint missi ». Omnibus ergo modis evanescit
argumentum quod ex hac parte sumeretur.

Dices denique quarto: *Eides de qua sermo est in praesenti,
debet ad aliquam virtutem supernattoralem seu infusam revo-
cari, et non apparet ad quam revocari possit, nisi ad primam
e iribus theologicis. Sequitur ergo fidem istam esse fidem, non
ecclesiasticam, sed divinam, quia ad nullam (diam habitus fidei
theologicae sese extendit aut extendere potest.*

Respondeo concedendo antecedens, et negando consequen-
tiam quae dupliciter peccat. Primo quia supponit quod una
virtus non potest se extendere ad plures actus specie diffe-
rentes. Deinde quia negat distinctionem a theologis commu-
niter receptam inter primum uniuscuiusque virtutis actum

et actus secundarios qui ad primum referuntur. Ad rem
S. Thomas 1-2, q. 54, a. 4 : . Habitus ad operationem ordi-
natus de (pio nunc principaliter intendimus, est perfectio
« quaedam potentiae. Omnis autem perfectio proportionatur
« suo perfectibili. Unde sicut potentia, cum sit una. ad multa
« se extendit secundum quod conveniunt in aliquo uno, id
« est in generali quadam ratione obiecti. ita etiam habitus ad
« multa se extendit secundum quod habent ordinem ad ali-
« quod unum, puta ad unam specialem rationem obiecti... Si
« igitur consideremus habitum secundum ea ad quae se ex-
« tendit, sic inveniemus in eo quamdam multipliciter. Sed
« quia illa multipliciter est ordinata ad aliquid unum ad quod
« principaliter respicit habitus, inde est quod habitus est qua-
« litas simplex non constituta ex pluribus habitibus, etiamsi
« ad multa se extendat. Non enim unus habitus se extendit
« ad multa nisi in ordine ad unum ex quo habet unitatem ..
Et hoc modo unaquaeque virtus, sicut praecipit ea quae or-
dinem habent ad suum principalem actum, ita et inclinat ad
ea. Quemadmodum igitur virtus theologica fidei, omnibus
consentientibus, se extendit non solum ad ipsum actum cre-
dendi revelata a Deo, sed etiam ad actus praeparativos. puta
ad indicium credibilitatis, cuius obiectum est aliquid visum,
adeoque specie diversum ab obiecto credendo: sic se extendit
quoque ad eos actus qui fidem divinam propriis veluti moe-
niis circumvallant, vel eius convenienti exercitio deserviunt,
et universim loquendo, ad plenam mentis obedientiam erga
eam auctoritatem cuius est. vice Dei societatem credentium
regere, et in unitate continere: idque non tantum quoad de-
finitiones proprie dictas, verum etiam quoad illa alia decreta
inferioris ordinis de quibus iam superest ultimo loco in se-
quenti propositione dicendum.

THESIS XIX.

Ad potestatem magisterii pertinet postremo censurare doctrinam censuris ordinis praeileh tanquam quae tuto vel non tuto teneri ac tradi possint. Ei quamvis eiusmodi decisiones non sint ex natura rei irreformabiles, neque a suprema auctoritate doctrinali, ac a Pontificii Congregatione ut plurimum procedant, adliuc tamen ut eis subiiciantur, ex conscientia catholici obstruuntur intuitui.

0Γ.
t.
&

Omnia quidem quae hactenus considerata fuerunt, spectabant definitiones a supremo et infallibili Ecclesiae magisterio ex tota plenitudine potestatis edictas. Nunc sermo est de aliis decretis ad doctrinam pariter pertinentibus, quae tamen non sunt a suprema auctoritate proferente indicium definitivum ex potestatis plenitudine, atque idcirco non continent infallibilem in ordine speculativo propositionem veritatis. Cuiusmodi sunt potissimum decreta doctrinalia Sacrarum Congregationum, de quibus declarat Pius IX in litteris apostolicis ad archiepiscopum Monacensem *Tuas libenter*, quod si agatur de illa subiectione qua in conscientia ii omnes catholici obstringuntur (jui in contemplatrices scientias incumbunt, ut novas suis scriptis Ecclesiae afferant utilitates, *opus est ut se subiiciant etiam decisionibus quae ad doctrinam pertinentes a Pontificiis Congregationibus proferuntur* (1). Porro de hoc genere decretorum ita praeclare disserit Card. Franzelin, de Traditione, Thés. XII. Schol. 1.

« Sancta Sedes Apostolica cui divinitus commissa est custodia depositi, et iniunctum munus ac officium pascendi universam Ecclesiam ad salutem animarum, potest sententias theologicas vel quatenus cum theologis connectuntur. praescribere ut sequendas, vel proscribere ut non sequendas. non unice ex intentione infallibiliter decidendi definitiva sententia veritatem, sed etiam absque illa, ex necessitate et intentione, vel simpliciter, vel pro determinatis adiunctis prospiciendi securitati doctrinae catholicae. In huiusmodi

(1) Enchirid. n. 1537.

« declarationibus. licet non sit doctrinae veritas infallibilis,
 ‹ quia hanc decidendi ex hypothesis non est intentio, est ta-
 « men infallibilis securitas, quatenus omnibus tutum est eam
 « amplecti, et tutum non est. nec absque violatione debitae
 « submissionis erga magisterium divinitus constitutum fieri
 « potest ut eam amplecti recusent. Auctoritas igitur magi-
 « sterii a Christo instituta in Ecclesia quoad rem de qua nunc
 « agimus, dupliciter spectari debet. Primo, ut singulis actibus
 « est sub assistentia Spiritus Sancti ad infallibilem definitio-
 ‹ nem veritatis, seu ut est *auctoritas infallibilitatis*. Secundo
 « vehit extensive, ut magisterium idem agit auctoritate qui-
 « dem pascendi sibi divinitus commissa, non tamen tota eius
 « intensione si ita loqui fas est. nec ultimatim definiendo
 « veritatem, sed quantum necessarium aut opportunum et
 « sufficiens visum fuerit ad securitatem doctrinae : quam
 « auctoritatem possumus forte dicere *auctoritatem providentiae*
 ‹ *doctrinalis*. — Auctoritas infallibilitatis non potest a Ponti-
 ‹ fice communicari aliis veluti suis ministris ut suo nomine
 « agentibus. At auctoritas inferior providentiae doctrinalis, ut
 « eam appellavimus, non quidem independens, sed cum de-
 ‹ pendentia a Pontifice communicabilis est, et ab ipso Pon-
 ‹ tifice communicatur maiori vel minori extensione, quibusdam
 « Sacris Congregationibus Cardinalium.... Nos vero existi-
 « manus, huiusmodi indicia, etiam citra definitionem ex ca-
 « thedra, posse esse ita comparata, ut postulent obedientiam
 « quae includat mentis obsequium : non quidem ut credatur
 « doctrina infallibiliter vera aut falsa, sed ut indicetur do-
 « ctrinam in tali indicio contentam esse securam, et nobis ex
 « motivo sacrae auctoritatis, cuius munus indubitatum est
 « prospicere securitati doctrinae, mentis obsequio amplecten-
 « dam, ac contrariam reficiendam ».

Fit igitur distinctio inter decreta quibus veritas speculativa infallibiliter definitur, et decreta quibus securitati doctrinae prospicitur, quin deveniatur ad formales definitiones quae non semper expediunt, aut certe non sunt semper necessariae. Porro, ut haec distinctio melius intelligatur, adiumento esse poterit sequens consideratio. Sane vero, distinguunt omnes in re morali speculativam veritatem vel falsitatem alicuius propositionis, ab eius securitate vel non securitate practica. Aliud quippe significo cum dico sententiam moralem esse

veram vel falsam, aliud vero cum dico eam esse practice tutam vel non tutam. Et similis distinctio locum quoque habet circa doctrinas in ordine ad legem credendi. Doctrina enim pro qua est solida probabilitas quod fidei regulae non opponitur, speculative loquendo erit forte theologice falsa, hoc est. si accipiatur secundum relationem ad regulam fidei in se objective consideratam. In ordine vero ad liceitatem opinandi praedicta doctrina est certo certius tuta, et tuto illam amplecteris, quia non habet oppositionem saltem prudenter attendibilem, cum norma illa contra quam non est licitum quidquam opinari. Et e converso, doctrina quae ita probabilissime opponitur regulae fidei, ut vel nullo modo, vel nonnisi tenuiter probabile sit eam non esse a dicta regula deviantem, speculative loquendo erit forsitan indifferens; loquendo autem in ordine ad liceitatem opinandi, non est tuta nec libera, quia gravissimis rationibus pravitate infecta apparet, quin stent ex opposito nisi rationes leves (piae virum prudentem movere non possunt. Ideoque iam non habes unde tibi efformes conscientiam, ut libere possis amplecti talem opinionem.

Dico ergo nos exinde manuduci posse ad intelligenduni *quid sit edere decretum quo non speculative reritas definitur, sed securitati doctrinae prospicitur*. Nihil enim aliud est quam decernere authentice, aliquam doctrinam esse tutam, hoc est consonam regulae fidei, ea saltem probabilitate (piae sufficiat ut (piis possit illam amplecti : vel e contra, aliquam doctrinam non esse tutam, seu esse discordem a regula fidei, idque iterum tali saltem probabilitate, (piae non habeat adiunctam sufficientem probabilitatem de opposito. Et quia in huiusmodi. ipsa decisio legitimae auctoritatis semper affert pondus praevalens, doctrina quae declaratur non tuta, ipso facto evadit vere talis, amittitque innocuitatem, etiamsi aliunde illa non destitueretur. Atque hinc tandem fit ut ex natura rei non requiratur infallibilitatis auctoritas, ad hoc ut iure meritoque exigatur interior mentis obedientia (1). Sicut igitur.

(1) Nec valet si dicas quod auctoritas fallibilis tam potest errare iam (tamen) doctrinam ut tutam vel non tutam, quoniam in declarando canit veram vel non veram. Hoc, inquam, non valet, et disparitas est in aperto. Nam auctoritas definiens nunquam facere potest veram vel falsam doctrinam secundum se, sed per se faceret securam vel non securam, in

quando infallibile Ecclesia magisterium definit propositionem, aliquam esse erroneam, tenemur credere illam esse vere erroneam in se, prout definitur: ita quando Sacrae Congregationes declarant doctrinam quamdam tuto tradi non posse, tenemur indicare doctrinam hanc esse, non dico in se erroneam aut falsam aut si quid aliud eiusmodi, sed simpliciter non tutam, eique tanquam non tuta amplius non adhaerere. Et si declarent doctrinam aliam tuto negari non posse, tenemur indicare doctrinam hanc esse, non solum tutam, verum etiam ut tutam, (et non dico ut in se certam praecise vi decisionis), sequendam atque amplectendam.

Sed in rigore loquendo, id quod nunc tutum non est. praesertim in sensu composito decisionis, potest postea evadere tutum, si forte auctoritas competens, re iterum discussa et novis perpensis rationibus, aliam decisionem ediderit. Quod enim possit absolute contingere ut alia decisio edatur elidens priorem, per se est manifestum. De natura enim est decisionum quae nunc in considerationem veniunt, ut non sint sententiae definitivae atque irreformabiles. Aut potius, quod maxime considerandum est. talis est materia seu obiectum earum, ut nequidem proprie et formaliter diei posset decisio posterior reformare praecedentem, quoniam reformationi locus non est, nisi illud idem quod decisum est prius, opponatur ei quod deciditur posterius. Atqui illud quod nunc non est tutum, attento praesenti statu rationum, potest postea fieri tutum, novis rationibus accedentibus : et ideo decisio declarans tutum id quod prius tuto teneri non posse fuerat edictum, non esset stricte loquendo reformatio sententiae, sed nova declaratio non contraria priori.

Haec possunt confirmari ex iis quae acciderunt in causa Galilaei, quantum ad decretum Sacrae Congregationis Indicis (26 Maii 1616), in quo sententia Copernici de motu diurno et annuo terrae declarabatur *contraria Scripturae Sacrae* (1). Nam

casu in quo independenter a decisione, talis non existeret. Quippe, in concurrentia decisionis legitimae auctoritatis, omnes rationes in oppositum amittunt probabilitatem quoad liceitatem opinandi.

(1) Nota bene quod in causa Galilaei, solum decretum Indicis anni 1616, ad rem de qua nunc agitur facere potest, minime vero quidquid actum est in Congregatione S. Oibeii anno 1633, quia tunc non fuit editum

theologi Romae exsistentes, et ipse **Bellarminus** qui inter Cardinales S. Oificii procul dubio eminebat, non dubitabant asserere praefatam Copernici sententiam non fuisse censurata ut Scripturae contrariam, nisi quia nulla afferebatur demonstrativa aut certe gravis ratio, legitimans metaphoricam interpretationem eorum Scripturae locorum quae sensu proprio fuerant hactenus universaliter accepta; caeterum, Cardinales Inquisitores in ea dispositione esse ut liberam ac licitam opinionem edicerent, statim ac demonstratio ipsa esset allata (1). In hoc ergo dico haberi exemplum opinionis quae tunc non erat tuta, et nunc esi. quia nunc pro motu terrae adinventae sunt graves illae rationes, (piae tunc nondum praesto erant. Sed nec mirum videri debet si eo praesertim tempore quo undique prodibat pruritus contorquendi Scripturam in quoslibet sensus, et protestantes totam christianitatem conturbabant, suis arbitrariis interpretationibus: non mirum, inquam, si Sacra Congregatio Indicis proscripserit *tali censura ordinis praefici* '2'.

decretum ad doctrinam pertinens, sed tantum institutas processus criminalis contra particularem personam. Id enim tunc actum, quod agebatur in omnibus aliis inferioribus tribunalibus Inquisitionis, in quorum sententiis nemo unquam videbit decisiones doctrinales vim legis habentes, sed meras decisiones iudiciarias per (piae non conficitur lex, sed ad particulares personas applicatur. In sententia autem adversus Galilaeum lata, Cardinales Inquisitores unice fundantur supra memoratum Indicis decretum, quod ideo dixi esse in praesenti materia exclusive atteudibile. — Vide documenta apud *de l'Epinoie*; item *Jievue de» questions scientifiques*», Tom. 9, pag. 259; Tom. 14, pag. 265 seq.

(1) « Ex vestris coryphaeis non semel quaesitum est utram haberent aliquam pro terrae motu demonstrationem. Nunquam ausi sunt id < asserere. Nil ergo obstat quin loca illa in sensu litterali Ecclesia intelligat, et intelligenda esse declaret, *quamdiu nulla demonstratione a contrarium evincitur; quae si forte aliyuando a vobis excogitetur*, quod « vix crediderim, *in hoc cami nullo modo dubitabit Ecclesia declarare, loca illa in sensu figurato et improprio intelligenda esse*, ut illud poetae: *Ter-raeque urbesque recedunt* ». Ex epistola Honorati Fabri in Basilica Vaticana Poenitentiarii ad quemdam Copernicani systematis fautorem, apud Franzelin, de Traditione, Thea. XII, Schol. 1, Coroll. 5. — Vide etiam ibidem alia documenta in eumdeni sensum collineantia, *ex sententia Cardinalis Bellarmini*.

(2) λ idelicet, eo ipso quod non a supremo Ecclesiae magisterio haec decisio edebatur, debebat intelligi et sic de facto ab omnibus intellige-

cani opinionem pro qua nulla adhuc gravis ratio militabat, quaeque idcirco absque sufficienti fundamento opponebatur sensui litterali in quo a communi philosophorum pariter ac theologorum Scriptura fuerat in retroactis saeculis intellecta. — Illud ergo quod contigit in materia per se astronomica, et nonnisi indirecte ari res fidei pertinente, posset etiam contingere, *licet longe longeque difficilius*, in materia per se et directe theologica.

Pronum igitur est concludere cum Caramuel, theologo Ordinis S. Benedicti et Galilaei coaetaneo: « Ego, inquit in *Theologia morali fundamentali*, auctoritatem praeficam a « speculativa distinguo, et licet condendi articulos fidei... « potestatem, soli Pontifici ex cathedra loquenti concedam, «condendi practices articulos.... auctoritatem concedo Dominis Eminentissimis (pios ad Ecclesiae regimen practicum « assumpsit Sanctissimus Dominus noster . Et alibi: Quando « aliqua sententia ab Eminentissimis Dominis condemnatur. « practice condemnatur. Propositio sic condemnata perdit « omnem extrinsecam auctoritatem, et redditur improbabilis « practice ». Et sic omnia constant: quod scilicet decreta Congregationum non sint decreta in ordine speculativo infallibilia, et quod nihilominus debeatur eis interior etiam obedientia mentis. Quippe, ut ait Card. Franzelin loco supra citato, *sacra auctoritas providentiae doctrinalis vi muneris sui sufficientissimum est motivum e:r quo possit, et si forma decreti id e.vigat. debeat pia voluntas imperare consensum*.

Et de potestate quidem magisterii, hactenus satis.

batur: *Contraria Scripturae Sacrae*, ita scilicet ut non esset probabile probabilitate sufficiente ad liceitatem opinandi, quod sententia Copernici contraria Scripturae non esset. Quod idem est ac declarare doctrinam *tuto teneri non posse*, ea loquendi forma quae iam apud Sacras Congregationes in usu est. — « Obedientia autem huiusmodi decisionibus debita non excludit, ut patet, quominus quis inquireat, et legitimae auctoritati proponat rationes quae forte novam decisionem prove.-are possent, modo in omnibus salva sit ad S. Sedem subjectio.

QUAESTIO XL

DE POTESTATE IURISDICTIONIS

M

Deinde dicendum est de potestate iurisdictionis. Et primo quidem considerata est haec potestas in generali, tam quoad eius existentiam, quam quoad materiam in qua exercetur.

q.

Ecclesiae suae contulit Christus liberam atque independentem ab omni humana dominatione iurisdictionem. quae non interni tantum, verum etiam externi fori est, comprehendens in ordine ad finem regni coelorum. triplicem illam & iurisdictionem omni pei Tectae societati competii potestatem : legialativam scilicet, indicariam. et coactivani.

i. <
HIS

in

ni*;

Iam pervenimus ad eam potestatis rationem quae esse debet in Ecclesia secundum quod consideratur ut societas perfecta, imo et suprema, supremum habens finem communi omnium actione et tendentia proseguendum. Quippe, ut ab initio iam dictum est. nulla omnino cuiuscumque conditionis societas est aut esse potest, sine regendi auctoritate quae efficaci similique moveat singulos ad commune propositum impulsione. Et si societas sit perfecta, perfectam quoque in ea oportet esse auctoritatem regiminis, id est, in suo saltem ordine independentem, et ad omnia imperii iura sese extendentem. Et si insuper, non modo perfecta societas sit. verum etiam suprema inter humanas societates, eo ipso necesse est. ut eius iurisdictio nulli omnino humanae potestati, quacumque tandem ratione et modo, etiam mere indirecto, subiaceat.

Haec sunt principia quae praesentem materiam regunt, quaeque non immerito diceres per se evidentia: principia, inquam, axiomaticum instar ab omnibus recipienda, et non minus certa in se, quam in sua applicatione ad Ecclesiam Christi. Est enim Ecclesia veri nominis societas, ut ex praedemonstratis liquet.

Est deinde societas cui soli concredita est ultimi fini¹ procuratio. Denique finis ille ultimus, nedum sub alio fine contineatur, omnes potius alios fines sibi subalternat. Proinde, cum ex proprio fine unaquaeque societas propriam speciem propriumque gradum obtineat, nequaquam esse potest quod Ecclesia Christi se habeat ut pars respectu societatum quae temporalem finem prosequuntur, sed est quoddam totum per se completum et independens*. ac per hoc, *societas perfecta* 1. Insuper, non patitur quincumque ad societates caeteras subordinationem, sed est superioris ordinis societas, ac per hoc. *suprema* 2. Multiplici igitur titulo oportet ut verum ac pro-

(1) Cardinalis Tarquini, Iuris eccl. publ. Iust. n. 6, societatem perfectam eam esse dicit, *quae non sit alterius pare, quaeque finem non habeat ad alterius finem (in eodem scilicet genere) ordinatum, adeoque sit in «mo genere independens et in se completa; unde consequitur quod media ad sui conservationem, propriique finis assecutionem necessaria in semetipsa habere debeat*. Nota tamen quod media necessaria dupliciter considerantur, vel ad esse simpliciter, vel ad bene esse. Et siquidem sermo sit de iis quae necessaria sunt solum ad bene esse, non est contra rationem societatis perfectae, quod ea aliquando habeat ex ministerio seu famulatu alterius societatis. Sicut ad bene esse Ecclesiae, subinde requiritur talis coactio quam Ecclesia per seipsam exsequi non valet. Sed non ideo destruitur ratio societatis perfectae, tum quia media de quibus agitur non sunt de simpliciter necessariis, tum quia a societate civili tanquam a societate indirecte subordinata iure repeti atque exigi possunt, ut suo loco dicitur. Et ad hoc pertinet distinctio de duplici modo quo societas perfecta habere potest media ad sui conservationem et defensionem: realiter scilicet et virtualiter: virtualiter autem dico, quatenus *ab alia societate « repetere proprio iure possit, neque illa facultatem habeat aut ea negandi, aut suo iudicio rem dirimendi*. Ita Tarquini, op. cit. n. 42. — Ultimo observandum quod notio hactenus declarata, est notio societatis stricto sensu perfectae. Nunc autem ampliatur haec notio ad eas communitates quae etsi sint pars alicuius totius, adhuc tamen ipsiusmet totius cuius sunt pars, proportionalem referunt imaginem, sicut in iure canonico, singulae dioeceses sub singulis episcopis habentur ut communitates perfectae, et in cortis constitutionibus politicis, singulae provinciae unius regni sub singulis senatibus vel parlamentiis. Sed haec est secundaria et minus propria acceptio quae nunc vix debet attendi, et non veniet in usum nisi infra, ubi de iurisdictione episcopali et subiecto potestatis legislativae in ecclesiastica hierarchia.

(2) Alius est conceptus societatis *perfectae* et societatis *supremae*, quia

prie dictum habeat iorum in quo liberrime omnia iura imperii exercent, idque per ordinem ad spiritualem aeternae beatitudinis finem, qui est. proprius finis a divino eius Fundatore ei assignatus.

Th

Nihilominus in oppositum stant illi omnes qui sub iuris* dictione Status, indiscriminatim ponunt quidquid in humana, communitate intra terminos externi ac publici fori continetur, hac scilicet ratione ducti, quod publicum forum Caesaris est, et in tantum quidem, ut omnia quaecumque in eo aguntur, subordinationem habere debeant ex natura rei ad finem et, commodum temporalis societatis. Monstruosus sane error e paganismo redivivus, qui in medio aevo propugnatorem habuit Marsilium Patavinum, postmodum vero Edmundum Richer, deinde Febronium, deinde ultra-gallicanos illos qui in civili cleri constitutione anni 1790 sua principia ad plenum effectum deduxerunt. Horum porro haeredes sunt moderni Statistae. et minime a suis antecessoribus differunt, nisi quod cynismo et cruditate et inverecundia suarum asseverationum, eos etiam superare videantur. Non erubescunt diserte asserere, se nihil aliud in religione videre nisi mysterium civilis con-

etsi societas suprema eo ipso sit societas perfecta, non tamen e converso omnis societas perfecta est suprema. Quippe, ratio societatis supremae removet omnem omnino subordinationem, sed ratio societatis perfectae ut sic, removet tantum subordinationem directam, non autem indirectam. «Directa vocatur, quae est intra finem et terminos eiusdem potestatis; « indirecta, quae solum nascitur ex directione ad finem altiore, et ad « superiorem ac excellentiorem potestatem pertinentem. Propria enim « potestas civilis de se solum directe ordinatur ad convenientem statum « et temporalem felicitatem humanae reipublicae pro tempore vitae praesentis, et ideo etiam potestas ipsa temporalis appellatur,... Quia vero « felicitas temporalis et civilis ad spiritualem et aeternam referenda est, « ideo fieri potest ut materia ipsa potestatis civilis aliter dirigenda et « gubernanda sit in ordine ad spirituale bonum, quam sola civilis ratio « postulare videatur. Et tunc, quamvis temporalis princeps eiusque potestas in suis actibus directe non pendent ab alia potestate eiusdem « ordinis, et quae eundem finem respiciat: nihilominus fieri potest ut « necesse sit ipsum dirigi vel corrigi in sua materia a superiori potestate « gubernante homines in ordine ad excellentiorem finem et aeternum, « et tunc illa dependentia vocatur indirecta, quia illa superior potestas « circa temporalia, non per se aut propter se, sed quasi indirecte et « propter aliud interdum versatur ». Suarez, Defensio fidei, l. 3, c. 5.

victus, pro ipiauto scilicet, societas civilis nequit consistere sine fortunarum inaequalitate, nec fortunarum inaequalitas sine idea religiosa, quae pauperis appetitum refrenet et invidiam erga divitem coerceat (1). Hinc sub Caesare oportet e>se religionem velut necessarium politiae et dominationis instrumentum <21. Hinc rectus ordo per se postulat id quod ubique extra catholicisimum repentur, nempe resignationem religiosae auctoritatis in manu civilis principatus, ex ipso iure et titulo principatus (3). Concedunt tamen religionem ipsam a iuris-

(1) « Quant à moi (Napoléon), je n'y vois pas (dans le christianisme) «le mystère de l'incarnation, mais le mystère «le l'ordre social. La religion rattache au ciel une idée d'égalité qui empêche le riche d'être « massacré par le pauvre.... La société ne peut exister sans l'inégalité « des fortunes, et l'inégalité des fortunes sans la religion ». Apml Taine, *Origines de la Franco contemporaine*, Torn. ult.

(2) « Un bon politique l'entretiendra (la religion) pour se servir d'elle « et l'appliquer aux tins civiles. De mémo un ingénieur qui rencontre «près de son usine une grosse source jaillissante. Il n'entreprend point « de la tarir, mais il ne lui permet pas de s'égarer.... Il n'entend pas «qu'elle reste oisive; tout au rebonis, il la recueille, il la canalise, il « la dirige, il l'aménage et la fait travailler dans ses ateliers.... Dans « l'Eglise catholique, l'autorité qu'il faut capter et utiliser est celle du « clergé sur les fidèles et du Souverain Pontife sur le clergé ». Taine, *op. cit.*

(3) « Puisque les deux autorités (religieuse et civile) peuvent se heur- « ter, prévenons leurs conflits..., faisons nous notre part nous-mêmes, « et ne soutirons pas que l'Eglise empiète sur l'Etat.... Les choses al- « laient mieux dans l'antiquité.... Dans la Turquie et dans tout l'Orient, « l'Aleoran est en mémo temps loi civile et évangile religieux. Ce n'est « que dans le christianisme quo le pontificat s'est trouvé ainsi séparé « du gouvernement civil. Et cela mémo n'est arrive que daus une « branche du christianisme. Sauf dans les pays catholiques, partout en « Angleterre, en Russie, dans les monarchies du Nord, dans une partie « de l'Allemagne, la réunion des deux pouvoirs, la direction religieuse «aux mains du Souverain est un fait accompli. On ne saurait gouverner « sans elle.... C'est dommage qu'on ne puisse trancher la difficulté «comme Henri VIII d'Angleterre». Napoleo, apud Tain<\ *op. cit.*.... — « Il est curieux do suivre la longue vie et survie do cette idée capitale « depuis l'antiquité jusqu'à aujourd'hui.... Les lois romaines, dit Por- « talis, plaçaient tout co qui regarde le culte dans la classe des choses « qui appartiennent essentiellement an droit public (id est ad ius civile) ». Taine, *ibid.*

0»l
w
tu
-l

a' »l

â l

dictione Status eximi, quamdiu in solitario conscientiae sanctuario relegata manet. At statim ac in lucem publicitatis exit, statim ac plura individua in communem Hnem associat, seseque visibilibus atque externis actibus manifestat, illico subdita efficitur (1). Quippe, Status est unicus atque universalis proprietarius exterioris illius territorii in (pio conscientiae individuates inter se communicant. Proinde, sicut nemini integrum et liberum est absque licentia domini in eius fundo venari, piscari, iter facere, coetus agere, concionari, etc., ita independenter a Status concessione atque inspectione, nullum esse potest publicum religionis exercitium, nullum magisterium, nulla demum gubernatio (2). Quin imo. si contingat aliquem cultum quoad doctrinam ac disciplinam a Statu probari et legali exsistentia donari, eo ipso Status assumit officium invigilandi ne ministri eius devient a norma (piae in civili actu incorporationis inscribitur, et iam dogmata eius, canones, hierarchia. liturgia, et si quid aliud eiusmodi. fixam illam obtinent formam quam Statui placuit ei concedere (3).

l:

,

1:S

(1) «Tant qu’une croyance reste muette et. solitaire, enfermée dans
« l’enceinte d’une conscience individuelle, l’Etat ne s’eu occupe pas.
« Mais dès qu’elle sort de cette clôture, parle en public, associe plusieurs
« individus pour un objet commun et par des actes visibles, elle est
« sujette ». Taine, op. cit.

(2) « (L’Etat) propriétaire unique et universel du terrain extérieur
« par lequel les consciences solitaires communiquent entre elles, inter-
« vient à chacun de leurs pas pour leur tracer ou leur barrer la route.
« Cette route sur laquelle elles cheminent passe chez lui et lui appar-
« tient. Ainsi la surveillance qu’il exerce sur leurs démarches est et doit
« être quotidienne, et il l’exerce au mieux de ses intérêts, au mieux de
« l’intérêt civil et politique, de façon que la préoccupation de l’autre
« inonde soit utile et ne soit pas nuisible aux affaires de celui-ci ». Id., ibid.

(3) « Par cela seul que l’Etat agréé leur doctrine et leur discipline
« (des cultes), il entend les maintenir intactes, et empêcher que leurs
* ministres ne puissent corrompre la doctrine confiée à leur enseigne-
« ment, ou secouer arbitrairement le joug de la discipline, au grand
« préjudice des particuliers et de l’Etat. C’est pourquoi dans le statut
« légal par lequel il s’incorpore une Eglise et prend acte de ce qu’elle
« est, il écrit en termes précis ce qu’il exige et permet qu’elle soit. Dé-
« sonnais ses dogmes et ses canons, sa hiérarchie et son régime intérieur,

Consequitur ergo, nullam esse in Ecclesia potestatem vere et proprie legislativam, nam leges veri nominis, ntpote editae atque ordinatae in regimen communitatis perfectae ab eo qui ipsius perfectae communitatis curam habet, de sui ratione esse non possunt nisi a potestate publica. A fortiori sequitur, tollenda esse atque removenda omnia quaecumque legiferae facultati sunt annexa, id est potestatem indicia exercendi et poenas in contumaces decernendi. Sequitur denique, Ecclesiam non habere forum externum sibi proprium, quia in iis omnibus quae publici iuris sunt, a civili foro dependet, et si qua gaudeat libera actione directive. hoc non est nisi intra domesticos veluti parietes et per modum privatae institutionis, erga privatas suorum fidelium conscientias. Sed nec omittunt pro horum confirmatione, ad evangelica testimonia nos remittere. Christus enim dixit regnum suum non esse de hoc mundo. Dixit etiam regnum Dei intra nos esse, id est, intra conscientiae latebras residere. Tussit ministros suos abhorrere ab omni dominatu, voluitque ut arma nostrae militiae carnalia non essent, sed in obsecrationibus, persuasionibus, aliisque similibus mediis unice consisterent.

Sed contra est quod ista purum materialismum seu atheismum sonant, nisi forte importent aliquid etiam peius, videlicet positivam suprematiam rerum humanarum et temporalium respectu divinarum et aeternarum, sive subordinationem sollicitudinis finis ultimi ad commodum et interesse vitae praesentis, conformité^{ad} principia eorum qui dicunt utendum esse Deo ut fruamur mundo, non autem utendum mundo ut fruamur Deo. Et omnia quidem quae adversus tam enormem errorem in praesenti adserimus, possent ex ipso iure naturali consequente constitutionem Ecclesiae (prout in prima parte declarata et demonstrata fuit), simpliciter et sine ampliori discussione praesupponi. Verumtamen, ad maiorem rei evidentiam. oportet ad diserta revelationis testimonia descendere, et sophismatibus adversariorum paucis respondere.

« ses subdivisions et circonscriptions territoriales, ses sources <lo revenu
« régulières et casuelles, son enseignement et sa liturgie sont des choses
« définies et des cadres fixes ». Id., ibid.

§ 2.

Duo sunt in evangelio principalia testimonia quae ad rem praesentem faciunt. Primum in quo dicitur Petro: *Et tibi dabo claves regni coelorum, et quodcumque ligareris super terram erit ligatum et in coelis, et quodcumque solveris super terram erit solutum et in coelis*. Alterum in (pio hoc idem iisdem fere terminis dicitur toti collegio apostolico: *Quod si non audierit eos, dic Ecclesiae. Si autem Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut ethnicus et publicanus. Arnen dico vobis, quaecumque alligaveritis super terram erunt ligata et in coelo, et quaecumque solveritis super terram erunt soluta et in coelo*. Ubi per prius observandum est, nihil referre in praesenti, qua ratione potestas (piae soli Petro primum attribuitur (Matth. XVI-19). ad totum deinde corpus pastorum extendatur (Matth. XVIII-18). Ratio est quia de forma gubernii nunc non agimus, sed solum de potestate ipsa ad Ecclesiae regimen a Christo instituta, (piaecumque tandem sit organica constitutio subiectorum potestatis, monarchica scilicet, vel aristocratica, vel mixta. Nunc autem nihil sane evidentius, quam quod potestas in utroque Matthaei loco expressa, propria Ecclesiae potestas sit, eodem prorsus modo (pio potestas ligandi et solvendi in iis (piae ordinem temporalem spectant, propria potestas civilis societatis est, eaque semper eadem semperque invariata, in quacumque regiminis aut reipublicae forma. Abstrahendo igitur ab his (piae non sunt huius loci, dico quod potestas in praefatis testimoniis diserte Ecclesiae assignata, est primo potestas veri imperii, cum omnibus iuribus potestati publicae inhaerentibus: deinde potestas ab omni dominatione seu suprematia humana perfecte independens : tertio potestas quam nulla alterius fori possessio aut circumscriptio valeat unquam qualitercumque limitare.

Dictum est in superioribus, quod regnum caelorum in evangelio generaliter dicitur coordinatio creaturarum rationalium sub Deo fine supernaturali, et quod hoc regnum, vel constat iis qui finem semel adepti in ipsa finis possessione et frui-tione conquiescunt, vel constat hominibus adhuc a fine elon-gatis, qui tamen iam sunt in via ad ipsum, per characterem et professionem christianitatis. Primo modo regnum coelorum

non est nisi in futura vita. Altero modo regnum coelorum interris est: sed nec dubium esse potest quin hoc posteriori modo accipiatur, quando conferuntur a Christo claves cum potestate ligandi et solvendi super terram. Non ergo differt regnum de quo nunc agitur, ab aliis regnis seu societatibus, secundum genericam rationem societatis hominum qui in terra sunt et in terra vivunt. Sed primo differt tunc et origine, quia immediate est a Deo auctore gratiae, et ad Deum in vita aeterna possidendum tanquam ad metam sibi praefixam, totum quantum est ordinatur, hacque de causa nomen regni coelorum iure meritoque sibi adsciscit et vindicat. Differt secundo, gradu seu praecellentia, (plura ut dicitur in Bulla [*nam Sanctam*, societatem finis spirituales praecedere dignitate societatem finis terrenam, oportet tanto clarius nos confiteri, (quanto spiritualia temporalibus antecellunt, coelestia terrestribus. Differt denique amplitudine et universalitate, quia eum civilia regna seu respublicae numero multiplicentur secundum diversitatem regionum et populorum, regnum coelorum a Christo in terra fundatum unum numero est atque indivisum, omnes gentes omnesque progenies in se tum iure tum facto comprehendens, prout declaratum est ubi de nota catholicitatis. Et hae quidem differentiae sunt (plura inter regnum coelorum et civiles respublicas notantur, nullaue alia praeter istas.

Quo posito, quaero quid nomine *clavium regni coelorum* (Matth. XVI-19) potuerit significari. Et nihil occurrit nisi potestas iurisdictionis seu auctoritas imperii in hoc ipso coelorum regno ex Christi institutione proveniens, ut clare aperteque ostendit constans usus metaphorae in Scriptura ,1 .

(1) « Isai. XXII, describitur depositio unius summi Pontificis, et institutio alterius his verbis: *Fade, ingredere ad eum qui habitat in tabernaculo, ad Sobnam praepositum templi, et dices ad eum: Quid tu hic?* Et «infra: *Expellam te de stationi tua. et de ministerio tuo deponam te. Et «erit in die illa: vocabo sarrum meum Eliacim /ilium Helciac, et induam «illum tunica tua, et potestatem tuam dabo in manu eius, et erit quasi pater «habitantibus Jerusalem, et domui Iuda. Et dabo clarem domus David super «humerum eius, et aperiet, et non erit qui claudat, et claudet et non erit «qui aperiat. Hic aperte per claves intelligitur principatus ecclesiasticus. « Quo etiam pertinet illud Isai. IX : *Factus est principatus super humerum «eius. Idcirco enim dicitur principatus super humerum impositus, quo-**

communis consuetudo etiam in rebus profanis ¹, denique adiecta *de ligando /7 solvendo* declaratio, quae ad nullum alium sensum trahi potest, (piam ad sensum ferendi leges et praecepta, decernendi poenas, absolvendi per sententias iudiciales. et uno demum verbo, praestandi omnia quae magistratum civitatis propria esse intelliguntur.

At forte haec iurisdictionalis potestas quae in regno eorum est. non pertinet ad verae et proprie dictae potestatis publicae amplitudinem, propter specialem indolem societatis spiritualis, et. notatas superius differentias a societate civili? Forte etiam verba evangelica *quaecumque alligaveritis, quaecumque solveritis*, eam recipient ex natura materiae subiectae contractionem, quam in sua litterali acceptione absolute loquendo non ferrent? Absit. Nihil enim magis absonum lingi posset, cum notatae differentiae, nedum faciant ex natura rei ad diminutionem socialis potestatis in regno coelorum, faciant potius ad plenam omnique ex parte perfectam iurisdictionem, praestantiori adhuc titulo et necessitate adserendam. Si enim finis spiritualis est. tanto magis subditi huius regni opus habent exterioris regiminis adiutorio, quia quanto finis est altior et a sensu remotior, tanto minus sufficiens est homo privatus sibi soli relictus ad eum capessendum, sicut videmus quod puero multo magis necessaria est exterior disciplina ad scientiam et virtutem, quam ad ea quae sunt vitae materialis. Et in hoc est perpetuum adversariorum sophisma, quod non vident aut videre nolunt, media ad finem esse determinanda, non ex sola conditione finis secundum se, sed etiam et maxime ex conditione eorum qui ad finem tendere debent. Ergo, nisi sit exterior directio, et socialis potestas a qua haec directio procedat, multo magis impossibilis est obtentio finis in

« niam claves quibus principatus designatur, super humerum poni solent. Neque per claves, Christi principatum significari, negare potest
« qui legit illud de Christo, Apocal. III: *Haec dicit sanctus et scriptus, qui
« habet clavem David, qui aperit et nemo claudit, etc.* ». Bollann. I. 1 de Rom. Pont. c. 13.

(1) « Accedit etiam communis consuetudo, etiam in rebus profanis :
« Quando enim urbes deduntur alicui principi, offeruntur ei claves in
« signum subiectionis, et ei qui instituitur oeconomus in domo, claves
« tradi solent ». Bellarm. 1. c.

regno coelorum, quam in quavis alia societate. Nunc autem potestas socialis (piae ad potestatis publicae inra et praerogativas non pertingit, ideo non pertingit, quia angustis societatis imperfectae limitibus continetur. Si igitur regnum coelorum in hoc praecise a societatibus civilibus discriminetur. quod tum perfectione finis tum amplitudine et universalitate suae extensionis eas omnes longe exsuperet, quid tandem ex natura rei invenies quod diminuat de propria et nativa vi verborum Christi dicentis: *Tibi dabo clares regni coelorum*, et iterum : *Quaecumque alligaveritis super terram erunt ligata et in coelo, et quaecumque solveritis super terram erunt soluta et in coelo ?*

Certissime itaque efficitur, iurisdictioneni ecclesiasticam esse potestatem veri imperii, id est, veri nominis legum ferendarum, cum omnibus iuribus consequenter annexis. Nunc autem independentiam eius ab omni alia iurisdictione humana attestatur primo evidentissima ipsius iuris naturalis exigentia. Attestantur deinde in verbis evangelicis commata illa: *erunt ligata et in coelo, erunt soluta et in coelo*, quae indicant inter potestatem apostolis concessam et potestatem coelestem, nullam aliam esse mediam. Attestatur denique vel ipsa donatio qua supremus Rector Petrus constituitur in possessione clavium, cum nemo dicatur habere in manu claves civitatis, si in usu suae auctoritatis sit subiectus alteri qui potest aperire quod ipse clausit et claudere quod aperuit, ligare quod solvit et solvere quod ligavit. Unde Apoc. IIT-7, ubi de Christo dicitur quod habet elavem domus David, statim adiicitur explicatio ista: *Qui aperit et nemo claudit, claudit et nemo aperit*. Sed placet summam hanc ecclesiasticae iurisdictionis a civili iugo immunitatem confirmare traditione ac testimoniis Patrum, (pii statuunt: «Primo, plenitudinem principatus ac potestatis ad Ecclesiam regendam in proprio eius magistratu esse, id est, in episcopis. Ignatius, epist. ad Trallenses : *Quid aliud est episcopus, quam i* Qtd omnem principatum ac potestatem in Ecclesia obtinet?* Secundo, verum imperium, et civili quidem non modo praestantius, sed etiam perfectius in Ecclesia esse. Greg. Nazianz., Orat. 17 ad Theodosium: *Te quoque, Imperator, imperio meo et throno lea' Christiana subiicit. Imperium enim et nos episcopi gerimus;*

« *adde etiam praestantius et perfectius*. Tertio, praeter magi-
« stratus Ecclesiae proprios, neminem prorsus in Ecclesia
« quidquam posse, licet ille rex aut imperator sit. Damascenus,
« Orat. 2 de Imagin. n. 12: *Are tentes, Imperator, ecclesiasticum*
« *statum dissolvere. Ait enim Apostolus: Quosdam quidem posuit*
« *Deus in Ecclesia apostolos, quosdam autem prophetas, alios*
« *cero evangelistas, alios autem pastores et doctores. Non autem*
« *dixit reges*. Quarto, subesse imo Ecclesiae in iis quae per-
« tinent ad eius finem assequendum, etiam supremos societatis
« civilis magistratus, dummodo ex grege Christi sint; sique
« hanc subiectionem excutere aliquando tentaverint, id per-
« summam iniuriam facere. Lucifer Calaritanus, l. 1 pro Atha-
« nasio ad Constantium Imperatorem (1): *Sed dicis, isto in loco*
« * (Deuter. XVII-9) *Deo devotissimus Moyses quomodo sacer-*
« *dotum fecit mentionem, sic et iudicis. Proba te super nos fa-*
« *dum indicem, proba ad hoc te constitutum, imperatorem, ut*
« *nos armis tuis ad omnem implendam voluntatem amici tui*
« *diaboli produceres. Cum probare non possis, quia praeceptum*
« *sit tibi non solum non dominari episcopis, sed et ita eorum*
« *obedire statutis, ut si subvertere eorum decreta tentaveris, morte*
« *mori iussus sis, quomodo dicere poteris indicare te posse de*
« *episcopis, quibus nisi obedieris, iam quantum apud Deum,*
« *mortis poena fueris mulctatus?* De 'qua Luciferi Calaritani
« doctrina, haec pro Ecclesiae libertate contra Constantium
« imperatorem scribentis, animadvertendum est, eam ab omni-
« bus eius aetatis Patribus, atque ab aliis deinceps vehemen-
« tissime esse commendatam. Qua de re audisse sufficiat
« S. Athanasium ita ad eundem Luciferum scribentem (2):
« *Accepimus epistolas et libros religiosissimae ac sanctissimae*
« *animae tuae, in quibus perspeximus imaginem apostolicam....*
« *magisterium veritatis.... doctrinam cerae fidei.... traditionem*
« *integram Patrum nostrorum, regulam redam ecclesiastici or-*
« *dinis....* *videris templum Salvatoris qui in te habitans haec*
« *Ipse Pe) se loquitur.... Crede mihi, Lucifer, non tu solus haec*
« *locutus es, sed Spiritus Sanctus tecum*. Eadem autem haec
« doctrina et universim et perpetuo ab omnibus SS. Patribus,
« ceu tradita ab ipsis Ecclesiae primordiis proponitur. Inter

(1) Migne, P. L., Tom. 13, col. 826.

(2) Migne, P. G., Tom. 26, col. 1181.

« quos memorandus praesertim est Athanasius, epistola ad
 Monachos, ubi et eius, et Hosii, et Summorum Pontificum
 « Liberii ac Tullii, et aliorum habes testimonia (1). Quibus
 « addere iuvat extra Patrum seriem eiusmodi virum, cuius
 « quidem magis interfuisset aliter loqui, nisi catholicam ve-
 ritatem perspectam habuisset. Ipse est Francorum rex
 « Ludovicus VII, qui de Friderico I imperatore Ecclesiae
 « potestati reluctantem ita sapientissime ad Evangelii sensum
 « scripsit, quemadmodum videre est apud Baronium, ann. 1162,
 n. 10: *An ignorat praedictus imperator, quod Dominus noster*
I. C., cum esset in terris, Beato Petro, et per eum universis
successoribus eius oves suas pascendas commisit?... Numquid
sunt hic Francorum reges, rei aliqui praelati excepti? Quam
 quidem doctrinae professionem iam antea alii reges atque
 « imperatores piissime fecerant. Ex quorum testimoniis no-
 « tissima haec sunt: Constantini Magni apud Optatum, Va-
 « lentiniani I apud Zozomenum, Honorii in eius epistola ad
 Arcadium fratrem in causa S. Iohannis Chrysostomi, Valen-
 tiniani III in Novella de episcoporum ordinationibus in
 « Codice Theodosiano etc., etc. » (2).

At regalistae novam invenerunt rationem supprimendi li-
 bertatem iurisdictionis ecclesiasticae, quin opus eis esset
 recurrere ad positivum ius Caesareae potestatis in res religio-
 nis: quod quidem ius nimis abnorme forsitan videri posset.
 Dicunt ergo, ecclesiasticam iurisdictionem in sui exercitio
 subiici Statui, sin minus per modum quo potestas subordinata
 subiicitur superiori, at certe per modum quo subest placito
 proprietarii, quidquid agi non potest nisi in eius fundo agatur.
 Quippe, ad exercitium publicae iurisdictionis territorium re-
 quiritur, et quia nullum est territorium quod a foro civili
 praeoccupatum non fuerit, consequitur quod absque licentia
 civilis legislatoris, nullius alius iurisdictionis exercitio rema-
 neat locus. Et Augustinus quidem, Enarr. in Psalm. 86, de iis
 loquens qui duodecim sedes indicantium (Matth. XIX-28) ma-
 terialiter et ad litteram interpretabantur, aiebat: « Si duo-
 « decim sellae ibi sunt, non est ubi sedeat tertius decimus
 « Paulus apostolus, et non erit quomodo indicet; et ipse se

(1) Migne, P. G., Tom. 25, col. 691 seq.

(2) Tarquini, Inr. cccl. Instit. n. 15.

g.
K
tu

« indicaturum dixit, non homines tantum, sed et angelos. Ne-
 « scitis, inquit, quia angelos indicabimus? Responderet ergo
 « turba: Quid te iactas indicaturum? Ubi sedebis? Duodecim
 « sedes dixit Dominus duodecim apostolos. Unus cecidit ludas,
 « in locum ipsius Sanctus Matthias ordinatus est; impletus est
 « duodenarius numerus sedium. Primo locum inveni ubi se-
 « deas, et sic te minare indicaturum ». Consimili itaque modo,
 ad Ecclesiam dicunt isti : Primo locum inveni ubi pedem figas,
 ubi exerceas potestatem, et postquam inveneris, sic gloriare
 tanquam de iure imperii. Sed hanc ineptam argumentationem
 praeoccupavit Christus dicens : Quaecumque alligaveritis,
 quaecumque solveritis *super terram*. Si enim territorium
 quaeritur, nullum magis amplum assignare est, quia illimi-
 tate tenditur illud *super terram*.

Et re quidem vera, nedum careat Ecclesia territorio, tale
 territorium habet quale nulli alii societati unquam competere
 potuit. Territorium enim nunc intelligitur « locus ubi societas
 « aliqua veluti activae servitutis ius habet exercendi iurisdi-
 « ctionem suam » (1). Et hoc modo territorium necessario con-
 sequitur existentiam cuiuslibet legitimae societatis. Hoc modo
 nihil prohibet quominus eadem regio ecclesiastici simul et
 politici magistratus territorium exsistat: politici quidem, ut
 temporalem curet suae societatis finem; ecclesiastici vero, ut
 finem suum qui est supremus, et cui temporalis subordinatus
 esse debet, persequatur (2). Nunc autem, notatae superius
 differentiae Ecclesiam inter et civiles respublicas, duplicem
 in hac parte praerogativam Ecclesiae afferunt. Nam primo,
 civilia regna territorium habent fixis quibusdam limitibus ita
 circumscriptum, ut nunquam extendatur ratione solius emi-
 grationis civium. Et sane, etsi exsistat Parisiis v. g. nume-
 rosa communitas Germanorum, non ideo gubernium Trans-
 rhenanum potest exercere Parisiis, etiam in suos, iura imperii:
 nec vicissim gubernium Gallicum in Gallos (pii Berolini aut
 Vienna degunt. At contra, Ecclesiae territorium, in ordine
 ad propriae iurisdictionis exercitium, non est fixis limitibus
 constrictum, sed protenditur ad omnia loca ubi reperiuntur
 baptizatorum communitates. Et ratio discriminis est, quia

(1) Tarquini, l. c. n. 17.

(2) Id., ibid. n. 17.

multae sunt societates civiles, omnes eiusdem ordinis eiusdenique gradus. Necessario igitur iure gentium introductum est ut nulla societas civilis posset exercere etiam in suos imperii iura extra propriae ditionis fines, quia aliter ordini et bono regimini provideri non poterat. Sed non est nisi una legitima societas religiosa, videlicet Ecclesia catholica, et ex consequenti territorium eius limitari nequit, neque per circumscriptiones fori civilis, quia forum civile diversi atque inferioris ordinis est, neque per circumscriptiones alterius fori religiosi, quia hoc aliud forum non exsistit, cum in hoc genere idem sit non exsistere ac non iure exsistere. Atque hinc aliud quoque discrimen exoritur. Nam aliae societates non habent ordinarium et regulare ius sese amplificandi per novarum provinciarum acquisitionem; quo fit ut in eis non sit locus distinctioni territorii in ordine ad exercitium propriae iurisdictionis, et territorii in ordine ad regularem sui dilatationem atque expansionem. Ecclesia autem est essentialiter catholica catholicitate iuris, ac per hoc. pro sui dilatatione territorium habuit vel ab initio mundum universum; iuxta illud Marc. XVI-15: *Euntes in mundum unicersum praedicate evangelium omni creaturae*.

Undecumque ergo res consideretur, firma manet conclusio de exsistentia, independentia, et summa libertate iurisdictionis ecclesiasticae, non in foro tantum interno de quo adversarii non curant, et nos postea specialiter dicemus, verum etiam in foro externo quod est proprium forum omnis legitimae potestatis per quam his in terris reguntur hominum societates.

Omnes porro rationes (piae sumunt adversarii ex natura rei, iam sufficienter fuerunt confutatae. Caeterum, si revera, ut ipsi volunt, coexsistentia fori ecclesiastici et fori civilis in eodem materiali territorio, non obstante diversitate ordinum et finium, impossibilis exsisteret, logica et ineluctabilis consequentia esset, forum civile debere cedere ecclesiastico, potius quam ecclesiasticum civili. Quod nemo tandem non fatebitur, nisi plane atheum aut materialistam se prodat, subordinationemque finis temporalis ad finem ultimum et aeternum

voluntaria obcaecatione abneget. Sed absit ut impossibilia dicamus ea quae vel simplex naturae ius in harmonica concordia esse iubet. Absit ut concedamus eas potestates sese mutuo excludere, inter quas « quaedam intercedat necesse
«est ordinata colligatio, quae quidem coniunctioni non im-
« merito comparatur, per quam anima et corpus in homine
« colligantur » (1). Sed de hoc, alias.

M

Ea vero quae *ad hominem* ex evangelio afferunt, nullius omnino consequentiae sunt. Dixit enim Christus regnum suum non esse de hoc mundo, id est. non habere originem ex causis mundanis, aut ordinem ad finem mundanum (2). Ex quo sequitur, regnum hoc non esse in eadem linea cum caeteris regnis terrae, quod non latemur modo, verum etiam omni ope contendimus. Sequitur, non fuisse opus Christo militibus et armis ad deturbandos prius terrenos reges possessione sua. ut sese deinde loco eorum intruderet. Sequitur denique, violentiam non esse medium ad huiusmodi regnum instituendum, iuxta ea (piae consequenter declarantur Pilato : *Si ex hoc mundo esset regnum meum, ministri mei utique decertarent ut non traderer ludaeis; nunc autem regnum meum non est hinc.* Sed quid, quaeso, haec commune habent cum potestate iurisdictionis? Numquid potestatem iurisdictionis exercet (piis, cum bellum movet quo imperium sibi comparare tentât? Numquid potestatem iurisdictionis exercebat Nemrod robustus ille venator vel latro, quando principium regni sui constituebat Babylonem et Arach et Acad et Chahinne in terra Sennaar? Quippe, potestas iurisdictionis est in eos (pii iam subditi effecti sunt, non in eos (pii adhuc sunt subigendi. Et si iurisdictionis exercitium non incipit nisi cum regno iam formato, profecto [nihil refert cui causae referenda sit ipsa regni formatio, an armorum vi, an successivae et regulari accessioni, an cuilibet alii facto vel humano vel divino. Ergo ex hoc quod regnum Christi neque ex iisdem causis oritur,

(1) Leo XIII, Encycl. *Immortale Dei*.

(2) « Hic non ait: Regnum meum non est *in* hoc mundo, sed non est
« *de* hoc mundo. Et cum hoc probaret dicens: *Si ex hoc mundo reseret re-*
« *gnum meum, ministri mei utique decertarent ut non traderer ludaeis,* non
« ait: Nunc autem regnum meum non est *hic*, sed non est *hinc*. Hic
« est enim regnum eius usque in finem saeculi ». August. Tract. 115 in
Ioan. 7. 2.

neque per eadem instrumenta inducitur, ex quibus et per quae oriri ac formari solent regna terrena, nulla, quod sciam, vel specie tenus eruitur ratio in detrimentum et minorationem iurisdictionis quae huic regno propria est. Iam vero, quia huiusmodi regnum in mundo utique existens, constansque hominibus qui certo certius propriam non exuunt naturam ex quo per baptismum incipiunt pertinere ad ipsum, non mundanum sed supramundanum respicit finem: consequitur plane, oportere esse in eo iurisdictionem quae et ad omnes partes gubernii sese debeat extendere, et praeterea id sibi proprium vindicet, ut in gradu altiori supra omnes iurisdictiones civiles praeemineat. Legitima igitur conclusio verborum Christi ad Pilatum, est e diametro opposita conclusioni adversariorum.

Sed nec melius aliae auctoritates e\angelicae intentum demonstrant. Quod enim dixit Christus : *Regnum Dei intra vos est* /, non habet sensum illum quem adversarii supponunt, ut iam in superioribus declaratum est. Thés. 1 § 1. Nihil enim aliud his verbis significabatur, nisi quod regnum Messianicum non erat expectandum quale illud Iudaei adhuc futurum expectabant, quia iam aderat in medio eorum praesens, idque in persona Messiae qui iam inceperat praedicationem suam. Et licet alius permitteretur sensus de eo quod regnum Dei in internis est, sic etiam nihil, praetereaque nihil, quia ad haec ipsa interna, in quibus sine dubio proximus regni coelorum finis reponitur, necessaria sunt nobis media externa, et praecipue quidem exterior gubernatio, multo adhuc magis quam ad ea in quae ipso naturae instinctu inclinamur et ferimur.

Item nihil ineptius quam adductio locorum in quibus apostoli iubentur ab omni dominatu abhorreere, cum haec evidenter respiciant fastum et superbiam qua quis in potestatis exercitio humanam gloriam temporaliaque commoda quaerit. Denique, quod ait Apostolus, arma militiae nostrae non esse carnalia, profecto verum est, quatenus non ad finem et intéressé carnis ordinem habent. Sed quia de hac re amplior redibit sermo ubi de potestate coactiva in speciali, non est nunc insistendum, et iam oportet descendere ad penitiorem considerationem ecclesiasticae iurisdictionis. distinguendo in ea duplicem rationem et modum, secundum quod est primo et principaliter ad ligandum, vel e contra, primo et principaliter ad solvendum. Et ad hoc pertinet sequens propositio.

THESIS XXI.

«>r

f

In tota, amplius potestatis clavium a Christo instituta* duplex distinguitur iurisdictionis modus, pro quanto alia iurisdictionis est habens esse completum In Ecclesia, et alia competens in causae principalit alia vero est in ea. tantum ut in Dei instruimento, — Prior est primo ac principaliter ad ligandum, et quavis se extendat ad omnem materiam cuius alligatio conducit ad finem regni caelorum, dialecte tamen ac per se ne circa solos actus externos versari potest. — Posterior est principaliter ad solvendum. Aon tamen ad solvendum instituta aut leges divinas sive naturales sive positivas, sed solum ad solvendum particulares personas a vinculis adime connaturaliter solubilibus «per se per suos proprios actus in foro Dei contraxerunt.

PVj
T

•M

1.

A^!

Omnia quaecumque in superiori propositione declarata sunt, huc directe spectabant, ut contra errorem nostris praesertim temporibus late grassantem, ostenderetur Ecclesiam habere forum sibi proprium, externum quidem ac publicum, sicut suum habet societas civilis; et vanam esse atque inanem omnem oppositionem desumptam ex hoc quod finis Ecclesiae sit interior et spiritualis, quandoquidem ad spiritualia potissimum, et inulto magis (per se ad temporalia, exteriori gubernatione homines indigeant. Proinde pronum fuit concludere quod ea quae per potestatem legislativam et omnes attributiones annexas in hoc proprio Ecclesiae foro disponuntur, ordinantur quidem ad finem supernaturalem et ad internum animarum bonum, « non tamen immediate operando illud, « sed inedia honestate actuum externorum circa quos proxime « versantur » (1).

At vero, praeter proprium Ecclesiae forum, est etiam proprium forum Dei, quod forum internum dicitur, vel etiam forum conscientiae. Forum Dei, inquam, in quo viget lex

(1) Suarez, de legibus, l. 1, c. 12, n. 10.

divina ut divina, et eiusdem divinae legis obligationes contrahuntur; in (pio etiam incurritur reitas culpae moralis seu peccati, cum consequente reatu poenarum futurae vitae | . Porro, iurisdictionem Ecclesiae sese ad hoc quoque Dei forum aliququaliter extendere, indubia veritas est. Id enim attestatur dogma catholicum de poenitentiae sacramento. Id iterum confirmat praxis, solemni etiam Conciliorum definitione quandoque sancita (2), solvendi certas obligationes quae sine dubio iuris divini obligationes sunt. Et quidam satis implicantur in explicatione huius praxis, non attendentes quomodo non sit difficilius concipere solutionem obligationum iuris divini per Ecclesiae claves in certis conditionibus infra determinandis, quam solutionem illam quae quotidie fit in tribunali poenitentiae. Quae enim maior solutio ligaminum iuris divini, solutione culpae et reatus poenarum aeternarum? Veninitamen, id saltem perspectum esse debet, quod iurisdictio (piae Ecclesiae collata est in proprio eius foro exercenda, non potest esse eiusdem omnino rationis eum ea (piae exercetur in proprio ac reservato foro Dei. Et hinc ducimur ad distinguendum duplicem illum iurisdictionis modum de (pio in priori propositionis parte sermo est.

Porro, in hoc iuvamur analogia quadam in causis efficientibus inventa, in quibus duplex vinus solet distinguui: nempe virtus (piae est propria agentis virtus, et virtus (piae dicitur instrumentalis. Et haec distinctio praesenti materiae proportionaliter applicata, satis apte discriminat utramque iurisdictionis rationem (piae in Ecclesia est agnoscenda. Sed ponderandi sunt distinctionis termini ne detur aequivocation! locus. — Nota igitur quod virtutis propriae nomine nunc intelligitur omnis virtus effectui proportionate, habens esse completum in agente, sive sit virtus naturalis, sive sit virtus

(1) Nota beno quod de ratione *moralis culpae* sen peccati est, ut sit contra legem divinam, eo modo (pii declaratus est in tractatu de Peccato personali, Introd. § 3-5. Proinde transgressio legis humanae, sive ecclesiasticae sive civilis, non est peccatum nisi quia ct in quantum est simul transgressio legis divinae quae iubet ut legitimorum superiorum iustae ordinationes serventur. Et ideo, quisquis legem humanam violat, isto tam in foro externo humani legislatoris, quam in foro interno Dei et conscientiae, respectivum reatum incurrit.

(2) Trident. Sess. XXIV, can. 6.

ex dono gratuito data. Unde per virtutem propriam non intelligitur praecise virtus quam agens habet a se; neque etiam sola illa virtus (piae Huit vel fluere potest ex principiis essentiae: neque iterum sola virtus quae inamissibiliter manet. quia quod virtus aliqua non permaneat, potest esse per accidens, ex hoc scilicet quod contingit subiectum non esse amplius susceptivum eius, sicut cum homo peccat mortaliter, et propter dispositionem contrariam gratiae amittit gratiam (piae de se erat perenniter permansura. Itaque virtus propria intelligitur ea (piae sive fluens ex principiis essentiae, sive supernaturaliter indita, ita perfecte subiecto inest, ut subiectum per eam constituatur in ratione causae principalis respectu effectuum ad (piae virtus praedicta ordinatur. Virtus vero instrumentalis generatim illa est (piae quoad suam radicem minime fixatur in subiecto, sed est in eo solummodo per modum fluentis ab alio cuius instrumentum fit, sicut potestas miraculorum in thaumaturge, vel virtus significativa in syllabis (piae formantur in voces. — Hac igitur explicatione praemissa, facile declaratur intentum, quia inrisdictio proprii fori comparatur virtuti propriae habenti esse completum et perfectum in subiecto. Unde sequitur quod ex ea procedit quidquid ut causa principalis vel ligat vel solvit Ecclesia. Inrisdictio vero fori interni comparatur virtuti instrumentali non habenti esse completum in instrumento, eo (piae ex natura rei in solo Deo esse potest tanquam in Ordinario, si ita loqui fas sit, id est, tanquam in principali indice cui index homo pure ministerialiter sive instrumentaliter deservit.

Manifestum itaque est, et ex praemissis notionibus satis superque constat, quod discrimen inter utrumque modum nequaquam consideratur secundum receptionem vel non receptionem immediatam potestatis a Christo, neque iterum secundum diversitatem ordinis vel naturalis vel supernaturalis. Nam sicut in anima Christi, tam propria virtus gratiae (piae instrumentalis potestas miraculorum erat immediate a Deo accepta, et ad supernaturalem ordinem pertinens, ita prorsus in Ecclesia, uterque iurisdictionis modus ordinis supernaturalis est, et aequaliter clauditur in divina institutione (piae verba evangelica exprimunt: *quiaecumque alligaveritis*, etc. Sed discrimen totum est penes diversam essendi ra-

tionem, cui respondet diversus exercitii modus et diversa materiae assignatio, prout nunc per partes paulo distinctius (leclarandum venit.

Prior consideratio esse debet de iurisdictione quam Christus contulit Ecclesiae in proprium, et primo de actu. secundo de materia eius.

Quod attinet ad actum, dico inrisdictionem hanc esse primo et principaliter ad ligandum, et quidem ligamine legis. Ratio est in promptu. Nam omne iurisdictionis exercitium in ligando et solvendo adaequate reponitur. Nunc autem nemo solvere potest *propria sua auctoritate*, nisi id cuius alligatio a propria pariter auctoritate dependet: et hoc modo (loquendo de iurisdictione quae subiecto inest tanquam causae principali, omnis solvendi potestas ad potestatem ligandi consequitur. Rursus potestas ligandi primo et originaliter in potestate legifera consistit, quia ligatio ad poenam esse non potest nisi prae-supposita ligatione ad aliquid vel agendum vel omittendum, (pia est per legem. Ergo a primo ad ultimum, inrisdictio (piam in proprio suo foro exercet Ecclesia, est per prius ad ligandum ligamine legis.

De materia autem in qua haec eadem ligandi potestas versatur, generatim dicendum quod est omnis materia in qua esse potest ratio medii ad finem regni coelorum. Constat ex verbis Christi ad Petrum: *Tibi dabo clares regni coelorum, et quodcumque ligareris super terram* (utique in proprio ordine regni cuius claves tibi traduntur), *erit ligatum et in coelis*. Subintelligitur tamen ex natura rei limitatio inhaerens omni potestati (pia hominibus in proprium datur, et ab hominibus in proprio eorum foro est exercenda. Nam etsi lex ecclesiastica illa sit (pia per potestatem supernaturalem fertur, adhuc tamen statuitur per potestatem quae propria hominum effecta est, iuxta declarationes superius traditas § 1. Est igitur de iis solis quae humanae providentiae subsunt, et iu summa, intra fines legis humanae continentur, prout lex humana condiditur a divina (1). Sensus itaque est: Tibi dabo claves regni

(1) Ad rom Suarez, l. 1, de legibus, c. 3: « Praeter has (leges civiles) « Christiana religio recognoscit leges ecclesiasticas seu canonicas, quas

coelorum, ut habeas potestatem ligandi quidlibet super terram in ordine ad finem huius regni, idque intra eam latitudinem quae in quocumque ordine homini legislatori semper assignatur (1). Nihil igitur superest nisi ut declaretur, quinam illi limites sint, intra quos semper continetur ex natura rei propria hominum iurisdictio, sive sit ordinis naturalis, sive supernaturalis quoad finem atque originem.

â

V'»
b.

-r

Porro prima limitatio in hoc est, quod legi humanae soli actus externi *per w et directe* subiiciuntur. Nam illa sola per se et directe sub potestate hominis legislatoris cadunt, ad quae humana providentia se extendit, et de quibus potest homo indicare (2). Atqui homo videt ea (pia parent, Deus autem intuetur cor, ut dicitur 1 Reg. XVI-7. Et ideo Apostolus prohibet horum indicium, dicens 1 Cor. IV-5: *Nolite ante tempus indicare, quoadusque veniat Dominus qui manifestabit consilia cordium*, etc. Quod autem nulla sit in praesenti admittenda exceptio pro lege ecclesiastica, diserte apparet ex lacto. Nam si lex ecclesiastica posset per se ac directe in actus interiores, possent quoque pro actibus pure internis esse censurae et excommunicationes latae saltem sententiae,

« aliqui non humanas, sed divinas vocant, eo quod ab speciali potestate
« a Deo specialiter data deriventur, et ad supernaturalcm iineni referan-
« tur. Ke tamen vera humanae sunt.... Et ratio est quia per voluntatem
« humanam proxime constituuntur, licet a civilibus differant in potestate
« a qua proxime manant, et in tino, ct in materia, ut postea videbimus ». Et infra, l. 3, in Prooemio: « Lex humana in civilem ct canonicam distin-
« guitur.... Inter eas vero notari potest differentia, quia lex civilis est
« mere naturalis ordinis quoad suam originem ct potestatem.... At vero
« lex canonica proprie est illa quae ab hominibus fertur per potestatem
« supernaturalcm ».

(1) Cactorum, quia huic potestati annectitur infallibilitas exercitii, hoc sensu scilicet quod suprema potestas legifera in Ecclesia, ex assistentia Dei habet nt non possit a sua legitima materia unquam exorbitare, quidquid *de facto* ligatur ab hac suprema potestate, *iure etiam* ligatur. Et ideo, etsi potestas ligandi non sit illimitata quoad ius, verificatur nihilominus ad litteram id quod dixit Christus: ligatum et ratihabitum foro in caelis, quidquid per supremam potestatem ecclesiasticam de facto ligabitur in terris. Ibi ergo a facto ad ius valet illatio, quae certo illatio alibi non valet.

(2) S. Thom. 1-2, Q. 91, a. 1; et Q. 100, a. 9.

id est, ipso facto incurrendae et citra omnem sententiam *ab homine*. Et ratio est quia quidquid a lege directe prohiberi potest, per legem etiam potest puniri. Sed nihil magis contrarium certissimis principiis iuris canonici, quam quod poena fori ecclesiastici incurratur unquam ratione delicti per se occulti (1), id est mere interni. Quin imo, quoties in aliqua materia adiungitur obligationi legis divinae obligatio legis ecclesiasticae, expressa doctorum sententia est. quod obligatio ista, praecise in quantum superadditur obligationi divini iuris. non allicit directe nisi actum externum. Hinc in Bulla *Ineffabilis*, post dogmaticam definitionem immaculatae conceptionis Deiparae, signanter dicitur: « Si qui secus ac a Nobis
« definitum est, quod Deus avertat, praesumpserint corde
« sentire, ii noverint ac porro sciant se proprio indicio condemnatos naufragium circa fidem passos esse..., ac praeterea,
« facto ipso suo semet poenis a iure statutis subiicere, si quod
« corde sentiunt, verbo aut scripto aut alio quovis externo modo
« significare ausi fuerint*.

Dixi tamen, solos actus externos cadere *per se et directe* sub propria potestate ligandi Ecclesiae. Minime enim diffitendum est quin sub obligatione legis cadant, *indirecte et concomitante*). omnes actus interni qui cum externo coniunguntur tanquam necessarii ad eius validitatem, vel ad eius honestatem, vel ad eius esse morale. Ad validitatem quidem, sicut intentio in confectione sacramentorum: ad honestatem vero, sicut dolor de peccatis in confessione: denique ad esse morale, sicut animus orandi potius quam addiscendi vel refri-

(1) Nota distinctionem inter occultum per se et occultum per accidens.
« S: quis incidit in haeresim interius, et solus secum loquendo verbo
« exteriori profert submississimo illam haeresim, est excommunicatus,
« quamvis sit omnino occultus, quia actus exterioris locutionis subiacet
« humano iudicio secundum se, quamvis carcat testibus.... Et ex inadvertentia huius distinctionis, scilicet de occulto per se et occulto per
« accidens, multi in hac re erraverunt.... Actus enim interiores puri
« sunt in genere occultorum per se, quia ex propria natura habent quod
« sint iudicio humano ignoti. Actus autem exteriores sunt de genere
« occultorum per accidens, quia ex propria natura subsunt cognitioni
« humanae; possunt namque sensibus percipi, sed ex hoc quod fiunt
« sine teste, occulti sunt ». Caietan. Tract. 1, de auctoritate Papae et Concilii, c. 19.

à-

candi memoriam in horarum canonicarum recitatione. Et ratio est quia legislator ecclesiasticus praecipit actus externos ut sunt conducentes ad finem regni coelorum, adeoque ut sunt validi, honesti, et morales. Hinc necesse est ut sub obligatione legis veniant actus etiam interni qui ad hoc requiruntur. Quanquam sub dicta obligatione non veniant per se et ratione sui, sed ratione actus externi tantum, et ideo non obstat quod de his nequeat homo indicare, quia non oportet ut potestas punitiva legis humanae se extendat ad omnia quae solum indirecte et concomitante! ab ea praecipiuntur.

Altera quoque limitatio est, quod lex humana non potest omnia (piae male fiunt prohibere, sed solum graviora, et praecipue quae sunt in aliorum nocumentum. Nec potest indiscriminatim praecipere omnia quaecumque habent de se ordinem ad finem, sed solum ea (piae sunt magis necessaria (praesertim ad bonum commune), vel saltem facile portabilia ab hominum multitudine cui lex imponitur. Ratio est quia omnis lex humana viget in foro externo, in quo quidem non expedit prohibere omnia mala, quia inde sequeretur quod multa etiam bona tollerentur, et impediretur utilitas boni communis quod est necessarium ad humanam conservationem (1). Sed et multo minus expedit inhere omnia bona, quia imperfecti (pii sunt maior pars multitudinis hominum, huiusmodi praecepta ferre non valentes in deterius abirent, iuxta illud (piod dicitur Prov. XXX-33 : *(lui vehementer emungit, elicit sanguinem*, et Mattii. IX-7 : Si vinum novum, id est, praecepta perfectae vitae, mittatur in utres veteres, id est in homines imperfectos, utres rumpuntur et vinum effunditur, id est, praecepta contemnuntur, et homines ex contemptu ad peiora mala prorumpunt (2). Unde Augustinus, lib. 1 de lib. arb. c. 5: « Videtur ergo mihi, et legem istam quae populo regendo scribitur, recte ista permittere, et divinam Providentiam vindicare. Ea enim vindicanda sibi haec lex populi assumit..., quanta possunt per hominem regi. Illae vero culpaе alias poenas aptas habent, a quibus sola mihi

(1) S. Iboni. 1-2, Q. 91, a. 1 in corp. — Cf. etiam, de Matrimonio, Tbes. 42 ad 4>mi.

(2) S. Thon». 1-2, Q. 96, a. 2 ad 2

« videtur posse liberare sapientia ». Verum de his in materia de legibus amplior habetur explicatio.

Nunc autem, iis suppositis limitibus qui ex natura rei circumscribunt omnem potestatem legiferam hominibus datam, nulla omnino materia est ad finem regni coelorum ordinem dicens, circa quam pleno iure non exerceatur ligandi potestas in Ecclesia. Nec in praesenti valet distinctio inter ea quae iuris divini sunt, vel secus. Nam etsi iurisdictio ecclesiastica non respiciat ea (pia sunt iuris divini formaliter ut talia, adhuc tamen respicit illa materialiter et identice : pro tanto scilicet, id quod est iure divino vel iussum vel prohibitum, potest per legem quoque ecclesiasticam vel iuberi vel prohiberi, sicut per ipsam legem civilem in ordine ad finem felicitatis temporalis prohibentur multa a quibus interdicit lex divina, puta homicidia, furta, et alia huiusmodi. In hoc ergo, alia ratio est de potestate ligandi et de potestate solvendi, quia inferior nusquam potest propria auctoritate solvere quod superior ligavit, sed bene potest ligare in suo proprio foro, (quod ligatum est et ligatum manet in foro superiori. Et sic est de lege fidei v. g., et pluribus aliis, (pia cum sint leges divinae, fiunt simul leges ecclesiasticae, et ex consequenti sanciantur censuris caeterisque poenis fori externi, a quibus propria auctoritate absolvit Ecclesia, sicut propria pariter auctoritate inducit legis obligationem, non praecise ut divini, sed ut ecclesiastici iuris est.

Et hactenus quidem de iurisdictione quae in Ecclesia est tanquam in causa principali.

§ 3.

De iurisdictione autem instrumental! dicendum quod non est ad ligandum ligamine legis. Haec enim iurisdictio non versatur nisi in iis quae eum ad iurisdictionem Dei propriam pertineant, adhuc tamen aliquod Ecclesiae ministerium requirunt. Porro leges divinae *reduplicatin' ut tales*, de integro continentur in deposito revelationis, et nullo interposito ligandi ministerio, vim suam obligativam immediate exerunt. Unde consequens est quod in hac parte nihil aliud Ecclesiae relinquatur praeter munus custodiendi, proponendi, et interpretandi ; quod quidem munus ad potestatem magisterii.

non vero ad potestatem iurisdictionis noscitur pertinere. Sed si iurisdictio de (pia nunc sermo, minime est ad ligandum ligamine legis, restat ut sit principaliter ad solvendum. Si autem ad solvendum, vel ad solvendum leges ipsas a Deo latas, vel ad solvendum ligamina (piae ratione divinae legis, ac per hoc, in proprio Dei foro, a particularibus personis incurruntur. Atqui primum debet evidenter excludi, tum propter universalem traditionem Ecclesiae quae perpetuo professsa est se nihil posse in ipsas leges divinas, tum propter rationem quae facile deducitur ex verbis Domini ad Petrum: *Tibi dabo clares regni coelorum..., et quodcumque solveris super terram, erit solutum et in caelis*, ibi enim traditur Petro potestas solvendi in ordine ad finem regni coelorum, sed non potestas solvendi regnum coelorum. Quid autem sunt leges divinae, nisi ipsissima regni coelorum constitutiva, cum formaliter importent ordinationem hominum sub Deo tunc supernatural!, in qua propria regni coelorum ratio reponitur et constat? Ergo leges istae solvi nequeunt per quamcumque potestatem, sive principalem sive instrumentalem, per quam regnum coelorum administrari debet, non destrui. Unde tandem superest ut instrumntalis iurisdictionis quae nunc in considerationem venit, solum esse possit ad solvendum ligamina quae ratione divinae legis in particularibus personis inducuntur, videlicet vel ligamina obligationum (piae incurruntur ratione sublectionis ad legem, vel ligamina culparum (piae incurruntur ratione violationis legis. De utroque genere aliquid specialiter annotandum.

In primis, quod ad obligationes attinet, distinctione opus est. Quaedam enim sunt quae immediate a lege divina oriuntur, indépendante! ab omni praevia determinatione humanae voluntatis, et de his non est dubium quin prorsus subtrahantur ab Ecclesiae potestate. Pertinent enim ad ipsam generalem constitutionem regni coelorum, cuius solutio sive ex toto sive ex parte, ut mox dictum est, nequit omnino Ecclesiae competere. Sed quaedam aliae obligationes sunt (piae etsi in virtute divinae legis contrahantur, adhuc tamen introducuntur per proprium actum voluntatis hominis, sicut obligationes voti, iuramenti promissorii, vel contractus sacri. De quibus specialis ratio est in ordme ad dispensandum, (plia opoituit occurrere defectui humana.* deliberationis quae

*>I

>ij Z

,*f ü

non potest omnia circumspicere, nec praevidere omnes circumstantias in quibus contingit ut minus expediens fiat obligatio illa quam spontanea sui liberi arbitrii determinatione ipse homo assumit in se. Et ideo, etsi haec obligationum ligamina in foro Dei sint, contracta, possunt nihilominus solvi per ministerialem potestatem quae in Ecclesia est, prout ex verbis evangelicis (Matth. XV1-19, XVIII-18) perpetua traditio perpetuusque ipsius Ecclesiae usus intellexit. Possunt, impiam, solvi; sed sub certis conditionibus. Semper enim requiritur ut sit salvus ordo iustitiae. Requiritur insuper ut intercedat causa insta et proportionata. quae ad ipsam validitatem actus est necessaria, quoties ex puro ministerio aliquis dispensat in lege non sua. Requiritur demum ut obligatio per specialissimam dispositionem non fuerit evecta ad eam conditionem in qua non est amplius connaturaliter solubilis. Et hoc ultimum dico propter obligationem matrimonii rati simul et consummati, ut in proprio tractatu late declaratum invenies.

Nunc autem praecipua materia in qua ex instituto Christi versatur ministerialis Ecclesiae iurisdictio. ipsa sunt ligamina peccati quae ingressum supernae beatitudinis ita impediunt, ut eorum solutio sit ad finem regni coelorum omnino necessaria. Sed haec in materia de Sacramento Poenitentiae fuerunt ex professo exposita, et ideo nulla ampliori declaratione in praesenti indigent. Solummodo nota quod etsi iurisdictio fori sacramentalis sit tum ad ligandum tum ad solvendum, adhuc tamen principaliter et per prius est ad solvendum. Nam processus iudicialis suam terminationem habere nequit nisi per sententiam efficacem remissionis seu solutionis, et sententia retentionis hunc solum effectum habet ut liget poenitentem ad sistendum se denuo, usquedum absolutio concedatur. Et simili quoque modo, ligatio ad satisfactionem sacramentalem tota est in ordine ad solutionem vinculorum peccati quantum ad poenam temporalem. Vere ergo dictum est in thesi, quod instrumentalis Ecclesiae iurisdictio est principaliter ad solvendum, et quidem ad solvendum ligamina illa quae non a lege ecclesiastica, sed a lege divina, sensu et restrictione hactenus declaratis, dependent.

Quia igitur, uti mox dictum est, in aliis theologiae locis tanquam in sede propria de praefata potestate iurisdictionis

ministerialis ex professo pertractatur, nihil erit addendum iis quae nunc de ea compendiose dicta sunt. Sed disputatio nostra abhinc et deinceps, ad iurisdictionem fori externi exclusive restringi debet: pro quanto scilicet, post considerationem de eius natura et obiecto in generali, veniendum est ad considerationem de singulis eius partibus magis in speciali, praesertim vero de potestate legislative, administrativa, et coactiva; nam ea (piae judiciariam potestatem spectant, peculiarem expositionem in theologia non requirunt.

THESIS XXII.

Legislative Ecclesiae potestas pro materia habet iam re» fidei et morum, <piae re» disciplinae. Sed in rebus fidei ei morum obligatio legi» eccle»ia»iicae adhaeretur obligationi fidei» divini: in materia vero disciplinae tota obligatio iuri» eccle»ia»tici est. Semper tamen exercitio Supremae potestati» legiferae annectitur infallibilitas», pro quanto ex licet a»»i»tentia habet Eccle»ia ut nunquam potest latuere disciplinam quae »lli opposita reguli» fidei et evangelicae auctoritatis.

• § 1.

Dictum est supra, quod res fidei et morum appellantur ea quae directa intentione a Deo revelata, in deposito ab apostolis tradito continentur. Quorum haec est distinctio, quod alia divinitus praecipiuntur tantummodo credenda, alia vero non modo credenda, verum etiam practicanda, eo quod regulam morum exhibeant quae et fide teneri debet, et opere adimpleri. Nunc igitur, quod ad utramque hanc materiam sese extendat legifera Ecclesiae potestas, dupliciter potest demonstrari.

Demonstratur primo ex his quae declarata sunt in propositione praecedenti. Nam ligandi potestas in Ecclesia minime restringitur ad ea sola quae iure divino praescripta non sunt, cum nihil sane prohibeat quominus inferior in suo proprio foro liget ea quae lege superiori ligata iam existunt. Hinc omnis materia quae ordinem habet ad finem regni coelorum, propria materia est in qua legifera potestas Petro et apostolis a Christo collata pleno iure exercetur, omnia inierim

intelligendo secundum explicationes datas superius. Sed in iis quae ad finem regni coelorum ordinem habent, principem locum profecto obtinent ea quae dicuntur res fidei et morum. Ergo circa ea, et quidem per prius, versatur legislativa potestas (piae in Ecclesia est. Idem quoque constat ex facto. Nam certe, quidquid sub interminatione poenarum fori ecclesiastici vel iubetur vel prohibetur, lege etiam ecclesiastica iubetur aut prohibetur. Semper enim poena legi respondeat necesse est, et sicut poenis futurae vitae sancitur divina lex. ita poenis ecclesiasticis lex ecclesiastica, civilibus civilis, atque ita porro. Nunc autem, quisquis percurrerit catalogum censurarum, statim videbit eas decerni in utraque materia fidei et morum, sicut patet in excommunicationibus latis contra haereticos, schismaticos, duellantes, simoniacos, procurantes abortum, etc.

Caeterum, evidens per se est quod legi divinae nihil deperit si fiat simul lex ecclesiastica. Immobilis enim atque intacta per omnia manet obligatio quae est ex iure divino, et solum adiungitur obligatio iuris ecclesiastici, ut iam in thesi superiori adnotavimus. Neque hoc otiosum atque supervacaneum censi debet, praesertim quia ratione adiunctae obligationis homo fit obnoxius correctioni et coactioni Ecclesiae: quae quidem correctio, vel praeventive deterrendo, vel consecutive puniendo, multum iuvat ad salutis finem et evitationem poenarum futuri saeculi oh violatam Dei legem incurrendarum. Denique, eadem est in praesenti ratio ac pro ipsa lege civili, de qua nemo dicet quod frustra prohibet furta vel homicidia, hoc scilicet nomine (piod ista per decalogum iam vetita intelliguntur.

Verum non omnia (piae ad fidelium operationem dirigendam necessaria esse possunt, in deposito divinarum legum continentur. Et verje, in humanis societatibus duo genera institutorum solent distingui. Primum genus comprehendit omnia (piae sunt immutabilia et fundamentalia. Alterum genus se extendit ad eas fundamentalium determinationes quae pro variis temporum seu etiam locorum adiunetis. societati semel constitutae ei in eadem sociali forma permanenti, vel neces-

sariae sunt vel utiles. Divinae itaque leges, sive quae continent ins tam naturale quam connatural© gratiae, sive «piae praestituunt positivam Ecclesiae organizafionem simul cum substantia cultus in sacrificio et sacramentis, ari primum genus pertinent. Alia vero omnia quae proprio nomine dicuntur *rex disciplinae*, determinationi praelatorum fuerunt simpliciter et absolute permissa, ita scilicet ut non solum adiuncta sanctione legis ecclesiasticae communiri possent, sed primo et per se ex huius legis praescripto obligatoria efficerentur.

Ibi ergo amplissimus est campus legiferae potestati relictus, in materia liturgica, administrativa, contentiosa, ascetica etc., prout apparet ex disciplinaribus decretis Conciliorum, bullis Pontificum, et codice iuris canonici. Ibi quoque elucet quam maxime differentia inter Ecclesiam et Synagogam. Nam Synagoga instituebatur ad certum tempus, et pro uno populo tantum : ad certum tempus, usquedum veniret fides quae revelanda erat, ut dicitur Gal. UI-23 ; pro uno populo tantum, in quo etiam vinculum politicum coincidebat cum vinculo religioso. Unde non fuerunt in Synagoga diversissima illa elementa (piae summam elasticitatem in organismo sociali requirunt, et non patiuntur quoad dispositiones disciplinares eam inflexibilitatem seu immobilitatem (piae institutionibus iuris divini propria est. Accedit quod Synagoga erat serva, figurata per Agar, cui ex consequenti cuncta in individuo usque ad minutas cultus caeremonias debuerunt praescribi. Sed Ecclesia, cum sit domina, et libera, et in sinu suo omnes terrae cognationes usque in saeculi finem comprehendens, longe diversae conditionis est. Et in hoc praecise cernitur mirabile legis christianae temperamentum, consentaneum destinationi eius ad universitatem populorum, quod praeter praecepta tum naturalia tum connaturalia gratiae, paucissima habet instituta positiva ab ipso Christo orta, quae ab omnibus, quae ubique, quae semper debent observari (1);

(1) « Populus timore constrictus tempore servitutis in Veteri Lege
« multis sacramentis onerabatur. Hoc enim talibus utile erat, ad deside-
« random gratiam Dei, quae per prophetas ventura caneatur. Quae ubi
« venit, ab ipsa Dei Sapientia homine assumpto a quo in libertatem
« vocati sumus, pauca sacramenta saluberrima constituta sunt, quoniam so-
« cietatem populi christiani, hoc est sub uno Deo liberae multitudinis,

reliqua vero omnia ad communis administrationem necessaria relinquit ecclesiasticae auctoritati pro variis temporum circumstantiarumque exigentiis ordinanda.

At cum in rebus disciplinae tota obligatio iuris ecclesiastici esso dicatur, nequaquam consequens est quod obligatio ista non sit in conscientia. Et ratio iam fuit in superioribus indicata, quia ipsa lex divina iubet ut legitimarum potestatum praescripta servantur. Cum tamen non iubeat immediate, sed solum supposita existentia legis humanae, qua ablata iam nihil, ideo haec duo inter se optime conciliantur: et quod obligatio ipsam conscientiam obstringat, et quod nihilominus iuris humani vel ecclesiastici et dicatur et sit.

De infallibilitate autem in rebus disciplinae breviter notandum quod tota esi sita in hoc, quod ex Spiritu Sancti assistentia habet suprema Ecclesiae auctoritas ut nunquam possit condere leges (piae revelatis regulis fidei et inorum sint quomodolibet oppositae. Id paucis expressit Pius VI in Bulla *Auctorem fidei*, ad propositionem 78 Pistoriensium: « Praescriptio Synodi de ordine rerum tractandarum in collationibus, (pia. posteaquam praemisit, in quolibet articulo « distinguendum id quod pertinet ad fidem et ad essentiam « religionis ab eo quod est proprium disciplinae, subiungit, « in hac ipsa disciplina distinguendum quod est necessarium « aut utile ad retinendos in spiritu fideles, ab eo quod est « inutile aut onerosius quam libertas filiorum novi foederis « patiatur, magis vero ab eo quod est periculosum aut noxium, utpote inducens ad superstitionem et materialismum' « quatenus pro generalitate verborum comprehendat et praescripto examini subiiciat etiam disciplinam ab Ecclesia « constitutam et probatam, *quasi Ecclesia quae Spiritu Dei regitur, disciplinam constituere posset non solum inutilem et « onerosiorem quam libertas christianiana patiatur, sed et pericu-*

« continerent. Multa vero quae populo Hebraeo, hoc est sub eodem uno « Deo compeditae multitudini imposita erant, ab actione remota sunt, « in fide atque interpretatione manserunt. Ita nunc nec serviliter alligant, et exercent liberaliter animum ». August, de Vera Relig. e. 17.

« *losam, noariam, inducentem in superstitionem et materialismum*: falsa, temeraria, scandalosa. perniciosa, Ecclesiae ac Spiritui Dei (pio ipsa regitur iniuriosa, ad minus erronea ».

Argumentum autem in primis desumitur ex demonstrata superius Ecclesiae sanctitate. Sanctitas enim principiorum in Ecclesia est ex integra causa, et non est qualiscumque sanctitas, sed sanctitas in vera fide fundata, (piae normam ac regulam habet in Christi evangelic. Nunc autem leges disciplinares sunt quaedam socialia principia per quae suum influxum in propria membra exserit Ecclesia. Si igitur necesse est ut ipsa sit sancta sanctitate principiorum, fieri nunquam poterit ut disciplina ab ea constituta et probata contrarietur regulis fidei et quibuslibet normis in evangelic praestitutis. Ex quo manifeste sequitur Ecclesiam esse infallibilem in statuenda disciplina, sumendo nunc infallibilitatem in sensu paulo supra declarato. — Accedit (piod ex verbis Christi, Matth. NXVII1-20, non minus infallibilis exhibetur Ecclesia in concreta et practica interpretatione revelationis, (piam in eius interpretatione dogmatica : *docentes eos*, inquit, *serrare omnia quaecumque mandavi colds*, et *ecce ego coldscum sum*, etc. Quod sane verum non esset, si per Ecclesiae leges possent aliquando amoveri fideles a rectitudine regulae evangelicae ili.— Huc etiam facit (piod Matth. XVI et XVIII, absolute asseritur fore ligatum in coelo, quidquid in terra ligaverit Ecclesia. Nunquam enim in coelo rati habetur id (piod in terra contra ius divinum quacumque ratione et modo praescribitur.

Et eadem infallibilitatis ratio valet quoad usus et consuetudines universalis Ecclesiae. Unde solet Augustinus ex eis sumere argumenta ad confirmationem dogmatum, hoc scilicet nixus principio, (piod regulae fidei nequaquam dissona esse possint. Sic confirmat dogma peccati originalis ex usu baptizandi infantes: « Quid ergo, inquit Serm. 293, n. 10, et in. «fans indiget liberatore? Plane indiget.... Testis est ipsa «mater Ecclesia suscipiens parvulum abluendum.... Quis «audet dicere testimonium contra tantam matrem? ». Et

(1) Hoc argumentum proportionuliter translatam ad regulam *evangelicae perjectionis*, ostendit quoquo infallibilem esso Ecclesiam in approbatione *Religionum*, ut constans atque unanimis Doctorum sententia fert.

l. l c. Cresc. n. 38, confirmat valorem baptismi ab haereticis collati, ex antiqua consuetudine Ecclesiae non rebaptizandi eos (pii ex haeresi ad Catholicam accedebant: - Neque enim, «inquit, parvi momenti habendum est, quod... hoc per universam Catholicam (piae toto orbe diffunditur observari placuit, (piod tenemus ». Et alibi, epist. 54, n. 6, insolentissimae insaniae esse dicit, disputare an sit approbandum id quod tota per orbem frequentat et servat Ecclesia.

THESIS XXIII.

Ex praenominato consequitur quod Ecclesiae auctoritas

invenitur in iustitia (ut loquar) in educatione, necnon in librorum impressione, editio, et lectio, in online ad puritatem fidei et integritatem.

Propositio est merum corollarium praecedentium, quia ei auctoritati competit potestas efficaciter providendi incolumitati fidei et morum, cuius tutelae et iurisdictioni tam quae ad fidem quam quae ad mores pertinent, fuerunt divina dispositione commissa. Haec autem auctoritas in societate baptizatorum, auctoritas est ecclesiastica. Consequitur ergo quod providentiae et regimini eius specialiter subiiciuntur ea a quibus maxime pendet sive fidei conservatio, sive Christianorum morum integritas. Sed et nemini dubium erit quin totius fere negotii summa in educatione iuventutis et perniciosorum repressione librorum reponatur. Ergo a primo ad ultimum relinquitur dicendum (piod Ecclesiae regimini in societatibus christianis specialiter subest tum iuventutis utriusque sexus institutio, tum librorum impressio, editio, et lectio, pro (pianto scilicet ratio spiritualis finis in iis involvitur.— Sed nunc generali argumento placet speciales adicere rationes (pioad utrumquo praedictorum.

Ei primo quidem, quantum ad ius in institutionem christianae iuventutis, manifesta occurrit ratio theologica. Nam sub Ecclesiae regimine est matrimonii sacramentum. Si autem

sacramentum, ergo et illud ad quod sacramentum qua tale, tanquam ad proprium ac principale finem ordinatur. Sed principalis huius sacramenti finis est proles educanda in cultum Dei, ad perpetuitatem Ecclesiae (piae in fidelium collectione consistit (1). Ergo regimini ecclesiastico subiaceat necesse est ipsa susceptae prolis institutio. — Praeterea, tanta est vis baptismi quo puer ecclesiasticae unitati aggregatur, ut quocumque modo collatus, etiam indebite et contra infidelium parentum voluntatem, puerum ipsum constituat sub Ecclesiae tutela ac iurisdictione, et ita quidem constituat, ut si Christianae eius educationi aliter provideri non possit, penes Ecclesiam ius sit et officium subtrahendi eum etiam a paterna potestate, uti alias in tractatu de baptismo ostensum est (2). Multo igitur magis Ecclesiae regimini subiacet institutio pueri baptizari, quando iuxta regularem naturae cursum et ordinem per parentes christianos est perficienda.

Hic autem animadvertas velim omnimodam differentiam quae in materia educationis attendi debet inter Statum et Ecclesiam. Quippe, principium sanctum et inviolabile est, attributiones socialis auctoritatis esse mensurandas secundum exigentiam boni quod est finis societatis. Hoc autem bonum semper requirit ut non temere ac promiscue in rebus privatorum sese ingerat socialis potestas. Omnis enim societatis ratio in eo stat, ut homines collaris viribus id obtineant quod soli obtinere non possent: et ad hoc necesse est ut iuvetur quidem atque intra debitos limites contineatur activitas individuorum, minime vero annulletur aut contra naturae ordinem opprimatur. Sicubi ergo per naturam ipsam sive individuus sive familiis provisum est satis, ibi non debet sese immiscere publica administratio. Et quia in educationem puerorum, qua parte ad ultimum beatitudinis finem refertur, Status non habet ullum ius proprium: quia insuper educationi eorumdem secundum quod ad temporalem vitam ordinandam confert, fuit abunde provisum a natura, sequitur quod educatio inventuris subtrahitur a iurisdictione civili, cui unum officium restat cohibendi excessus paternae potestatis, iuraque filiorum contra monstra parentum protegend.

(1) S. Thoiu. 1. 1 e. Gent. c. 78.
(2) Cf. do Sacram. Tom. I, The», 28,

Verumenimvero, quia in praesenti statu naturae elevatae requiritur prae primis institutio in religione supernaturali, cuius procuratio et magisterium fuerunt Ecclesiae concredita: hinc est quod in hac parte educatio filiorum non devolvitur parentibus nisi dependentor ab Ecclesiae regimine et suprema directione. Haec autem dependentia est directa, secundum quod educatio primo et principaliter consistit in formando cultorem Dei. seu hominem christianum in quantum huiusmodi. Est solum indirecta quoad litterariam et scientificam institutionem, ne scilicet eius occasione aliquid detrimenti capiat religionis et morum disciplina (1).

His argumentis quae ex natura rei deducuntur, addi secundo loco possunt documenta historica, quibus palam efficitur, (piam fuerit universalis et constans in societate christiana, etiam apud reges et magistratus politicos, persuasio de proprio Ecclesiae iure in materia educationis. Multa refert et congerit Bouix de Indiciis, part. 1, c. 6, prop. 6, quae vide apud ipsum.

Accedunt tandem recentissimae declarationes Sedis Apostolicae, ut patet ex quatuor propositionibus in *Syllabo errorum nostrae aetatis* relatis, a n. 45 ad 48: ¶ Totum scholarum pu-

ti) Est igitur usurpatio et naturalis iuris eversio, lex introducta de instructione obligatoria, praescindendo etiam ab impietate laicismi sive atheismi. Et simili modo, naturali iuri contrarium est monopolium (ut aiunt) universitarium, quo nulli relinquitur facultas docendi, nisi investitura a Statu accepta. Sed et iuri divino, pariter opposita censi debet omnis studiorum et educationis ordinatio in qua supremas partes haberet civilis auctoritas, etiamsi praedicta studiorum ratio non imponeretur per tyrannidem patribusfamilias, quibus adhuc integrum foret, vel ad scholas gubernii mittere filios, vel eos aliis magistris committere erudiendos. Et ratio est quia etsi in dictis circumstantiis non fieret iniuria parentibus, fieret tamen pueris, Ecclesiae, et Deo, ut ex praemissis constat. Proinde ius ingerentiae competens politicae auctoritati quoad scholarum regimen, in hoc dicimus consistere, quod salva in omnibus suprema Ecclesiae moderatione per ordinem ad fidem et mores, salva item libertate parentum in delectu magistrorum, praescribantur conditiones graduum per quos ad publicas functiones vel privilegia civitatis aperitur via, eorumdemque debitae collationi invigiletur. Nam hoc est habere ius in educationem, non quidem quantum ad substantiam, sed pure et simpliciter quantum ad effectus civiles; qui modus iurisdictionis competit Statui etiam circa matrimonium.

«blicarum regimen, in quibus inventus christianae alicuius
 < Reipublicae instituitur, episcopalibus duntaxat seminariis
 «aliqua ratione exceptis, potest ac debet attribui auctoritati
 « civili, et ita quidem attribui, ut nullum alii cuicumque
 ' auctoritati recognoscatur ius immiscendi se in disciplina
 « scholarum, in regimine studiorum, in graduum collatione,
 « in delectu et approbatione magistrorum. – Imo in ipsis
 « clericorum seminariis methodus studiorum adhibenda 'civili
 « auctoritati subjicitur. Postulat optima civilis societatis
 « ratio ut populares scholae quae patent omnibus cuiusque e
 « populo classis pueris, ac publica universim instituta, quae
 « litteris severioribusque disciplinis tradendis et educationi
 « iuventutis curandae sunt destinata, eximantur ab omni Ec-
 « clesiae auctoritate, moderatrice vi et ingerentia, plenoquo
 « civilis ac politicae auctoritatis arbitrio subjiciantur ad im-
 « perantium placita et ad communium aetatis opinionum
 « amussim.- Catholicis viris probari potest ea iuventutis in-
 « stituendae ratio, quae sit a catholica fide et ab Ecclesiae po-
 || testate seiuncta, quaeque rerum duntaxat naturalium scien-
 « tiam ac terrenae socialis vitae fines tantummodo vel saltem
 · primario spectet ». Vide etiam allocutionem Pii IX *In*
consistoriali, 1 Nov. 1850: *Quibus luctuosissimis*, 5 Sept. 1851:
Xunquani fore. 15 Dec. 1850: necnon et epistolam ad archie-
 piscopum Friburgensem, *Quuni non sine*, 14 Iul. 1804.

Quoad impressionem et editionem librorum satis erit in
 memoriam revocare decreta Tridentina. Primum est in Sess. IV:

Nulli liceat imprimere vel imprimi facere quosvis libros de
 « rebus sacris sine nomine auctoris, neque illos in futurum
 « vendere, aut etiam apud se retinere nisi primum examinati
 < probatique fuerint ab Ordinario, sub poena anathematis et
 ' pecuniae in canone Concilii novissimi Lateranensis appo-
 sita (1) ». Alterum decretum est in Sess. XVIII: « Cum
 " omnium primum animadverterit (Sacrosancta Synodus), hoc
 « tempore, suspectorum ac perniciosorum librorum quibus
 « doctrina impura continetur et longe lateque diffunditur.

(1) Conc. Later. V, Sesa. 10, de impress, libr.

« numerum nimis excrevisse..., censuit ut delecti ad hanc dis-
 quisionem Patres, de censuris librisque quid facto opus
 « esset diligenter considerarent, atque etiam ad eandem S. Sy-
 « nodum suo tempore referrent, quo facilius ipsa possit va-
 « rias et peregrinas doctrinas tanquam zizania a Christianae
 « veritatis tritico separare, deque his commodius deliberare et
 « statuere quae.... magis opportuna videbuntur ->. Tertium de-
 nique decretum est in Sess. XXV : « Sacrosancta Synodus...,
 « delectis quibusdam Patribus commisit ut de libris vel suspe-
 « ctis vel perniciosis quid facto opus esset considerarent, atque
 « ad ipsam S. Synodum referrent: audiens nunc, huic operi
 « ab eis extremam manum impositam esse, nec tamen ob
 « librorum varietatem et multitudinem distincte et commode
 « possit a Sancta Synodo diiudicari, praecipit ut quidquid
 « ab illis praescriptum est, Sanctissimo Romano Pontifici
 « exhibeatur ut eius indicio atque auctoritate terminetur et
 « evulgetur ».

Ex his palam fit, disciplinam *Indicis librorum prohibitorum* suas habere radices in ipso Concilio Tridentino, a quo ius novum novis modernae societatis conditionibus accommodatum originem sumpsit. Et re quidem vera, post inventam typographiae artem, nulla fuit disciplina populo christiano magis necessaria, quia nullum maius periculum fidei imminere potest, quam ex effrenata licentia quidlibet typis edendi (1 i. Nullum quoque praesidium magis religiose a fidelibus tenendum, quam observatio gravissimarum Ecclesiae legum contra promiscuam et indiscretam lectionem librorum heterodoxo-

(1) « Voltaire a été la sirène de l'impiété; ses chants entraînaient dans
 « le gouffre, et combien de malheureux n'y a-t-il pas précipités? CW
 « «MX gouvernements sages à éloigner les oreilles de la jeunesse du chant
 « mortel de la sirène». Laharpe, Apologie de la religion, c. 1.

(2) Egregie quidem cl. Magnier in recenti opusculo, *Critique d'une nouvelle exégèse critique*: « Un bon nombre (de jeunes catholiques), juste*
 « ment désignés par leurs riches aptitudes, leur travail et leurs connais*
 « sances préalables, il entrer dans l'élite des apologistes futurs, semblent
 « ne tenir aucun compte des défenses sévères édictées par les Souverains
 « Pontifes contre la lecture des livres hérétiques.... Ils ont d'ailleurs
 « perdu de vue ce fait essentiel que Dieu par une institution efficace,
 « visible, permanente, a pourvu à la conservation des vérités de la foi....

THESIS XXIV,

¶ 1 potestatem legislativni demum coimmediatim potest coactiva, «piaie «iceret I* poenis, non spiritum in motio, seti et temporalibus ac corporalibus coerceat contumaces. Quidquid autem sit de quaestione controversa, an Ecclesia per se Ius gladii immediate possideat, necne, dicendum saltem est quod recte et legitime ad coercionem dissidentium vim potentiae saecularis invocare potuit, et foro civili tradere incorrigibiles haereticos, capitali etiam poena plectendos.

§ 1.

Potestas coactiva est potestas puniendi seu infligendi poenam, nam coactio legis est per metum poenae, ut dicitur in 10 Ethicorum. Qua in re consideranda est differentia inter poenas de quibus nunc agitur, et poenitentias. Nam poenitentiae sunt poenae satisfactoriae, de quarum ratione est ut voluntarie assumantur in recompensationem culpaie: voluntarie, impiam, etsi forte ex obligatione, ut patet de satisfactionibus (piaie in foro sacramentali iniunguntur. Et quia poena satisfactoria semper voluntaria est, ideo diminuit aliquid de ratione poenae, ut docet S. Thomas 1-2, Q. 87, a. 6. « Est enim, inquit, de ratione poenae quod sit contra voluntatem. « Poena autem satisfactoria, etsi secundum absolutam considerationem sit contra voluntatem, non tamen ut nunc, et per hoc est voluntaria. Unde simpliciter est voluntaria, secundum quid autem involuntaria ». Involuntaria quidem, hoc sensu quod opponitur naturali inclinationi voluntatis (piaie ex sese appetit bene esse ; voluntaria vero simpliciter, secundum quod libere assumitur in reparationis finem. At

« Subjugues par le prestige du savoir putatif de l'école critique, ils ne sont plus choqués de l'erreur, parceque les ténèbres amassées dans leur esprit, jointes à Véloignement du flambeau révélateur tenu par l'Eglise, les mettent hors d'état de la voir. Comment nous étonner qu'en des conditions si malheureuses ils ne distinguent pas la pauvreté du fond des apparences trompeuses qui la dissimulent, et s'attachent aux nouveautés quelque vaines qu'elles soient »,

poena de qua in praesenti, illa est quae non est voluntarie assumpta, sed ab extrinseco venit, et pro tanto pertinet ad coactionem. Nec refert quod possit a reo patienter sustineri, et hac de causa obtinere vim satisfactionis coram Deo: nam hoc est per accidens, habito respectu ad propriam naturam eius, quae sequenti definitione recte declaratur: *Malum passionis aut privationis, delicti causa auctoritate, publica inflatum, ut omnes a perturbando ordine unicuique societati proprio deterreantur* (1).

Distinguuntur autem in thesi poenae spirituales a poenis temporalibus ac corporalibus. Sed hic nota quod duplici modo potest aliquid dici spirituale. Primo quidem, in quantum proportionem habet ad finem spirituales obtinendum, et sic omnes poenae (piae infligit Ecclesia dici debent spirituales, quia non decernuntur nisi per ordinem ad spirituales finem, et secundum quod ratio huiusce finis requirit. Deinde vero aliquid dicitur spirituale secundum absolutam entitatem, et sic locus est distinctioni inter poenas spirituales et temporales quas edicit forum ecclesiasticum. Nam spirituales dicuntur illae quae privant spiritualibus bonis, puta suffragiis Ecclesiae et sacramentis; temporales (piae privant bono aliquo temporali vel corporeo: mixtae quae utrumque privationis genus important, sicut videre est in excommunicatione (piando ad plenam excommunicationis rationem pertingit, teste Ioanne XXII in constitutione *Licet iuxta*.

Assertio est certissima Ecclesiae sententia, firmata constanti praxi Pontificum et Conciliorum oecumenicorum, necnon et manifestis dispositionibus iuris canonici; cuius contradictoria, sin minus haeretica, at' certe erronea dicenda est, iuxta illud Bullae *Auctorem fidei*, ad propositionem quintam Pistoriensium: « (Propositio Synodi) qua parte insinuat, Ecclesiam « non habere auctoritatem subiectionis suis decretis exigendae « aliter (piae per inedia quae pendent a persuasionem; quatenus intendit, *Ecclesiam non habere collatum sibi a Deopotentem, non solum dirigendi per consilia et suasionem, sed etiam « iubendi per leges, ac devios contumacesque exteriore indicio « ac salubribus poenis coercendi atque cogendi: inducens in « systema alias damnatum ut haereticum ».*

(1) Ita Tarquini, <p. cit. n. 25.

Quanta cura, ubi Pius IX post enumeratos varios nostrae aetatis errores, inter quos recensetur et opinio statuens: *Ecclesiae ius non competere violatores legum miarum poenis temporalibus coercendi*. concludit: « Itaque omnes et singulas
« pravas opiniones ac doctrinas singillatim hisce litteris com-
« memoratas auctoritate nostra apostolica reprobamus, pro-
« scribimus, atque damnamus, easque ab omnibus catholicae
« Ecclesiae tiliis veluti reprobatae, proscrip-tas, atque damnatas
« omnino haberi volumus et mandamus » (1).

Generale argumentum dabit S. Thomas 1-2, Q. 87, a. 1:
« Ex rebus naturalibus ad res humanas derivatur ut id quod
« contra aliquid insurgit, ab eo detrimentum patiatu-r....
« Unde in hominibus hoc ex naturali inclinatione invenitur.
« ut unusquisque deprimat eum qui contra ipsum insurgit.
« Manifestum est autem quod quaecumque continentur sub
« aliquo ordine, sunt quodammodo unum in ordine ad prin-
« cipium ordinis; unde quidquid contra ordinem aliquem in-
« surgit, consequens est ut ab eo ordine et principe ordinis
« deprimatur. Cum autem peccatum sit actus inordinatus,
« manifestum est quod quicumque peccat, contra aliquem
« ordinem agit, et ideo ab ipso ordine consequens est quod
« deprimatur, quae quidem depressio poena est. Unde secun-
« dum tres ordines quibus subditur humana voluntas, triplici
« poena potest homo puniri. Primo enim subditur humana
« natura ordini propriae rationis: secundo ordini exterioris
« hominis gubernantis vel spiritualité! vel temporaliter: tertio
« subditur universali ordini divini regiminis. Quilibet autem
« horum ordinum per peccatum pervertitur, dum ille qui
« peccat, agit et contra rationem, et contra legem humanam,
« et contra legem divinam. Unde triplicem poenam incurrit:
« unam quidem a seipso quae est conscientiae remorsus, aliam
« vero ab homine, tertiam vero a Deo ». Hinc ergo efficitur
quod lus puniendi est necessario connexum cum iure impe-
randi, ita ut quicumque auctoritate legifera instruitur, au-
ctoritatem etiam habeat muniendi suam legem sanctione con-
venienti. Et quia de principio generali nemo dubitat, unum
restat de duobus. Vel enim denegatur Ecclesiae legislativa
potestas, et tunc iterum reducimur ad ea quae sunt superius

(1) Donzingcr, n. 1546-1547.

demonstrata, vel si ei conceditur, ipso facto conceditur quoque potestas coactiva per poenas saltem spirituales. Proinde tota controversia quae adhuc residua esse potest, spectat poenas temporales, de quibus sint sequentia argumenta.

In primis, quod penes Ecclesiam sit potestas puniendi contumaces, etiam temporalibus ac corporalibus poenis, probatur ex verbis Christi ad Petrum, Ioan. XXI-17 : *Pasce ore* meas*. In hac enim pascendi auctoritate amplissima importatur quidquid ad conventionis gregis regimen requiritur. Ad oves autem convenienter regendas non solum indiget pastor facultate dirigendi, sed etiam coercendi per media corporalia, sicut cum mittitur canis ad mordendum caudam oviculae aberrantis. Neque in hoc fallit applicatio ad gregem hominum, nam poenae pure spirituales facilius contemnuntur, et parum movere solent carnales animas, eo quod licet reipsa in seipsis graviores sint, tamen earum nocumentum non ita sensibiliter percipitur.

Requiruntur itaque poenae temporales ad emendationem delinquentium: et toto coelo aberrant qui dicunt medium corporalis coercitionis, nedum sit medium aptum ad finem intentum, esse potius obstaculum, puta seminarium hypocrisis et quoddam inductivum in fictam religionis professionem. Hoc enim per se loquendo est falsissimum (li, etsi per accidens ex indiscreta applicatione remedii talia inconvenientia sequi posse non diffiteamur. Et re quidem vera, si quis recte consideret, videbit quod etsi timor poenarum quae a legibus humanis determinatae sunt, non possit esse verum ac proprium virtutis et professionis christianae fidei motivum. adhuc tamen est de se medium efficacissimum inducendi homines ad resipiscentiam, et ad laudabilem ac bonam voluntatem concipiendam: tum (plia, ut dicit Angelicus 1-2, Q. 92, a. 2 ad 411ω, < per hoc quod aliquis propter metum poenae incipit assue-
« fieri ad vitandum mala et ad implendum bona, perducitur
< quandoque ad hoc quod propria voluntate hoc faciat » : tum
quia iuxta Augustinum, epist. 93, n. Ili, « timendo quod pati
« non vult, vel relinquit impediens animositatem, vel igno-
« ratam compellitur cognoscere veritatem, ut timens vel res-

i-l '3k'

t . . .

11

(1) line facit uotiesinunn illud I'rov. X11I-2I : *Qui parcit rirgae, adit lilium κινηη ; qui autem diligit illum, inxlauhr erudit.*

« puat falsum de (pio contendebat, vel quaerat verum quod
«nesciebat, et volens teneat iam quod nolebat» (1).

Requiruntur praeterea corporales coercitiones ad tutelam communis ac publici boni. Si enim aliquis in tantum pertinax inveniatur ut de resipiscentia eius vix ac ne vix quidem sperari possit, semper tamen manet necessitas coercendi illum, vi corporali adhibita, ne aliis noceat, eorum fidem corrumpens. Unde Hieronymus in cap. 5 epist. ad Galatas: « Doctrina perversa ab uno incipiens vix duos aut tres primum
« in exordio repetit auditores: sed paulatim ut cancer serpit in corpore, et iuxta vulgare proverbium, unius pecudis
« scabies totum commaculat gregem. Igitur et scintilla statim
« ut apparuerit extinguenda est, et fermentum a massae vicinia semovendum, secundae putridae carnes, et scabiosum
« animal a caulis ovium repellendum, ne tota domus, massa.
« corpus et pecora, ardeat, corrumpatur, putrescat, intereat.
« Arius in Alexandria una scintilla fuit, sed quia non statim
« oppressa est, totum orbem eius flamina populata est».

Aliud quoque argumentum sumitur ex sanctionibus iuris canonici. Tn quo quidem per prius observes velim, argumen-

ti) Fuerat aliquando Augustinus in ea sententia, nominem de hneresi vel schismate cesso*cogendum ad Ecclesiae unitatem, sed solum verho esso agendum, disputatione pugnandum, ratione vincendum, *ne fletot catholicos haberemus, quos apertos haerclicos noveramus*. Sed postea sententiam mutavit, ipsa experientia convictus. « Nam, inquit, primo mihi
« opponebatur civitas mea, quae cum tota esset in parte Donati, ad unitateni catholicam timore legum imperialium conversa est; quam nunc
« videmus ita huius vestrae animositatis perniciem detestari, ut in ea
« nunquam fuisse credatur. Ita aliae multae quae mihi nominatim commemorabantur, ut ipsis rebus agnoscerem etiam in hac causa recte
« intelligi posse quod scriptum est: *Da sapienti occasionem, ct 'sapienlior erit...* Ilis omnibus harum legum terror, quibus promulgandis reges
«serviunt Domino in timore, ita profuit, ut nunc alii dicant: Iam hoc
« volebamus, sed Deo gratias qui nobis occasionem praebuit iamiamqno
« faciendi, et dilationum morulas amputavit.... Alii dicant: Nesciebamus
« hic esso veritatem, nec eam discere volebamus, sed nos ad eam cognoscendam metus fecit intentos, etc. ». Epist. 93 ad Vincentium, n. 17-18.
— Cf. etiam l. 2 Retract, c. 5: «Nondum expertus eram.... quantum
« eis (schismaticis) in melius mutandis conferre possit diligentia disciplinac ».

tum hoc fundari in demonstrata superius infal)ibilitate quoad res disciplinae. Haec enim infallibilitas in eo est, ut Ecclesiae legislatio nihil continere possit quod contrarietur iustitiae ei normae rectitudinis evangelicae. Ex quo statim sequitur quod si (piae poenae ibi decretae reperiantur. eo ipso dicendae sint vere pertinere ad iurisdictionem ecclesiasticam, nam alias forent iniustae, tyrannicae, et per nefas oppressivae humanae libertatis. Atqui poenae temporales in iure ecclesiastico contra delinquentes passim decernuntur. Vide ad exemplum l. 5 Decretal. Tit. 7 de haereticis, cap. *Ad abolendam*, cap. *Vergentis*, cap. *Excommunicamus*. Item Bullam Martini V *Inter cunctas* in Concilio Constantiensi, ubi iubetur ut si quis ab Ecclesiae Romanae fide discesserit, contra eum procedatur *etiam privatione bonorum et dignitatum temporalium, etiam per captiones et incarcerationes aliasve corporeas poenas, nulla delinquentium excepta classe, quavis mundana praefulgeant dignitate*. Item Tridentinum Sess. IV, ubi muleta pecuniaria statuitur contra imprimentes libros de rebus sacris absque approbatione Ordinarii. Et Sess. XXIV, c. 8 de Reformatione matrimonii, ubi iubentur mulieres sive coniugatae sive solutae (piae cum adulteris seu concubinariis publice vivunt, si ter admonitae non paruerint, *ab Ordinariis locorum e.r officio graviter pro modo culpa puniri, et extra oppidum vel dioecesim, si id eisdem Ordinariis videbitur, invocato si opus fuerit brachio saeculari, eiici: aliis poenis contra adulteros et concubinos inflictis in suo robore permanentibus*. Et Sess. XXV. cap. 3 de Reformatione, per totum, item alia permulta quae refert et congerit Benedictus XIV, de Synodo l. 10, c. 9, ubi si libuerit, amplam reperies collectionem monumentorum ex veteribus Conciliis, a Constantino Imperatore (pio primum tempore Ecclesia suam disciplinam sine impedimento explicare coepit), usque ad medium aevum.

Hactenus sermo tait de poenis temporalibus, quae tamen ad poenam sanguinis, puta mortis vel mutilationis non per-
tingunt. De hac enim poena certissime constat quod *nunquam* fuit lege vel indicio Ecclesiae aut decreta aut indicta. Et hinc processit apud canonistas et theologos controversia in utram-

que partem usque nunc agitata, utrum sit necne penes Ecclesiam ius gladii, quod ab ipsamet immediate exerceatur. Porro ab eiusmodi disputatione (piae satis otiosa videtur, visum est abstrahere, ut in iis (piae certa sunt, et in confesso esse debent apud omnes catholicos, unice consistamus. Haec autem ad tria capita facile reducuntur.

Tn primis pro certo tenendum, per se honestum et iustum essem puniantur morte qui graviter perturbant ordinem societatis religiosae seu ecclesiasticae, ut constat ex damnatione propositionis 14^{ae} Toannis Hus in Concilio Constantiensi (1), et propositionis 33^{ao} Martini Lui heri in Bulla Leonis X *E.τ. surge Domine* (2). Et re quidem vera, non est ullatenus dubitandum quin penes auctoritatem publicani sit ius puniendi poena capitali reos atrociorum criminum, tum ut abscindatur a corpore sociali membrum graviter nocivum et corruptivum boni communis, tum ut alii videntes tanta poena puniri scelera huiusmodi, efficaciter ab eis perpetrandis deterreantur.

Et non est nec esse potest circa hoc specialis controversia, cum principium ipsum communi iure gentium confirmetur(3). Hoc itaque supposito, formatur argumentum. Nam si iustum est morte plectere eos qui propter homicidia et alia similia civitati temporali graviter nocent, multo magis licitum erit capitali poena animadvertere in eos qui ordinem civitatis spiritualis a fundamentis perturbant, fidem corrumpentes et veneno suae impietatis occidentes animas. Quanto enim bonum alicuius societatis est altius, tanto efficacius oportet consulere conservationi eius, deterrendo perturbatores et resecando membra reliqui corporis corruptiva. Nihil autem est quod gravius perturbet ordinem societatis spirit ualis (piam haeresis, cum fides sit totius salutis fundamentum et radix. Unde qui in aliis corrumpit fidem, adimit eis primum principium spi-

11) « Doctores ponentes quod aliquis per censuram ecclesiastici emendandus, si corrigi noluerit, saeculari indicio est tradendus, pro certo sequuntur in hoc pontifices, scribas, et Phariseeos qui Christum non volentem eis obedire in omnibus, dicentes : *Nobis non licet interficere quemquam*, ipsum saeculari indicio tradiderunt; et tales sunt homicidae graviores quam Pilatus ».

(2) «Haereticos comburi, est contra voluntatem Spiritus».

(3) Cf. S. Thom. 2-2, Q. 64, a. 2-3.

ritualis vitae, et est gravior homicida quam qui aufert vitam corporalem (1).

Nihilominus dicendum est secundo, exercitium auctoritatis in causa sanguinis, regulariter *saltem* loquendo, non pertinere ad Ecclesiam; idque non propter minorationem aliquam iurisdictionis, sed propter solum defectum congruentiae. Considerandum enim est, quasdam esse convenientias in administratione iustitiae inter homines necessario servandas, per quas bono ordini consulatur, necnon et existimationi qua apud subditos publica auctoritas communiri debet. Sicut ex. gr., magistratus civilis qui sine dubio ius habet decernendi capitalem poenam, non ideo dicendus est posse convenienter suscipere in se exsecutoris partes. Neque enim oportet ut qui in sublimitate, teste Apostolo, est constitutus, propria manu malefactores occidat, carnificis agendo personam. Ex hoc enim contingeret eum vilescere in existimatione hominum, et cum aliunde ministerium eius in melioribus sit ordinatum, inconvenit ut ignobili se ingerat servitio, non praecise ex defectu iuris, sed propter annexam actioni vilitatem quae non decet publicae potestatis detentorem. Sicut etiam inulta sunt quae gregarius miles laudabiliter facit, et non decenter faceret dux exercitus, eo quod infimum ministerium non proportionatur nobilitati supremae dignitatis. Quamvis si forte occurreret necessitas, id est, si salus exercitus requireret ingerendam ducis etiam in minoribus, laudabiliter ageret ille quae alias ipsum dedecuisissent; ratio enim necessitatis dignificat multa quae regulariter non conveniunt. — Nunc autem convenientiae sunt diversae in diversis pro munerum et functionum varietate 2). Sicut alia sunt quae in milite

(1) Cf. S. Thom. 2-2, Q. 11, a. 3, et Bellarm. de Laiois, c. 21 circa Ilflom. — Quin et c conspectu felicitatis praesentis vitae, crimen sociale est, fidem destruere: « Foi des humbles! Dernier trésor de consolations «pour la pitoyable humanité! Combien ceux qui te combattent sont « malfaisants et coupables, et combien je le fus moi-même qui me ro- « proche plus d'une page dictée par l'ironie et par l'orgueil ! » (F. Coppée, *La bonne souffrance*, IX). — « Devant ces pauvres gens on prières, « l'incrédule se dirait alors, je suppose, que ce fut une folie et un crime « do combattre chez les humbles la foi qui les faisait s'aimer les uns « les autres, et espérer en un Père céleste, etc. ». (Id., *ibid.* XV),

(2) S. Thom. 2-2, Q. 64, a. 4 ad !««>.

placent, in sacerdote displicent; aliae congruentiae servandae a magistratu politico, aliae vero a magistratu ecclesiastico: hinc enim pendet pulcherrima illa dispositio (pia sub summo rectore Deo singulorum ministeria, miro ordine dispensantur. — Eodem igitur pacto quo non est conveniens magistratui civili ut publici exsecutoris partes assumat, ita non congruit ut Ecclesia, sese quolibet modo immisceat in causis capitalibus, sive decernendo poenam mortis per suam propriam legem, sive applicando illam per proprios ministros ad particulares personas. Ratio est quia oportet salvam esse in Ecclesia et ministris eius *existimationem lenitatis*, quae exinde caperet detrimentum. Et hinc etiam venit quod leges ecclesiasticae tam severe prohibeant ne clerici sententiam sanguinis ullo modo dictent aut ferant, iubeantque ut in curiis principum haec sollicitudo, non clericis, sed laicis committatur. De quo vide 1. 3 Decretal, tit. 50, c. 5-9.

Restat igitur ut quidquid in hac parte ad securitatem et bene esse societatis spiritualis potest requiri, famulatu brachii saecularis relinquatur. Unde S. Thomas 2-2, Q. 11, a. 3: «Circa haereticos duo sunt considerata: unum quidem ex
« parte ipsorum, aliud vero ex parte Ecclesiae. Ex parte qui-
« dem ipsorum est peccatum, per quod meruerunt non solum
« ab Ecclesia per excommunicationem separari, sed etiam
« per mortem a mundo excludi. Multo enim gravius est cor-
« rumpere fidem per quam est animae vita, quam falsare pe-
« cuniam per (piam temporali vitae subvenitur. Unde si fal-
« sarii pecuniae vel alii malefactores statim per saeculares
« principes iuste morti traduntur, multo magis haeretici sta-
« tim ex quo de haeresi convincuntur, possunt non solum
« excommunicari, sed et iuste occidi. Ex parte autem Eccle-
« siae est misericordia ad errantium conversionem, et ideo
l non statim condemnat, sed *post primam et secundam corre-*
« *ptionem*, ut Apostolus docet. Postmodum vero si adhuc per-
« tinax inveniatur, Ecclesia de eius conversione non sperans,
« aliorum saluti providet, eum ab Ecclesia separando per ex-
l communicationis sententiam, *et ulterius relinquit eum iudicio*
« *saeculari* a mundo exterminandum per mortem ».

Sed ubi ad legem et indicium saeculare pervenimus, iam praetergredimur fines praesentis disputationis (piae erat de ipsa ecclesiastica potestate. Et ideo accurata discussio prae-

M'

UR
U

dictae quaestionis, cuius totum fere momentum pro conditionibus nostrorum temporum non est nisi apologeticum, debet remitti ad ultimam tractatus partem, in qua de habitudine Status ad Ecclesiam. Ibi ergo ad trutinam revocabuntur sophismata quae congerere solent contra notionem

saecularis, non assequentes illud quod scriptum est :

- ‘ Et nunc reges intelligite, erudimini qui indicatis terram.
- ‘ Servite Domino in timore, et exsultate ei cum tremore.
- ‘ Apprehendite disciplinam, ne quando irascatur Dominus, et
- ‘ pereatis de via insta ».

CAPUT TERTIUM

DE SUBTECTO PTESTATIS

DE ECCLESIASTICA HIERARCHIA

Postquam dictum est primo de Ecclesiae membris, deinde de ecclesiastica potestate, superest dicendum de subiecto potestatis et de forma secundum (piam haec ipsa potestas a capite Christo per varios gradus sacri principatus ordinatissima distributione descendit. Non tamen in animo est de *ordinis* hierarchia nunc disserere (de ea enim alibi, in tractatu de sacramentis), sed de sola hierarchia *iurisdictionis*, accipiendo iurisdictionem sensu illo ampliato in quo a potestate *magisterii* non contradistinguitur (1). Caeterum prae oculis habeas velim omnia principia in Quaest. 9 declarata, ex quibus palam efficitur non esse proprie loquendo hierarchias duas, hinc ordinis, inde vero iurisdictionis, sed unam omnino indivisam ecclesiasticam hierarchiam, (piae cum duplici potestate tum regendi ium etiam conficiendi et ministrandi sacra instruatur, utramque habet simul iunctam in suo apice suaque summitate, videlicet in persona eorum (pios, ut Apostolus ait. *Spiritus Sanctus posuit episcopus regere Ecclesiam Dei*. Verum etsi episcopalis iurisdictio episcopalem quoque characterem connaturaliter appellet, et vice versa, nusquam tamen ad characterem ordinis ipso facto consequitur iurisdictio, multoque minus ex ratione characteris sumenda est eiusdem iurisdictionis vel mensura vel amplitudo, et universim loquendo, alia est lex distributionis potestatis (pioad confectio- nem sacrorum, alia vero (pioad munus regiminis. Nunc igitur de solo subiecto potestatis regiminis formaliter in quantum huiusmodi, disputatio est. Et primo considerare oportet formam regiminis ecclesiastici in generali, deinde in speciali.

(1) Cf. Qnacst. VIII, § 2.

Ipsa autem specialis consideratio ad quinque capita revocabitur: **Primo** de monarchia ecclesiastica in Beato Petro instituta. **Secundo** de eo penes quem est successio Petri, id est de Romano Pontifice. **Tertio** de episcopis qui in partem sollicitudinis vocantur. **Quarto** de gradibus qui in hierarchia iure ecclesiastico fuerunt introducti. **Ultimo** de Conciliis.

QUAESTIO XII.

DE FORMA REGIMINIS ECCLESIASTICI IX GENERALI

SIVE

DE RATIONE QUA A FORMIS POLITICI PRINCIPATUS DISCRIMINATI'R

Cum quaeritur de forma regiminis ecclesiastici *in generali*, tofum fere negotium est in assignanda fundamentali differentia qua ipsa ecclesiastica hierarchia ab omnibus quotquot sunt aut esse possunt civilium principatuum constitutionibus discriminatur. Sciendum enim est. fuisse quorundam opinionem quod eadem norma quae regnorum terrae propria est. Ecclesiae quoque regimini proportionalité? sit applicanda, et vice versa ; atque hinc prodiit, modo quidem corrupta atque adulterata notio ecclesiasticae constitutionis, modo vero minus recta (ut videtur) in re politica sentiendi ratio.

Certe veteres Gallicani temporibus Conciliorum Constantiensis et Basileensis communes de politico principatu ideas in Ecclesiam transtulerunt. Dicebant enim : (Ex naturali iure
« stabilitur auctoritas communitatis Ecclesiae super Papam.
« in hoc quod de iure naturae est quod perfecta et libera
« communitas est. ad quam spectat providere sibi de principe,
« et tueri se contra eum quando in destructionem utitur potestate, et cogere et amovere illum quando demeretur. Huic
« enim principio si adiungatur quod Ecclesia universalis est
« communitas perfecta et libera, et quod ordo gratia»» institutus a Iesu Christo non tollit, sed perficit naturam, manifeste concluditur quod ad Ecclesiam universalem spectat
« providere sibi de Papa, et tueri se contra eum, et etiam

« deponere illum, et universaliter esse supra illum » (1). Haec, inquam, veteres Gallicani post Gersonem, Petrum de Alliaco, caeterosque Sorbonicos XIV et XV saeculi, (pii aliqua saltem analogia ex naturalibus societatibus desumpta nitebantur, et non eousque inconsequentiae devenerant, ut monarchiam puram in Ecclesia negantes, eam in solis civilibus quasi de iure divino adstruerent. Uniusmodi enim doctrinae portentum nonnisi cum Gallicanis sequioris aevi ortum habuit (2). Quibus interim praetermissis, alia nunc subiit sententia praecedenti e diametro opposita, eidem tamen parallélisme ecclesiasticum inter et civile regimen adinvento vel innixa vel certe consentanea. Quae etsi de errore notari nequaquam possit, ea nihilominus habet inconvenientia, quibus novam lucem novissime obortae controversiae addiderunt. Et veteres quidem Gallicani circa ecclesiastici regiminis constitutionem errabant omnino, transferendo in eam principia suo tempore universaliter recepta de constitutione Status. At nunc, correcto Gallicanismi errore, nonnulli via inversa introducunt in constitutionem Status verissima principia quae ad solam ecclesiasticam hierarchiam videntur pertinere, volentes scilicet potestatem principum esse a Deo immediate, contra antiquam et communem theologorum sententiam statuentem : « Omnem potestatem a Deo esse, sed tamen aliam esse a Deo immediate, ut Summi Pontificis, aliam vero mediante consensu humano, ut principum temporalium » (3). Neque haec diversa sentiendi ratio pro indifferenti habenda est. Hinc enim pendent sat multae consequentiae, ad intelligentiam historiae ecclesiasticae, explicationem pontificiorum documentorum. necnon et officia christiani hominis erga constitutas potestates plurimum facientes. Nos vero in praesentiarum rem potissimum attingemus in ordine ad declarandam propriam ac distinctivam ecclesiastici regiminis conditionem, quae nulla alia meliori ratione potest ostendi (piam instituta comparatione cum regimine politico in suis originibus variisque formis considerato.

(1) Apud Caietanum, *In tract. 2, de auctoritate Papae et Concilii*, c. 1.

(2) Cf. J. de Maistre, *du Pape*, l. 2, c. 1.

(3) Bellarui., *cont. Ioan. Marsil., respons. ad capitulum tertium*.

De <>i*istiftl_{mim} ci formis politici pi'liiclpnti_{im}.

Politicam potestatem dicimus illam qua regitur populus in finem tranquillitatis et prosperitatis temporalis. Eam a potestate herili apprime distingues', nam potestas herilis quae ad ius proprietatis pertinet, est potestas domini in servum, adeoque non in servi, sed in ipsius domini bonum, quia servus qua talis non est gratia sui, sed gratia alterius. At potestas politica nequaquam est in bonum imperantis, sed unice in bonum communitatis cui imperans praeest, ut iure meritoque dicat Bellarminus: «Differt politica subiectio a servili, quod « snbiectus serviliter, est et operatur propter alium : subie- « eius politice, est et operatur propter se. Servus regitur «non in sui, sed in domini sui commodum: civis regitur in « commodum suum, non in commodum magistratus. Sicut e « contrario princeps politicus, dum regit populum, non suam, «sed populi utilitatem quaerit: tyrannus autem et dominus « non populi, sed suam quaerit, ut Aristoteles docet l. S « Ethic, c. 10. Itaque revera, si ulla est servitus in politico « principatu, magis proprie servus dici debet qui praeest quam « qui snbiectus est. ut docet Augustinus l. 19 de civit, c. 14. «et hoc ad litteram significat illud Domini ùMatth. XX: *t[ui* « *coluerit inter cos primus fieri, erit omnium servus*. Quo modo « episcopi servos se plebium suarum, et Summus Pontifex «servum servorum Dei se nominat » (1). Nunc autem, cum de origine principatus politici diversissimae prodierint sententiae, fundamenti instar ponendum est immobile dogma in quo hac de re catholici omnes convenire debent et revera conveniunt.

I. Quod potestas politica secundum se a Deo sit auctore naturae.

Haec est contra assertores contractus socialis, mentientes omnem potestatem socialem a communitate tanquam a suo originali fonte derivare: ipsam autem communitatem eatenus esse fontem potestatis, quatenus in eam singula quaeque

(1) Bellarm., de Laicis, c. 7.

membra, conventionē inita, omnia sua individualia iura contulerunt. Si enim delirantibus philosophis credas, omnes homines ita nascuntur independentes, ut nemini eorum ex naturali lege incumbat officium (pro personalis libertas limitetur, nemini pariter ius competat (pro coarctetur libertas alterius. Imo vero haec eadem libertas sive quoad usum bonorum huius mundi, sive quoad insitarum facultatum exercitium, ita est unicuique propria, ut non nisi libero contractu in manus communitatis resignari queat. Quippe per solum sociale contractum servantur conditiones iustitiae, omnibus et singulis pariter libere intervenientibus, et de iure suo aequaliter cedentibus. Pacto igitur semel inito, communitas efficitur unicus fons unicumque principium omnium iurium atque officiorum, et praeter alia multa id etiam consequitur, (pro magistratus quilibet nihil plus sit (pro purus ac simplex voluntatis populi exsecutor, ad eius nutum semper revocabilis (1). Atqui, eiusmodi commentum retulisse, iam refutasse est, cum vel prima fronte appareat in suis fundamentis impium, in suo conceptu inchoaerens, in suis consequentiis monstruosum, denique ex toto chimaericum atque absurdum. Impium dico in fundamentis, quia ab atheismo exorditur, id est a radicali negatione naturalis subiectionis hominis ad Deum et ad legem eius. Inchoaerens in suo conceptu, quia si innata hominis libertas nullo officio nulloque iure ante pactum limitari potest, non apparet cur per pactum possit vel ex toto vel etiam ex parte, praesertim irrevocabiliter alienari, quandoquidem seclusa superiori lege quae pacta et donationes inter homines firmet, nequaquam concipitur stabilis aliqua ab uno in alium dominii translatio. Monstruosum quoque in suis consequentiis, dum scilicet ante idolum abstractae communitatis omnia curvat, et ad factum quod attinet, effrenatae violentiae ac tyrannidi praevalentium factionum caeteros quosvis privatos facit obnoxios. Denique

(1) « Recentiores per plures eorum vestigiis ingredientiē qui sibi sacculo superiore *philosophorum* nomen inscripserunt, omnem inquit potestatem a populo esse; quare qui eam in civitate gerunt, ab iis non ut suam geri, sed ut a populo sibi mandatam, et hac quidem lege ut « populi ipsius voluntate a quo mandata est, revocari possit » Leo XIII, Encyclica *Diuturnum*.

ex toto ridiculum atque absurdum, quia plane ehimaericam societati assignat originem, cui et sensus intimus, et historia humani generis, et luce etiam meridiana clariora facta contradicunt.

Et haec quidem longius prosequi in animo non est, sed nota interim illa duo ad (piaae tanquam ad summa capita totum systema reducit. Primum est quod politica potestas a solo populo est, et tam in fieri quam in esse a supremo eius principatu pendet. Alterum est quod ipse popularis principatus ex contractu oritur, pro (piano scilicet unumquodque societatis membrum de iure suo voluntarie cessit, et singuli quique in eius se contulerunt potestatem, ad quem pervenit summa illorum iurium, id est in potestatem communitatis. Porro ex duobus his principiis primum proprio ac naturali pondere ducit in perfectam anarchiam (1), alterum vero in perfectum despotismum portentosumque cominismum (2).

(1) « Le peuple est souverain et le gouvernement n'est que son commis, « moins que son commis, son domestique. — Entre eux point de contrat « indéfini ou du moins durable. *Il* cet contre la nature du corps politique « que le souverain s'impose une loi qu'il ne puisse jamais enfreindre. — « Point de charte consacrée et inviolable qui enchaîne un peuple aux « formes de constitution une fois établies. Le droit de les changer est la « première garantie de toutes les autres. *Il* n'y a pas, il ne peut y avoir « aucune loi fondamentale obligatoire pour le corps du peuple, pas même le « contrat social. L'acte par lequel un peuple se soumet à des chefs n'est « absolument qu'une commission, un emploi dans lequel simples officiers du « souverain, ils exercent en son nom le pouvoir dont il les a faits dépositaires, et qu'il peut modifier, limiter, reprendre quand il lui plaît.... « Vis-à-vis de lui, ils n'ont aucun droit. *Il* n'est point question pour eux « de contracter, mais d'obéir. Ils n'ont pas de conditions à lui faire; ils « ne peuvent réclamer de lui aucun engagement.... De gré ou de force « ils (les magistrats) sont les corvéables de l'Etat, plus disgraciés qu'un « valet ou un manœuvre, puisque le manœuvre travaille à conditions « débattues, et que le valet chassé peut réclamer ses huit jours. Sitôt « que le gouvernement sort de cette humble attitude, il usurpe, et les « constitutions vont proclamer qu'en ce cas l'insurrection est non seulement le plus saint des droits, mais encore le premier des devoirs ». Taine, l'ancien régime, l. 3, c. 4, § 3, citans Rousseau, Contrat social, 1-7, III-1, IV-3, etc.

(2) « La théorie a deux faces, et tandis qu'un côté elle conduit à « la démolition perpétuelle du gouvernement, elle aboutit de l'autre à

Sed ab his deliramentis longe longeque distant catholici theologi, ad unum omnes, potestatem politicam a Deo repententes velut a naturali necessarioque principio. Et sane, si societas non est in destructionem, sed magis in tutelam iurium individualium, esse omnino non potest quod ex eorundem alienatione et veluti absorptione in massa sociali coalescat principatus. Rursus, si in civilem societatem non ex propria electione, sed naturali destinatione ac necessitate homines adunantur, quamcumque humanam tingas commissionem sive institutionem in ordine ad procurandum bonum commune, et sarta tectaque servanda iura privatorum, veram originem politicae potestatis nequaquam attigisti. Ab eo enim necesse est esse institutionem potestatis, a quo est institutio societatis: societas autem civilis ut sic ab arbitrio hominum non pendet: ergo nec potestas. Oportet igitur de necessitate assurgere in Deum, qui cum sit auctor naturae humanae, eo ipso auctor est illius societatis quae est hominibus naturalis, et ex consequenti auctor quoque potestatis sine qua nequit illa

« l'i dictaturo illimitée de l'Etat.... En effet *les clauses du contrat social*
« *se réduisent toutes à une seule, savoir l'aliénation totale de chaque associé*
« *avec tous ses droits à la communauté. Chacun se donne tout entier, tel*
« *qu'il se trouve actuellement, lui et toutes ses forces*», dont les biens qu'il
« *possède font partie. Nulle exception ni réserve; rien de ce qu'il était*
« *ou de ce qu'il avait auparavant ne lui appartient plus en propre. Ce*
« *que désormais il sera et aura, ne lui sera dévolu que par la délégation*
« *du corps social, propriétaire universel et maître absolu. Il faut que*
« *l'Etat ait tous les droits et que les particuliers n'en aient aucun ;*
« *sinon il y aurait entre eux et lui des litiges, et comme il n'y a aucun*
« *supérieur commun qui puisse prononcer entre eux et lui, ces litiges ne*
« *finiraient pas. Au contraire, par la donation complète que chacun fait*
« *de soi, l'union est aussi parfaite que possible. Ayant renoncé à tout et*
« *à lui-même, il n'a plus rien à réclamer.... Tous ces articles sont des*
« *suites forcées du contrat social. Du moment où entrant dans un corps,*
« *je ne réserve rien de moi-même, je renonce par cela seul à mes biens,*
« *à mes enfants, à mon Eglise, à mes opinions. Je cesse d'être proprié-*
« *taire, père, chrétien, philosophe. C'est. l'Etat qui se substitue à moi*
« *dans toutes ces fonctions. A la place de ma volonté il y a désormais*
« *la volonté publique, c. à. d. en théorie, l'arbitraire changeant de la*
« *majorité comptée par têtes, on fait, l'arbitraire rigide de l'assemblée,*
« *de la faction, de l'individu qui détient le pouvoir public ».* Taine,
I. c. § 1 et 5.

consistere. Docent itaque theologi potestatem politicam oriri ex iure divino naturali, statim ac homines ad integrandum unum reipublicae corpus adsunt, minime vero ex hoc quod homines se illi volunt subiicere, eamque pro suo arbitratu in seipsos ad commune ipsorum bonum eligunt, perinde ac si congregati aliqui ad quodvis aliud, puta ad commercialem vel academicum finem, eligerent sibi communem aliquam potestatem. Haec namque posterior potestas, utpote instituta pro societate arbitraria minimeque naturali, ortum non haberet a Deo immediate per ius naturale, sed ab hominibus ipsis libere se illi subiicientibus, et non esset potestas maior quam homines pro suo arbitrio constituissent. Illa vero alia prior potestas est ab ipsa natura rei, nec pendet ex consensu hominum qui velint nolint, debent regi politice ab aliquo ne pereat genus humanum, quod est contra naturam. Et quia ius naturae ius divinum est, consequitur quod iure divino introducta est civilis gubernatio, et hoc proprie sibi vult Apostolus cum dicit Rom. XIII-1 : *Non est potestas nisi a Deo ; quae autem sunt, a Deo ordinatae sunt. Itaque qui resistit potestati. Dei ordinationi resistit. Et infra : Dei enim minister est, etc.* (1).

Hoc igitur modo explicata natura politicae potestatis, nulla iam opinio est inter scholasticos libere agitata, quae toto coelo non differat a placitis novatorum. Nam etiamsi sermo esset de sententia plerorumque veterum dicentium potestatem esse in principibus seu magistratibus communicatam a populo, nemo est (pii non videat quam longe a subversivis principiis supra declaratis distet, sive quoad speculativam considerationem, sive quoad praeficas consequentias. Etenim primo, in hac sententia non humano facto creatur ipsum ius imperandi, non aliqua contrahentium voluntate, non concentratione individualium iurium in massa sociali, non qualibet conventionem membrorum multitudinis, sed est desuper a naturae auctore Deo, ubicumque unius corporis politici materiae adunatur. Hinc secundo, communitas non est fons potestati, sed ad summum immèdiatinn eius receptivum et medium commu-

(1) Ita foro Molina, de instituta et iure, Tract. 2, Disp. 22, n. 9. — Item Victoria, in relectione de potestate civili, a num. 6. — Item Belarminus, de Laicis, c. 6.

VR»
E

meationis ad speciales personas quae eam exercent. Insuper ipsa communicationis ratio non amplius in mero communis arbitrio est reposita, sed sicut e iure divino naturali oritur potestas ad commune bonum tota quanta est ordinata, ita et eodem iure secundum eiusdem boni exigentiam regulatur modus quo a populo in principem sive magistratum fieri potest et debet potestatis translatio. Unde tandem sequitur tertio, procul abesse omnia consectoria superioris systematis, quia in hac eadem veterum scholasticorum doctrina, princeps vel magistratus qua talis minime comparatur ad multitudinem sicut eius instrumentum, et non pendet a placito populari tanquam a norma sui regiminis, et iterum non est ad nutum continuo revocabilis. Denique, vere est Dei minister in bonum iuxta Apostoli dictum, quia quacumque via principatu auctus sit, semper detinet potestatem (piae ipsa divina lege ad gubernandam societatem noscitur instituta. ¶ Quo it, inquit, « ut legitimae omnes potestates quibus obedire tenemur, a «Deo sint. Deique vices unaquaeque in suo ordine et gradu « teneant, ut dum illis obedimus, Deo pariter in illis obediamus. Deique praeceptum ac voluntatem exsequamur » (1).

Et haec quidem in tuto posita maneant. Unde missis in posterum novatorum deliramentis, solum fit quaestio de iis (piae intra latitudinem sanae et catholicae doctrinae statuentis divinam originem potestatis, adhuc dubia esse possunt. Pro quorum elucidatione sit in primis sequens assertio.

II. Quod, nec forma politici principatus, nec coniunctio potestatis cum quibuslibet imperantium personis immediate a Deo sit, et quod ex consequenti, nulla est persona in civilibus societatibus seu regnis quae iure divino potiatur auctoritate.

Primum nota (piod principatus politicus dupliciter consideratur: vel praecise secundum se, ut potestas quaedam suprema regendi civiliter rempublicam, abstrahendo ab hoc vel illo modo regiminis: vel prout determinatus ad aliquam regiminis speciem seu formam, puta monarchicam, aristocraticam, democraticam. aut mixtam, (piae, etiam in infinitum diversificari potest. Porro, (piano magis necefi.se est confiteri

(1) Molina, ubi supra, Disp. 27.

quod civilis potestas perse spectata immediate oritur a Deo. non quidem ex peculiari et quasi positiva institutione seu donatione omnino distincta a productione naturae, sed per naturalem consecutionem ex vi primae creationis eius: tanto etiam evidentius apparet determinationem variarum formarum regiminis ab institutione humana proximum repetere principium. Nam solum ius naturale per se non dictat hanc formam prae alia, nec determinat principatum politicum ad monarchiam vel aristocratiam, atque ita porro, cum nulla sit assignabilis ratio quae hunc definitum modum regiminis necessarium esse convincat. Quod etiam ipso usu confirmatur, nam propterea. ut recte notat Suarez l. 3 Defens. c. *2. diversae provinciae vel nationes diversos etiam gubernationis modos elegerunt, et nulla illarum est quae contra rationem naturalem aut contra immediatam Dei institutionem operetur. Unde Leo XIII, Encyclica *Diuturnum*: « Neque hic quaeritur « de rerumpublicarum modis; nihil enim est cur non Eccle- « siae probetur aut unius aut plurium principatus, si modo « iustus sit et in communem utilitatem intentus. Quamobrem « salva iustitia, non prohibentur populi illud sibi genus com- « parare reipublicae quod aut ipsorum ingenio aut maiorum « institutis moribusque magis apte conveniat ». Constat itaque quod etsi potestas sub ratione potestatis sit a Deo auctore naturae, adhuc tamen sub ratione potestatis hoc determinato modo organizatae in hac vel illa constitutionis forma, humanam habet institutionem. Constat insuper quod haec institutio semper legitima est. dummodo contineatur intra latitudinem illam quae per ius naturale arbitrio et libertati hominum permittitur.

Quae igitur cum ita sint, iam ultro consequitur id quod secundo loco positum est, videlicet investituram potestatis sive principatus non esse in quibuslibet imperantium personis a Deo immediate. Et sane, potestas non advenit alicui personae determinatae nisi secundum certam quamdam politicae constitutionis formam, et ita quidem ut determinatio formae secundum quam habeatur potestas, sit natura prior ipsa collatione potestatis. Quomodo ergo immediate a Deo adveniret in persona monarchae v. g. monarchica auctoritas, si ut dictum est et evidens ratio ostendit, ipsa monarchica forma a Deo immediate non est? Nam quod quidam dicunt, deter-

minationem formae fore meram conditionem, qua simul cum designatione personae supposita, potestas dabitur immediate a Deo iuxta mensuram seu modum a positiva hominum institutione praefixum, omnino non sustinetur. Hoc enim modo statueretur investitura potestatis quae nullo iure sive scripto sive non scripto notificata reperitur. Imo, quod magis est, fingeretur donatio aliqua divina quae esset ultra naturae institutionem, eaque posterior, cum tamen nulla alia in praesenti agnosci debeat donatio Dei, praeter eam (piae sit intra limites simplicis iuris naturalis, ac propterea se habeat pure et simpliciter per modum consecutionis ad primam naturae formationem. Dicendum itaque (piod sicut institutio humana est causa determinans potestatem (piae de iure naturali est, ad hanc vel illam specialem regiminis formam : ita pariter est causa eam derivare faciens ad hoc vel illud subiectum, et non est nec esse potest magis immediata dispositio Dei in secundo quam in primo.

Et re quidem vera, duobus tantum modis intelligi potest auctoritatem esse in aliquo membro societatis immediate a Deo : vel immediate a Deo aliquid positive largiente ultra naturam, vel immediate a Deo instituyente naturam ipsam et ea (piae ex principiis naturae per se consequuntur. Sed in proposito primum excluditur, ut mox dictum est et per se satis evidenter constat, saltem si loquamur de lege ordinaria. Et dico de lege ordinaria, ne quis forte obiiciat politicas institutiones Veteris Testamenti in populo Iudaeorum, quae certo certius ab ordine communi noscuntur excipiendae. Excluditur pariter et alterum, quia ad hoc ut a Deo auctore naturae immediate veniret potestas ad aliquam determinatam personam, deberet esse naturale aliquod factum, vel naturalis aliqua proprietas ex sese determinans potestatem ad tale subiectum: sicut naturalis praestantia sexus virilis determinat auctoritatem in viro quoad societatem coniugalem, et naturalis generatio determinat auctoritatem in parentibus quoad societatem familiarem. Sed frustra aliquid simile quaereres in societate politica, et ratio differentiae prorsus est in aperto. Quippe, tam coniugalis quam familiaris societas est de iure naturali, non modo in generali, verum etiam in speciali, id est quoad suam individuum ac determinatam formam, ita ut institutioni humanae nihil omnino ibi relictum sit. At societas

politica a natura non est nisi in communi, et ideo humana institutio et voluntas intervenire habet tanquam proxima causa determinationis, necnon et derivationis potestatis in certis subiectis secundum certam regiminis speciem.

Hic autem occurrit removenda aequivocatio in qua nonnulli videntur implicari. Dicunt enim solum sequi ex allatis rationibus (piod potestas politica non datur a Deo alicui personae sine interventu voluntatis vel actionis humanae, id tamen non satis esse ut non detur immediate a Deo. Nam etiam plenitudo potestatis in universam Ecclesiam Summo Pontifici datur cum interventu voluntatis eligentium, et nihilominus immediate a Deo datur, ut fert dogma catholicum. Sed nedum hoc exemplum aliquid enervet de discursu facto, confirmat potius conclusionem nostram, uti apposite notat Suarez 1. 3 Defens. c. 2, n. 16. Diligenter enim considerandum est qua ratione quove modo interveniat in proposito humana institutio vel voluntas. Nam si interveniat solum ut inducens in subiecto titulum divinitus praefixum ad potestatem divinitus quoque (et quidem in individuo) institutam, manifestum est quod actio humana nihil plus facit quam apponere conditionem : de caetero principium efficax investiturae potestatis nullum omnino erit praeter ipsum ius divinum. Et sic est in electione Pontificis, quia ius divinum immediate atque in individuo instituit papalem potestatem, eamque alligavit determinato cuidam titulo, videlicet canonicae designationi in successorem S. Petri. Quo fit ut designatione facta tanquam conditione posita, electus statim investiatur auctoritate, non vi alicuius iuris humani, multoque minus vi voluntatis eligentium, sed vi illius divinae dispositionis in perpetuum valiturae (piae continetur verbis Domini ad Petrum: *!'(we agnos meos, pasce oves meas*. Dicebantur enim ad Petrum prout erat in suis successoribus in finem usque permansurus. Distingue ergo ibi rationem causae a ratione apponentis conditionem. At in civilibus nihil tale reperitur, cum nec certam potestatis formam, nec determinatum aliquem titulum cui alligetur investitura eius, ordinaverit Deus. Pude quoad utrumque supervenire debet institutio humana, (piae eo ipso efficitur vera et proxima investiturae causa in omnibus supremis rerumpublicarum capitibus (1). Et quia id tantum iuris divini dicitur

(1) Cf. Suarez, 1. 3 Defens. c. 2, n. 17.

et est. quod immediate constituitur per legem sive voluntatem divinam, minime vero id quod proxime instituitur ab hominibus, etiamsi per facultatem a Deo datam, sequitur esse quidem de iure divino quod aliqui sint imperantes in civili societate, at neminem in particulari de iure divino potiri auctoritate. Et hoc adeo certum visum est veteribus, ut scribere non dubitavit Suarez: « Nullum regem vel monarcham habere vel habuisse (secundum ordinariam legem) immediate a Deo vel ex divina institutione politicum principatum. Hoc est *egregium theologiae axioma*, non per irrationem, ut rex Iacobus) protulit, sed vere, quia recte intellectum verissimum est, et ad intelligendos fines et limites civilis potestatis maxime necessarium. Non est autem novum. aut a Cardinali Bellarmino inventum, ut praedictus rex illi attribuere videtur.... Nec solum a theologis, sed etiam a iurisperitis doctrina haec tradita est communiter, etc. ». Et adhuc expressius Bellarminus ipse, contra Ioannem Marsilium, resp. ad tertium capitulum: « Hoc non est mysterium supernaturalis. nec res quae in opinione consistat, sed est omnium Doctorum communis sententia ».

Sic igitur dicendum omnino est quod ab humana institutione proxime oritur coniunctio potestatis cum personis eorum (pii reipublicae praesunt: et hoc sensu asserit S. Thomas in 2-2, Q. 10, a. 10, quod dominium vel praelatio introducta sunt ex iure humano. At nunc statim inquirendum venit penes quem ius institutionis resideat, et ad hoc pertinet paragraphus sequens.

III. Quod ius determinandi gubernii formam et statuendi legem investiturae potestatis originaliter in communitate est, et quod sententia scholasticorum circa civilem principatum ad hos terminos reducta, verissima invenitur.

Haec est manifesta conclusio praecedentium, quia si humana institutio quaeritur ad cuiusvis politici gubernii constitutionem. haec profecto esse non potest nisi ab eo (pii de iure curam habet communitatis. Sed ante constitutionem legitimi gubernii, nemini in humanis competit cura communitatis nisi communitati ipsi. Ergo a communitate oriri debet lex instituens politiae formam et potestatis investituram.

Propterea, de lege generali tractans S. Thomas ait: › Lex
« proprie, primo et principaliter respicit ordinem ad bonum
« commune. Ordinare autem aliquid in bonum commune, est
« vel totius multitudinis, vel alicuius gerentis vicem totius
« multitudinis', et ideo condere legem vel pertinet ad totam
« multitudinem, vel pertinet ad personam publicam quae to-
« tius multitudinis curam habet, quia et in omnibus aliis
« ordinare in finem est eius cuius est proprie ille finis (1).
In quo quidem notanda disinnctio: vel ad totam communi-
tatem, vel ad personam publicam quae communitalis curam
habet. Constat autem quod lex fundamentalis instituens rei-
publicae formam ac modum, investiensque principem ipsa
auctoritate per (piam persona publica efficitur, ab eodem
principe nequaquam oriri potest. Relinquitur ergo ut ad so-
lam communitatem pertineat potestas (piam moderni *consti-
tuentem* vocant, et a (pia proxime emanat in persona principis
ius gubernii.

Sed nota diligenter quomodo non oporteat ut via formalis
suffragii, praesertim secundum supputationem arithmetica, haec
potestas in actum reducatur. Nisi enim velimus mundum
imaginarium nobis fingere, videbimus constitutiones politicas,
eas praesertim (piae firmae sunt ac stabiles, ad eam plerumque
legis formam reduci (piam *consuetudinem* appellant, ubi ra-
tionabilis voluntas faciens ius. ipso usu et praxi exprimitur 2 .

(1) S. Thom. 1-2, Q. 90, a. 3 in corp.

(2) « Omnis lex proficiscitur a ratione et voluntate legislatoris. Lex
« quidem divina et naturalis a rationabili Dei voluntate, lex autem
« humana a voluntate hominis ratione regulata. Sicut autem ratio et
« voluntas hominis manifestantur verbo in rebus agendis, ita etiam ma-
« nifestantur facto; hoc enim unusquisque eligere videtur ut bonum,
« quod opere implet. Manifestum est autem quod verbo humano potest
« et mutari lex et etiam exponi, in quantum manifestat interiorem mo-
« tum et conceptum rationis humanae. Unde etiam et per actus maximo
« multiplicatos qui consuetudinem efficiunt, mutari potest lex et exponi,
« et etiam aliquid causari quod legis virtutem obtineat, in quantum
« scilicet per exteriores actus multiplicatos interior voluntatis motus et
« rationis conceptus efficacissimo declaratur. Cum enim aliquid multoties
« fit, videtur ex deliberato rationis iudicio provenire, et secundum hoc
« consuetudo et habet vim legis, et legem abolet, et est legum inter-
« pretatrix »). S. Thom. 1-2, Q. 97,

»

&

»

Raro namque contingi! populum sibi cie condicto statuere regiminis modum, sed ut plurimum factis ipsis ab infinita propemodum circumstantiarum varietate dependentibus prae-
parantur et introducuntur gubernia, quibus deinde usualis
adhaesio populi iuridicam confert existentiam. Nec refert
(pialia luerint initia, utrum scilicet per iniustam violentiam
vel per regularem evolutionem praecesserit occupatio po-
testatis, cum in omni casu occupatio ista non transeat in
legitimam institutionem nisi ex consensu communitatis, qui
semper eiusdem rationis est, semperque eamdem habet ef-
ficaciam. Et nequidem exceptio facienda videtur pro iure belli.
Quomodo enim ex bello etiam iusto directe acquiri possit
dominium politicum, omnino nem apparet, siquidem domi-
nium politicum non ad bonum et commodum dominantis, sed
ad bonum subditorum totum quantum est intelligitur ordina-
tum. Quamobrem id demum et nihil aliud per ius belli *directe*
fieri potest, ut scilicet gens victa amittendo suam autono-
iniam, alterius gentis pars efficiatur. Ex quo autem incipit
esse pars, consequens sane est ut conditionem partis obti-
neat, ac per hoc, trahatur ad praeexsistens regimen totius.

Et haec quidem generaliter observata velim, ne asserta ha-
ctenus doctrina videatur contradicere historicis originibus
plerarumque civilium societatum: nam hoc est maximum in-
conveniens quod solent adversarii obiicere, sed frustra. In
tantum enim positio ista historiae contradiceret, in quantum
poneret formale et expressum multitudinis suffragium in ca-
pite omnium constitutionum, quod absit. Quin imo. uequi-
dem ponit hunc modum ut omnium optimum et rationi magis
consentaneum, maxime si ad sensum modernorum universale
suffragium accipiatur. Non enim diffitendum est quin modus
iste nonnihil absurdi prae se ferat, in eo quod omnia suf-
fragia facit aequalia secundum numericam personarum di-
stinctionem, cum tamen pondus suffragii magis aestimandum
sit secundum gradum quem ipsa rerum natura unicuique in
communitate assignat, et universim loquendo, ubi de pen-
sanda rationabili voluntate multitudinis agitur, non numero-
sioris, sed sanioris potius ac melioris partis ratio habenda sit.
Verum haec ad nostrum propositum satis adiaphora vide-
buntur, praesertim si quis iterum attendat quod légitimités
gubernii non tam ab originali facto introductionis eius pendet,

quum a consequente usu et tacita etiam adhaesione communitatis.

Unum tamen superest observandum, quia cum dicitur potestatem politicam esse immediate a populo, duobus modis id intelligi potest. Vel a populo habente per prius ipsam potestatem regiminis vi simplicis iuris naturalis, eamque mox a se voluti abdicante et per donationem seu contractum transferente in eos qui reipublicae praesunt. Vel a populo solum constituyente legem, vi cuius auctoritas regiminis quae ex puro naturali iure in quadam adhuc generali indeterminatione consistit, determinatur ad talem formam et derivat ad tale subiectum. Et sat multi quidem theologi videntur priori modo rem intelligere. « Postquam populus, inquit Suarez l. 3 De-
« fens. c. 3, suam potestatem in regem transtulit, non potest
« iuste eadem potestate fretus suo arbitrio seu quoties vo-
« luerit se in libertatem vindicare. Nam si potestatem suam
« regi concessit, quam ille acceptavit, eo ipso rex dominium
« acquisivit. Ergo quamvis rex habuerit a populo illud domi-
« nium per donationem vel contractum, non ideo licebit po-
« pulo dominium illud regi auferre, nec libertatem suam iterum
« usurpare ». In quo quidem dicendi modo populus se haberet
ad principem sicut qui se spoliatur re sua. eiusque dominium ad
alium transfert. Sed haec conceptio omnino non videtur ad-
mittenda. Primo (plia institutio gubernii nusquam concipitur
ut abdicatio communitatis, cum per hanc institutionem com-
munitas nedum amittat quod suum erat, acquirat potius id
(piod sibi necessarium est. Deinde quia difficulter sane intel-
ligitur, de iure naturae esse aliquam facultatem (piae ut plu-
rimum vix ac ne vix quidem potest ad usum deduci. Atqui,
ipso etiam fatente Suarezio (1), « ratio naturalis dictat non
« esse necessarium, imo nec conveniens naturae habere hanc
« potestatem (gubernii scilicet) immutabilem in tota comma-
« nitate; vix enim potest illa sic sumpta, et nulla determi-
« natione adiuncta vel mutatione facta, uti ». Tertio et maxime,
quia revera iste dicendi modus destruit principia supra (piae
tota de integro praesens doctrina fundatur. Fundamentum
enim doctrinae est, quod ius naturale nullam in particulari
formam gubernii determinat, et nulli etiam determinato su-

ti) Saurez do Legibus, l. 3, c. 3 circa fluein.

biecto gubernandi potestatem donat. Ex quo statim sequitur, semper esse necessariam humanam institutionem velut proximam rationem determinationis, tum ad regiminis modum, tum ad subiectum auctoritatis. Nunc autem si dicas ipsissimam potestatem quae transfertur ad principes vel magistratus, esse per prius in populo immediate ex vi iuris naturae, iam destruis principium, et arbitrarium tibi systema construis. Eo enim ipso forma democratica iit forma primitiva, congenita, directe instituta a Deo in omni civili societate, esto non sit instituta ut necessario permaneat, sed ut possit in aliam mutari, prout communi bono magis expediens visum fuerit.

Verum ab his omnibus inconvenientibus seu etiam contradictionibus longe est alter dicendi modus, quo non ipsa politica potestas, sed solum ius determinandi legitimam regiminis formam, necnon et legitimam rationem investiturae gubernii, naturaliter in populo esse asseritur. Sic enim non oportet tingere imaginariam communitatis abdicationem. Sic non adstruitur potestas naturaliter derivans ad subiectum quod ut plurimum ad eius exercitium aptum non est. Sic denique non ponitur democratia tanquam forma primitiva quae in alias subinde fuerit transmutata, sed formae omnes aequaliter de iure humano sunt, quia omnes ex aequo per consensum communitatis determinandae manent, quanquam aliae ab aliis superentur in maiori minorive convenientia cum natura absolute spectata, et sub hac consideratione, non democratia monarchiae, sed magis monarchia democratiaepraeemineat.(1).

(1) « A proprement parler, tous les gouvernements sont des monarchies qui ne diffèrent que ce que le monarque est à vie ou à temps, héréditaire ou éligible, individu ou corps. Ou si l'on veut, c'est la même chose en d'autres termes, tout gouvernement est aristocratique, composé de plus ou moins de têtes dominatrices: depuis la démocratie où cette aristocratie est composée d'autant de têtes que le permet la nature des choses, jusqu'à la monarchie où l'aristocratie inévitable dans tout gouvernement, est dominée par une tête seule qui termine la pyramide, et forme sans contredit le gouvernement le plus naturel à l'homme. Mais de tous les monarques, le plus dur, le plus despotique, le plus intolérable, c'est le monarque peuple. L'histoire dépose encore en faveur de cette grande vérité, que la liberté du petit nombre n'est fondée que sur l'esclavage de la multitude, et que les républiques n'ont jamais été

hi hoc igitur stat differentia inter duos dicendi modos, qua ;
 etiam exemplo desumpto ex iure proprietatis commode decla-
 rari potest. Dupliciter enim dominium rei habere possum ab
 altero. Vel ab altero tanquam a legitimo possessore qui rem
 quae erat sua, nunc facit meam, sicut si Titius mihi donaret
 agrum suum. Vel ab altero tanquam ab immediato auctore
 iuris per quod dominium acquiritur, sicut si vi praescriptionis
 a civili legislatore constitutae inciperem esse dominus fundi
 qui antea ad me non pertinebat. Et potestatem quidem a
 populo in magistratus proxime derivare, plerique veterum
 hixta prioris exempli analogiam explicant. Nos autem in po-
 steriori potius similitudine putamus esse consistendum. Sed
 haec ad penitiorum tantum doctrinae expositionem spectant,
 et forte lis esset magis de verbis quam de re, quia in hoc
 tandem summa rei reponitur, quod gubernii formae, et tituli
 exercendae potestatis, et potestas ipsa prout in determinatis
 subiectis existens, non sunt a Deo immediate, sed solum
 mediante consensu humano, id est consensu communitatis. Et
 ex dictis apparet sententiam ad hos terminos reductam soli-
 dissimis niti fundamentis.

Obiiciunt tamen id quod dicitur in Encyclica *Diuturnum* :
 « Interest attendere, eos qui reipublicae praefaturi sint posse in
 quibusdam causis voluntate iudicioque deligi multitudinis, non
 adversante neque repugnante doctrina catholica. Quo sane de-
 lectu designatur princeps, non conferuntur iura principatus,
 neque mandatur imperium, sed statuitur a quo sit gerendum ».

At nihil in his reperire est quod doctrinae hactenus de-
 claratae quovis modo refragetur, praetereaue nihil. Et re
 quidem vera, exponitur hoc loco pura et simplex fidei doctrina
 contra infestam opinionum novitatem quae maxime saeculo
 XVI complures infatuavit, ac demum desiit saeculo XVIII
 in monstruosum contractus socialis errorem, a quo. inquit
 Pontifex, *dissentiunt catholici homines, (pii ius imperandi a Deo
 repetunt relut a naturali necessarioque principio. Negatur ergo
 delectu multitudinis conferri unquam iura principatus, utique*

« que des souverains à plusieurs têtes, dont le despotisme toujours plus
 dur et plus capricieux que celui des monarques, augmentait d'inten-
 sité à mesure que le nombre des sujets se multipliait ». .1. de Maistre,
 Etude sur la souveraineté, c. 6.

ad sensum eorum qui catholicae doctrinae obsistunt, dicentes esse a populo ius principatus omnino secundum se, et non tantum secundum contingentes ac variabiles eius formas, contingentesve ac variabiles titulos possessionis eius. Negatur quoque eodem multitudinis delectu mandari imperium, idque rursus contra eos qui civilem societatem a libero hominum consensu natam volentes, imperii ortum ex eodem fonte petunt, ipsumque imperium multitudini subiiciunt instar virtutis instrumentalisquae a supremo mandante in mandatorium fluit. Uno demum verbo negatur illud omne quod omni tempore consensu unanimi a catholicis theologis negatum est. Et eadem quoque ratio est de iis quae affirmantur, videlicet, delectu multitudinis designari principem, vel statui a quo imperium sit gerendum. In hac enim verborum generalitate necessario convenimus omnes, quia ex quo non iure humano, sed divino naturali constitutum in se imperium asseritur, eo ipso humanae actioni, vel voluntati nihil aliud relinquitur nisi determinatio sive designatio imperantis. Verumtamen accurate considerandum est quod ista designatio principis potest esse principis, vel mere materialiter, vel etiam formaliter accepti. Erit principis mere materialiter accepti, si designatio cadat tantummodo super materiale subiectum principatus, minime vero super modum potestatis aut titulum investiturae eius, ut si solum designetur persona (piaue succedat in dignitate a Deo instituta, eodem prorsus modo quo instituta est, et sine auctoritate ipsam mutandi, augendi, minuendi, aut qualitercumque modificandi. Erit autem principis etiam formaliter accepti, si designatio cadat supra id quoque quod principis est reduplicative in quantum huiusmodi. Quo quidem in casu auctor designationis eo ipso causa est proxima, non quidem potestatis ut sic, sed tamen conjunctionis potestatis cum tali persona secundum talem modum tolesque conditiones. Et ideo a primo ad ultimum, per hoc quod dicitur *delectu multitudinis designari principem, non conferri iura principatus*, non magis removetur a communitate potestas vere constitutiva regiminis, quam removeretur a principatu civili potestas vere factiva legis, si (piis diceret. *per legislationem civilem designari id quod ut iustum serrandum est, non conferri ipsam iustitiae rationem*. Quippe ipsa iustitiae ratio semper est a lege naturali, et tamen civilis

9T

nr

legislatio designando nnnin modum iusti inter omnes modos qui legi naturali non repugnant, vere proximum principium iuris et dicitur et est. Nihil ergo ex loco obiecto sequitur, quia ibi ad id unum de industria omnia collineant, ut scilicet potestas sive principatus *a Deo augusto sanctissimoque fonte manare intelligatur*, et persuasum unicuique sit. *qui politicae potestati resistunt, hos (Urinae voluntati resistere, qui honorem recusant principibus, ipsi Deo recusare* (1).

At dices, ex natura saltem rei excludi nostram de civili principatu sententiam. Tum quia in signo priori ad institutionem gubernii nondum est constituta societas, ac per hoc, societas ut sic nihil potest aut statuere aut conferre. Tum quia si potestas politica a Deo est quocumque modo, oportet ut a Deo sit in aliquo determinato ac concreto subiecto. nisi forte eam ut a Deo est, in se subsistentem fingas. Tum denique (piia iste dicendi modus est seditionum fundamentum, factiosis ac rebellibus avidissime arripiendum, cum posset populus in principem insurgere, seque in libertatem vindicare quandocumque ipsi videretur, fretus eodem iure et potestate quam in Regem transtulit. Et confirmatur quia omnia haec inconvenientia nunc monstravit luctuosa admodum experientia, quam si prae se habuissent veteres illi scholastici, nusquam in eam abivissent sententiam quae tot tantisque abusibus ansam praebet, et omni ex parte placitis hodiernorum reipublicae perturbatorum favere videtur. Ita communiter auctores recentiores qui potestatem principum immediate a

(1) Sed multo expressius idem Pontifex Leo XIII normam quam secuti sumus tradit in Encyclica gallico idiomate edita, 16 Februarii 1892, *Ji< milieu des sollicitudes*: « Cette forme (du pouvoir politique) naît de l'en-
« semble des circonstances historiques ou nationales, mais toujours hu-
« maines, qui font surgir dans une nation scs lois traditionnelles et même
« fondamentales, et par celles-ci se trouve déterminée telle forme parti-
« culière de gouvernement, telle base de transmission des pouvoirs su-
« prêmes ». — Et in litteris apostolicis ad Cardinales Gallos. 3 Mnii 1892:
« Si le pouvoir politique est toujours de Dieu, il ne s'ensuit pas que la
« désignation divine atiecto toujours et immédiatement les modes de
« transmission do ce pouvoir, ni les formes contingentes qu'il revet, ni
« les personnes qui on sont le sujet. La variété meme de ces modes dans
« les diverses nations montre à l'évidence le caractère humain de leur
« origine »,

Deo derivatam volunt. Sed revera nihil horum intentum demonstrat.

Ad I^{um} respondeo quod in signo priori ad institutionem gubernii, nondum quidem est societas ultimo constituta in actu perfecto, bene tamen in actu primo, ubicumque adest determinata multitudo hominum qui in unum inveniuntur congregati ut mutuo se invent ad unum finem politicum. Insuper dico quod in hac prima societatis constitutione nihil deesse potest in ordine ad effectum de (pio agitur. Nisi enim velimus societates civiles esse in individuo immediate a natura institutas, oportet sane quamdam potestatem constituentem agnoscere in hominum communitatibus. Sed non, ut per se constat, in communitatibus suam socialem formam iam habentibus in actu secundo. Ergo in communitatibus prout in actu primo societatis politicae existentibus. Ex (pio ultro consequitur quod ante institutionem gubernii iam adest potestas socialis, nondum quidem in ordine ad gubernationem societatis, sed in ordine ad constituendum modo iam dicto principatum a (pio sit ipsa gubernatio. Neque in hoc adversarii a nobis dissentire possunt, nam dicunt a communitate designari subiectum cui Deus immediate potestatem confert. Sed quaero utrum designatio ista sit vel non sit a societate politica. Si a societate politica est, ergo ante constitutionem gubernii aliquo iam modo existit societas politici actus capax. Si non est a societate politica, ergo designatio facta non erit magis exigitiva potestatis a Deo directe emanantis, ac si privatus quispiam vel quaelibet turba Titium designaret in papam vel regem. Dicunt insuper, determinationem formae, puta monarchicae, aristocraticae, democraticae, debere esse a communitate, saltem ut praestabilitam normam cui se accommodat Deus in immediata donatione potestatis. Sed rursus, praevia ista formae designatio habetne vim legis, vel non habet? Si non habet, neque etiam socialis institutio est, quae sociali potestati modum praefigat et mensuram. Si habet, ergo iterum a societate ut sic, antecedenter ad gubernii constitutionem, statutum aliquod emanare potest. Quamobrem adversarii in hac parte, velint nolint, nobiscum sentire coguntur, ipiia non est discrimen nisi in hoc, quod sociale statutum consideram per modum merae conditionis praeviae ad specialem donationem Dei: nos vero attendentes nihil

tale in praesenti esse fingendum, idem statutum accipimus nt (pio determinatur generalis donatio iuris naturalis ad certum subiectum secundum certam politiae formam.

Ad 2UI" responderet Suarez et qui cum eo sentiunt, principatum politicum prout a Deo est, esse immediate in subiecto concreto quod est communitas ipsa, a (pia deinde vel relinetur, vel transfertur in unum monarcham aut in collegium optimatum. Sed misso hoc modo loquendi consequenter ad superius praemissa, dico non esse aequiperandam iurisdictionis potestatem formis physicis, quae nisi in aliquo determinato subiecto sint, nullo modo sunt. Nam alias v. g.. mortuo papa et Sede vacante, dicenda esset papalis potestas penitus extincta, quod absit. Considerandum ergo quod potestas dupliciter existit, vel ut instituta, vel ut habita, et ita quidem ut prius intelligatur instituta quam habita. Porro etsi ut habita, determinatum aliquod subiectum necessario requirat, quemadmodum constat ex ipsis terminis, non tamen ut instituta, quia ut talis non est nisi in ordinatione rationis (pam superior edixit. Et quia nihil obstat quominus in ordinatione rationis aliquid consistat sub quadam generalitate per subséquentes ordinationes ulterius determinanda, non solum non oportet ut potestas prout a Deo immediate instituta, in aliqua persona vel morali vel physica actu subiectetur, sed nequidem oportet ut ad certas personas certasve personarum conditiones certum ordinem dicat. Nam omnia spectantia tam regiminis formam (pam alligationem potestatis cum titulis possessionis eius, ulteriori hominum dispositioni relictasunt. Unde si quaeras ubinam sit potestas politica prout immediate instituta a Deo, respondeo: Tn lege naturae est. sive in ordinatione divinae rationis (pam naturae humanae conditio prodit, quaeque in hominum mentibus scripta invenitur. Sed quoniam haec ordinatio in quadam generalitate sita est. locus est ulteriori hominum institutioni, ut simul verum sit (piod quisquis in particulari politicae detentor est potestatis, a iure humano tanquam a fonte proximo illam detineat, et tamen potestas nequaquam sit ab hominibus sub ratione potestatis civilis in quantum huiusmodi, sed solum (ut saepe dictum est) sub ratione determinationis ad talem formam, et derivationis ad tale subiectum.

•in

n

«
H

Ad 3^{um} denique prae primis noto quod de abusibus in praesenti nos non oportet esse sollicitos. Nam praeterquam quod nulla doctrina condemnari potest ex abusu, quia quisquis doctrinae abusum dicit, consequentias ex ea non recte deductas significat, difficile admodum esset decernere quaenam opinio ex his quae nunc in considerationem veniunt, maioribus magisque detestandis abusibus ansam praebuerit. Certe rogatae omnes ex immediata derivatione potestatis politicae a Deo in reges, primum quidem summam regum qua talium independentiam adstruendam censuerunt. Tum exinde pedetentim procedentes, iura principatus ad ipsam religionem extenderunt, donec monstrum doctrinae ad plenam evolutionem perduceretur, quando reiectis regibus de iure divino, retenta fuit sola praeponderantia Status, qui omnium omnino iurium fons et arbiter existeret. Cum ergo ex neutra parte possibilitas abusum desit, reliquum sane est ut ab his penitus abstrahatur, et solum quaeratur quid vere ex principiis linat. Atqui rebellionis fundamentum radicitus tollit omnis doctrina adserens divinum praeceptum obedientiae erga constitutas potestates. Quod quidem praeceptum ab apostolis quoque non semel inculcatum, nedum auferatur aut qualicumque modo minuatur, omni potius ope contra subversivum errorem contractus socialis defenditur. Ex hoc namque quod politicae potestates a Deo sensu iam dicto immediate constitutae non sint, minime consequitur non esse Dei praeceptum etiam immediatum, ut eis obediamus. Et vice versa, ex hoc quod iubet Deus ut superioribus obtemperetur, nequaquam consequens est, principem esse principem immediate a Deo, aut immediate a Deo super hos vel illos constitutum fuisse superiorem. Et hoc, inquit Bellarminus (1), si Marsilius non intelligit, nihil aliud remedii adferre possum, nisi ut Deum rogem ut immediate plus ei luminis largiatur (piam adhuc est». Non ergo factiosis ac rebellibus suppeditatur praetextus, quia semper verum erit omnem animam debere esse subditam potestatibus sublimioribus, et Dei ordinationi resistere eum (pii constitutae potestati resistit. At neque ex hoc quod consensus communitalis assignatur ut proximum principium investiturae imperantium, legitima sequela est, posse ad li-

ti) Bellanu., coutra Joan. Mnrsil., resp. ad tertium capitulum

bitum multitudinis deponi unum gubernium, ut aliud continuo subrogetur. Non enim hic nuda voluntas quaeritur, quae a superiori regula independens sit, sed quae conditiones habeat ad omnem veri nominis legem necessarias. Porro nuda voluntas nusquam dicitur esse factiva legis, et nisi rationis ordinem consequatur, non habet nec habere potest efficaciam. Interim vero ne fingamus, quaeso, hypotheses imaginarias quae locum in mundo sublimari non habent. Meminerimus mutationes guberniorum vel legitimis vel illegitimis viis introductas, esse indeclinabilem consequentiam instabilitatis rerum humanarum (piam nulla unquam vis aut theoria valebit impedire. Meminerimus quoque, quam suaviter somnient qui id agunt ut res humanae nullo incommodo laborent, tanquam in coelesti aula versemur inter angelos. Et his iam omnibus suppositionibus factis (piae non platonica speculatio, sed ipsa rerum necessitas suggerit, forsitan intelliges quae doctrina magis consulat tranquillitati et prosperitati reipublicae : illa (piae hactenus fuit declarata, an vero illa alia quae praeposterae *legimitatix* conceptioni innixa, tam immobile ius in dynastiis regum videtur agnoscere, ac in apostolicae Sedis antistitum successionem. Verum ad huius rei evidentiam conducet declaratio sequentis assertionis, in qua ultima huius disquisitionis conclusio reponitur.

IV. Quod ius statuendi novam gubernii formam novamque investituram potestatis, semper in communitate est quantum boni publici necessitas exigit, et quod hac de causa, generatim loquendo, omne gubernium cui pacifice adhaeret communitas, pro legitimo habendum sit.

Substantia demonstrationis in hoc est, quod ius principatus natura sua non ordinatur sicut ius proprietatis, ad bonum eius (pii habet principatum, sed pure et simpliciter ad bonum societatis in (piae exercetur principatus. Ende statim sequitur iuxta evidens certissimumque legis naturalis dictamen, (piod solius boni publici in praesenti ratio habenda sit. ut si
I. (piando haec ipsa boni publici necessitas requirat novam gubernii formam novamque imperantium investituram, nullum praeexistens seu personae seu familiae ius id valeat prohibere. Sequitur quoque, novam hanc legitimi gubernii

constitutionem ad eosdem pertinere ad quos pertinebat, prior, ac per hoc. penes communitatem semper habitu maneropotestatem (ut aiunt) constituentem, (pia tamen non temere et ad libitum in legitimum usum venire aut debeat aut possit, sed quoties id exposcit supremum critérium boni communis, et tranquillitatis publicae socialis necessitas.

At requireret forsitan quispiam, quandonam aderit evidens illa necessitatis socialis exigentia. Dico autem non a longe repetendam esse responsionem, nec ad casus metaphysicos esse confugiendum. Sine dubio enim praedicta necessitas adest, quoties destructa quacumque ex causa praecedenti forma gubernii, introducitur de facto novum regimen (piod iain aut nullo modo aut non sine pacis detrimento possit tolli de medio. Et nota quomodo dictum sit, *destructo quacumque e.v causa praecedenti gubernio*, ut nequidem excipiatur casus in <pio per summum nefas a factiosis et rebellibus pulsum gubernium extinctumque est. Neque enim hic quaeritur de moralitate gestorum antecedentium, non de causis ex quibus factum est ut antiqua constitutio locum in societate politica amplius non inveniatur, sed unice de eo quod hic et nunc, datis omnibus circumstantiis quae de facto existunt, requirat boni communis suprema lex. Porro ex hoc supremo critério luculenter apparet, communitatem eodem (pio prius iure instrui circa institutionem principatus, adeoque pacificam eius adhaesionem ad novum regimen habituram esse eandem legitimae investiturae vim, (piam antea habuerat in primis societatis originibus. Unde tandem concluditur (piod generatim loquendo, pro legitimo habendum est omne civile gubernium, ex quo constitutum, acceptatum, atque ad regulare exercitium perductum est. Consulto tamen dixi *generatim loquendo*, ne per absolutam assertionis universalitatem detrimentum aliquod capere videatur civilis Romani Pontificis principatus, cuius specialis est et omnino exsors conditio. Quippe hic principatus non ad solum temporale bonum subditorum, verum etiam ad bonum spirituale totius christianitatis, indirecte quidem, sed tamen vere ordinatur; et ideo mirum non est si principia quae alias de mutationibus politicis valent, non eandem ibi habeant applicationem. Sed ab his interim oportet abstrahere, tum (plia res exponenda relinquitur* in quaestione de immunitate ecclesiastica, tum quia ubi generalia principia

tradantur, ad casus singularissimos non est omnino divertendum.

Confirmatur domum conclusio ex antiqua et immemorabili praxi Ecclesiae, quae semper in omnibus guberniis cuiuscumque originis, semel ac constituta erant et populorum consensu firmata, veram agnovit politicam potestatem. Veram dico potestatem quae a Deo augusto sanctissimoque fonte manat; erga quam christiani omnes conscientiae ligamine, (interposita etiam ubi opus fuerit sacramenti fide), obstringuntur: quamque in mente habebat Apostolus ubi iubebat obsecrationes in Ecclesia fieri *pro regibus et omnibus qui in sublimitate sunt, ut quietam et tranquillam ritum agamus in omni pietate et castitate*. Et hanc perpetuam Ecclesiae praxiin. ac disciplinam doctrinali demum declaratione novissime illustravit Leo XIII in memoranda illa ad Gallos encyclica *Au milieu des sollicitudes*, a qua in hac disquisitione ne latum quidem unguem discedere curae fuit (1).

(1) Praecipuus huius encyclicae locus qui ad reu facit, hic est : a Quant
 « aux sociétés purement humaines, c'est un fait gravé cent fois dans Phi-
 « stoïro, que le temps, ce grand transformateur de tout ici-bas, opère
 « dans leurs institutions politiques de profonds changements. Parfois il
 « se borne à modifier quelque chose à la forme de gouvernement établie:
 « d'autres fois il va jusqu'à substituer aux formes primitives d'autres
 « formes totalement différentes, sans en excepter le mode de transmis-
 « sion du pouvoir souverain. Et comment viennent à se produire ces
 « changements politiques dont Nous parlons? Ils succèdent parfois à des
 « crises violentes, trop souvent sanglantes, au milieu desquelles les gou-
 « vernements préexistants disparaissent en fait. Voilà l'anarchie qui do-
 « mine; bientôt l'ordre public est bouleversé jusque dans ses fondements.
 « Dès lors une nécessité sociale s'impose à la nation; elle doit sans re-
 « tard pourvoir à elle-même. Comment n'aurait-elle pas le droit, et plus
 « encore le devoir de se défendre contre un état de choses qui la trouble
 « si profondément, et de rétablir la paix publique dans la tranquillité
 « de l'ordre? Or cette nécessité sociale justifie la création et l'existence
 « des nouveaux gouvernements, quoique forme qu'ils prennent, puisque
 « dans l'hypothèse où nous raisonnons, ces nouveaux gouvernements sont
 « nécessairement requis par l'ordre public, tout ordre public étant im-
 « possible sans un gouvernement. Il suit donc là où dans de semblables
 « conjonctures toute la nouveauté se borne à la forme politique des pou-
 « voirs civils, ou à leur mode de transmission; elle n'affecte nullement
 « le pouvoir considéré en lui-même. Celui-ci continue d'être immuable

De modo principat^{us} eccle^siae id.

Hactenus de principatu politico disserentes, a scopo praefixo declinare, forsitan videbamus. Sed ut dictum est ab initio, propositum intentionis erat praestituere primum consuetam ac familiarem regiminis rationem quam lex naturalis et huic legi consentaneus usus in civilibus introduxit, ut. deinde notarentur differentiae quae Ecclesiae regimen discriminant. Id igitur nunc praestandum est, ac per hoc ipsum palam fiet, quantum praesentis quaestionis generalitas requirit, quid proprium quidve distinctivum habeat ecclesiastici principatus forma et constitutio.

Tn primis, si ambas potestates secundum se accipiamus, non erit discrimen praecise quoad originem a Deo, tametsi alia a Deo sit auctore naturae, alia autem a Deo auctore gratiae, quia una ordinem habet ad finem temporalis tranquillitatis quae ab ipsa natura exigitur, altera ad bonum

« et digne de respect, car envisagé dans sa nature, il est constitué et
 < s'impose pour pourvoir au bien commun, but suprême qui donne son
 « origine à la société humaine. En d'autres termes, dans toute hypothèse
 « le pouvoir civil considéré comme tel, est de Dieu, *et toujours* de Dieu,
 « *car il n'y a point de pouvoir si ce n'est de Dieu.* Par conséquent, lorsque
 « les nouveaux gouvernements qui représentent cet immuable pouvoir
 « sont constitués, les accepter n'est pas seulement permis, mais réclamé,
 « voire même imposé par la nécessité du bien social qui les a faits et
 « les maintient... Et ce grand devoir de respect et de dépendance per-
 « sévéra tant que les exigences du bien commun le demanderont, puis-
 « que ce bien est après Dieu, dans la société, la loi première et dernière.
 « Par là s'explique la sagesse de l'Eglise dans le maintien de ses relations
 « avec les nombreux gouvernements qui se sont succédés en France en
 « moins d'un siècle, et jamais sans produire des secousses violentes et
 « profondes, etc. ». — Quibus consonant ea quae a Pontifice dicuntur in
 epistola ad Cardinales Gallos de eadem re: «Accepter sans arrière-pon-
 « sée... le pouvoir civil dans la forme où de fait il existe. Lorsque dans
 « une société il existe un pouvoir constitué et mis à l'épreuve, l'intérêt
 « commun se trouve lié à ce pouvoir, et l'on doit l'accepter tel qu'il
 « est, comme représentant le pouvoir venu de Dieu ».

quod sanguine suo Christus nobis acquisivit, transcendens omnes naturae vires. Verum de potestate nunc quaeritur, non fain veluti in abstracto, quam per ordinem ad subiecta in quibus recipitur, videlicet de forma gubernii et modo institutionis eius.

Porro forma gubernii nequaquam hic relictæ est determinationi communitatis, sed a solo principe Ecclesiae Iesu Christo ortum habet. Quod sane intelligas velim de forma non solum in confuso, velut si tantum instituisset Christus ut Ecclesiae regimen foret v. g. monarchicum potius quam aristocraticum aut democraticum, sed omnino in individuo, quatenus regimen ordinavit ipsemet *per omnem iunduram subministrationi**, designando etiam in perpetuum supremæ auctoritatis subiectum, a quo tanquam a capite vicario omnis inferior potestas derivaret. Unde statini elucet principalis differentia quæ est inter formam regiminis ecclesiastici, et omnes quotquot sunt aut esse possunt civilium guberniorum constitutiones. In civilibus namque potestas a Deo originaliter descendens. non-nisi mediante communitate (modo iam dicto» ad eos pervenit (pii exercent principatum. Hic autem nusquam mediat aut communitas aut collegium communitatis. Si quando enim habeat intervenire, id erit ad inducendum in particulari persona conditionem cum qua ius divinum, ipsumque solum, coniunxit supremam potestatem, minime vero ad causandum ipsam alligationem potestatis cum præfata conditione vel titillo. Quare potestas ibi via prorsus directa, a Deo in Christum, a Christo in eius vicarium, a Christi vicario in caeteros quosvis praesules descendit, nulla alia persona sive physica sive morali in ratione causae inediae se habente.

Et haec quidem positivis tum Evangelii tum Traditionis testimoniis in posterum demonstranda relinquuntur. Interim vero generalem differentiae rationem *e.r natura rei* in hoc possumus assignare, quod nullus est homo qui naturaliter sit princeps communitatis civilis, aut naturale ius in eam habeat. Quo fit ut vel cogaris recurrere ad praeternaturalem Dei interventum qui .sim* ratione sulficienti hic lingeretur, vel debeas revera confiteri quod absque positiva institutione ipsiusmet communitatis, nequit omnino esse constitutio et investitura principatus. At voro homo Iesus Christus Ecclesiam continet ut adaequatum eius principium. Ipse enim est *qui*

(*ledit semetipsum pro nobis, at nos redimeret ab omni iniquitate, et mundaret sibi populum acceptabilem, sectatorem bonorum operum* (b. Ipse est qui dilexit Ecclesiam, et seipsum tradidit pro eo, ut diam sanctificaret, mundans lavacro aquae in verbo vitae, ut exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam aut rugam aut aliquid huiusmodi, sed ut sit sancta et immaculata (2). Denique ipsum dedit Deus caput super omnem Ecclesiam, quae est corpus ipsius et plenitudo eius qui omnia in omnibus adimpletur (3). Non ergo se habet communitas Ecclesiae ad suum caput, sicut civilis communitas ad proprium principem, qui ab extrinseco tantum additam habens principatus praerogativam, naturaliter ac perse non nisi unus de communitate est. Omnino enim ex natura rei venit quod penes unum hominem Iesum Christum resideat Ecclesiae principatus et dominium et praelatio, ac per hoc, ex natura quoque rei efficitur ut non ad communitatem pertineat institutio regiminis aut qualiscumque investitura gubernantium, qui in tantum ius principatus exercere poterunt, in quantum naturalis principis seu capitis vicariam obtinebunt auctoritatem. Ad rem Caietanus, Tract. 2 de auctoritate Papae et Concilii, c. 1: « Ecclesia, inquit, non a singularibus aut a communitate, sed a capite homogeneo Iesu Christo initium sumpsit originis, perfectionis, et potestatis. Natura igitur ecclesiastici regiminis ab ipsa sua nativitate est ut sit non in communitate, nec ut a communitate ad unum vel plures derivetur, quemadmodum accidit in regimine civili humano, sed ut in uno certo principe suapte natura sit. Et cum princeps iste unus atque idem in saecula regnet, oportet secundum naturalis iuris consequentiam, ut ad ipsum principem, non ad communitatem Ecclesiae spectet in sua absentia ordinare de vicario, qui non est vicarius communitatis Ecclesiae, sed Christi. Et hoc ipsum Salvator per semetipsum exsequi dignatus est, dum Petrum solum instituit suum vicarium post resurrectionem. Relinquitur ergo quod sicut princeps Ecclesiae Christus non ab Ecclesiae communitate naturaliter auctoritatem habet, ita illius vica-

(1) Tit. ii-n.

(2) Eph. V-25 seq.

(3) Epii. 1-22.

« riiis non ab Ecclesiae communitate, sed a Tesu Christo aucto-
 ritatem naturaliter habet.... Unde ordo gratiae non tollit in
 « Ecclesia naturae ordinem qui ibi natus est esse. Xon enim
 « Ecclesiae natus est esse ordo talis ut eius sit ius princi-
 « patus, et a gratiae ordine tollatur. Sed in Ecclesia ex sua
 « natura est. ordo talis ut ius principatus sit non in se, sed
 « in domino suo naturali. Et hunc naturae ordinem in Ec-
 « clesia, consequens est quod gratia non tollat, sed perficiat,
 « et Iesu Christi sapientia disponens omnia suaviter com-
 « plectatur ».

Sic igitur, fundamentalem tenes differentiam inter ecclesia-
 sticum et politicum gubernium, nt neque ea quae Ecclesiae
 constitutioni propria sunt ad civilia transferas, neque vicissim
 ex iis quae de civilibus naturalis ratio perspicit, genuinam
 rationem sacri principatus corrumpas. Porro si in Ecclesia a
 Deo est non solum potestas in communi, verum etiam forma
 et constitutio regiminis in speciali, ultimo demum consequi-
 tur quod nullus ibi remanet locus mutationibus illis, utique
 tot ac tantis, quae alias accidunt iuxta variationes tempo-
 rum, eventuum, aut quarumlibet circumstantiarum humana-
 rum. Sed cum ipsa Ecclesia a Christo provisa sit in finem
 usque duratura, in finem quoque infallibiliter retinebit eam-
 dem constitutionem et hierarchiam quam a suo fundatore
 accepit, ut inter innumeras vicissitudines labilesque decursus
 regnorum huius mundi, prodigiosa sua stabilitate vehit si-
 gnum levatum in nationes semper emineat (1). Haec enim
 est civitas a Deo tota descendens, facta secundum exemplar
 illius coelestis Jerusalem quae in aeternum non commovebi-
 tur. Hoc tabernaculum verum quod fixit Dominus, et non
 homo. Haec denique castra summo ordine disposita, quae

Π till

(1) « Seule l'Eglise de J. C. a pu conserver et conservera sûrement
 « jusqu'à la consommation des temps sa forme de gouvernement. Fondée
 « par celui qui était, qui est, et qui sera dans les siècles des siècles, elle
 « a reçu de lui dès son origine tout ce qu'il faut pour poursuivre sa mis-
 « sion divine à travers l'océan mobile des choses humaines. Et loin d'avoir
 « besoin de transformer sa constitution essentielle, elle n'a pas même le
 « pouvoir de renoncer aux conditions de vraie liberté et de souveraine
 « indépendance dont la Providence l'a munie dans l'intérêt général des
 « âmes, etc. ». Leo XIII, *Au milieu des sollicitudes*.

contemplabatur Balaam de excelsis Moab cum ad maledicendum Israeli vocatus esset, et quacumque ex parte aspiceret, in exstasim admirationis rapiebatur, prophetico spiritu dicens: *Quant pulchra tabernacula tua, Iacob, et tentoria tua, Israel!*

Sed iam a generalibus considerationibus descendendum est ad magis particularia, perlustrando singillatim quaecumque ad sacri regiminis formam, dispositionem, et constitutionem spectant. Incipiendum autem a monarchia in Beato Petro a Christo instituta.

QUAESTIO XIII.

DE MONARCHIA ECCLESIAE IN B. PETRO INSTITUTA

Hic de monarchia generatim, necnon et de variis opinionibus sive erroribus qui circa ecclesiastici regiminis constitutionem prodierunt, praevia quaedam expositio esse debet.

§ 1.

Monarchia generatim dicitur summum penes unum rectorem imperium. Est prima e tribus simplicibus formis (piae in gubernatione attenduntur, secundum (piod supremae auctoritatis subjectum est vel unus princeps, vel collegium optimatum, vel denique ipsa communitas. Primam autem dixi, ut (piae aliis duabus facile praeemineat. Nam ubi summa potestas est penes unum, ibi quoque, quantum est ex natura rei, et melior habetur ordo, et fortior consistentia, et maius studium boni publici in gubernante, sicut optimis rationibus ostendit Bellarminus, 1. 1 de Rom. Pont. e. 2.

In primis melior habetur ordo, quia ordo in eo positus est ut alii praesint, alii subjiciantur: non enim inter pares, sed inter superiores et inferiores ordo dignoscitur, nam ordo includit in se aliquem modum prioris et posterioris. Ubi autem monarchia est, ibi omnes omnino ordinem aliquem habent, cum nemo sit qui non subiiciatur alicui, eo solum excepto (pii curam omnium gerit. Ubi vero gubernatio penes optimates est, plebes quidem ordinem suum habent, cum subiiciantur optimatibus, sed optimates inter se ordinem nullum habent. Et multo minor ordo in democratia invenitur, nam est quidem ordo partium ad communitatem, ipsa vero communitas prout est potestatis subiectum constituitur membris (piorum multa sunt ad invicem paria et aequalis iuris. Secundo in monarchia habetur fortior consistentia, (plia maior conjunctio est ubi ab uno pendent omnes, quam ubi a multis. Quippe unitatis fortius principium est monarcha quam collegium, quandoquidem magis unum est ipsum simplex unum, «piam multitudo conspirans in unum. Illud enim est unum per se et naturaliter, et nihil aliud est (piam unum: haec

autem solum ex arte est unum, per se vero et naturaliter multa. Hinc monarchia quae pendet ab uno, minus facile scindi destrui potest quam aristocratia vel démocratie (piae pendet a multitudine conspirante in unum. Tertio denique in monarchia maius est studium publici boni, quia secundum communiter contingentia, tanto quisque magis idoneus magisque studiosus publici boni curator est, (piano magis eidem curando devincitur tanquam suo. Sed publicum bonum nemini magis proprium bonum est quam monarchae; nam in aristocratia ad neminem in particulari pertinet regnum, sed a pluribus in communi possidetur, et ideo unusquisque negotia regni quasi communia, adeoque quasi aliena respicit. Monarcha vero eadem cogitur respicere tanquam sua et propria. Certum est autem, propria facilius et diligentius (piano aliena curari. -- Ita Bellarminus loco citato, et ex his patet perfectiorem gubernationis formam per se loquendo, esse monarchiam.

Porro monarchia primo dividitur in *puram* et non *puram* seu *mixtam*. Monarchia pura ea est in qua monarcha habet plenitudinem supremae potestatis tum legislativae tum iudiciariae tum executivae, independenter omnino a concursu alius cuiusvis, puta collegii 'vel senatus. Huic ergo formae (piano maxime applicantur considerationes mox propositae. At licet in speculatione optimum omnium regimen esse videatur, ubi tamen ad concreta descenditur, neque ei in humanis sua inconvenientia desunt. Timendum enim est ne, cum in manu unius citra omnem aliorum participationem summum imperium resideat, exorbitet ille per potestatis abusum in detrimentum communitatis. Quamobrem expediet plerumque limitari monarchae auctoritatem: utputa si potiores tantum partes in supremo regimine ei attribuantur: si in ferendis legibus vel omnibus vel saltem aliquibus, consensus optimatum seu etiam mandatariorum populi sit ei necessarius: si facta divisione (ut aiunt.) potestatum, tota plenitudo solius potestatis administrativae sive executivae ei remaneat, atque ita porro. Et in hoc est temperamentum proprie dictum, (piano vere ius monarchicum diminuitur. Afficit enim ipsam intrinsecam atque constitutivam rationem monarchiae ut sic, impediens ne summum imperium sit simpliciter et absque restrictione penes unum. Interim vero iam observa (piano si es-

set aliqua monarchia in qua propter divinam assistendam m n posset princeps potestate abuti in regni destructionem, tum nulla eiusmodi temperamenti necessitas foret aut convenientia, sed monarchia pura omnem retineret perfectionem quam in ea adinvenit speculativa consideratio.- Haec de divisione monarchiae in puram et mixtam seu temperatam.

Altera quoque monarchiae divisio est in *abtolutam* et non *absolutam*, et licet prima fronte videri posset coincidere cum praecedenti, plurimum tamen ab ea differt. Ratio, quia omnis quidem monarchia absoluta eo ipso pura est, sed non convertitur, eo (piod monarchia absoluta addit supra puram. Addit, impiam, exclusionem cuiuscumque alius regiminis, etiam subordinati, puta principum qui sub monarcha particulares moderentur provincias vel civitates ex propria sibi atque ordinaria potestate. In hac enim politiae forma, non supremæ tantum, verum etiam totius potestatis adaequatum subiectum monarcha est, et quicumque alii sub eo gubernant, nihil plus sunt quam simplices eius commissarii sive delegati, ad eius nutum semper revocabiles. Uno demum verbo, in monarchia absoluta unus solus est rector supremus, et idem ipse est quoque uniens rector ordinarius. At monarchia pura hanc alteram conditionem necessario non requirit. Eius enim ratio per se absolvitur in hoc. (piod plenitudo potestatis regiminis unicuique societati secundum propriam naturam propriumque finem competentis, sit in manu unius absque dependentia ab aliis. Et nota quomodo dixerim *plenitudinem potestati* regiminis*. Non enim de quacumque potestate hic sermo est. cum nullius unquam monarchiae ratio ferat ut monarcha omnia omnino possit in regno, immutando etiam ea quae fundamentalis atque constitutiva lege regni ordinata sunt. Quippe, oportet semper discernere potestatem *regentem* a potestate *constituente*. nam potestas constituens altioris ordinis est. et ad aliam regiminis praesupponitur: denique ipsi quoque monarchae dominatur, quoniam ab ea ille omnem suam derivat auctoritatem. Hinc puritati monarchiae minime opponitur ea potestatis limitatio qua monarcha a violatione constitutionis prohibetur, sed illa dumtaxat quae vel auferret ab eo aliquam regiminis partem, vel in usu supremæ atque universalis iurisdictionis faceret eum ab optimatibus vel populo qualicumque tandem modo dependentem.

Sicui igitur esset constitutio quae supremo capiti super totum regnum plenam atque independentem attribueret regendi auctoritatem, et tamen sub monarcha poneret ordinem praesidui qui a monarcha instituendi, singulas civitates aut provincias tanquam veri ordinarii principes moderarentur, constat quod eiusmodi constitutio a puritate formae monarchicae nequaquam deficeret. Non esset equidem *monarchia absoluta*, id est soluta ab omni additamento aristocratici regiminis. sed nec cum veritate diceretur *monarchia temperata* seu mixta: unde si nomen quaeritur, dicenda foret *monarchia pura aristocratiae coniuncta*. Monarchia, inquam, pura, cui omnis decor et consistentia et ordo monarchici regiminis de integro remaneret. Aristocratiae tamen coniuncta, ad vitandum praecipuum monarchiae absolutae inconveniens, nimiam dico centralizationem quae provinciis vel civitatibus omnem individualitatem propriamve motum adimens, fere exstinguit activitatem partium, impeditque aequam per totum sociale corpus expansionem vitae. Nunc autem si particularibus plebibus non meri commissarii, sed veri principes cum potestate propria, etsi subordinate, praesideant, iam singulae provinciae sub singulis capitibus constitutae suam servant in toto distinctionem, et si dicere fas est, personalitatem, ut absque detrimento compactae unitatis, per omnes regni partes tanquam ex multiplicatis centrīs vitalis vigor expandatur.

His igitur in antecessum ad terminorum intelligentiam praemissis, breviter sunt recensendae opiniones seu sententiae quae circa ecclesiastici regiminis constitutionem prodierunt.

In primis error est haeticorum simpliciter negantium regimen Ecclesiae esso ex divina institutione monarchicum. In quo errore necessario conveniunt quicunque primatum a Christo immediate et directe Petro et successoribus eius collatum renuunt. Differunt tamen inter se. dum alii, ut Graeci et Anglicani, aristocraticam quamdam regiminis formam Ecclesiae inditam opinantur: alii ut puri Protestantes, nudam et simplicem democratiam ei convenire statuunt: alii demum, ut

Febroniani et lanscnistao, in tantum adstruunt regimen democraticum, in (pianum a corpore fidelium in pastores derivari volunt ecclesiastici ministerii ac regiminis potestatem, et in ipso Pontifice summo merum agnoscunt caput ministeriale ad decretorum communis exsecutionem 1. In contrarium vero sunt catholici omnes, apud (pios semper in confesso fuit, monarchicam esse constitutionem quam immediate a Christo accepit Ecclesia.

At Gallicani aliquando, post tempora Concilii Constansiensis, monarchiam asseruerunt aristocratia temperatam. Reprobabant quidem ut haereticum et schismaticum eum (pii negaret *statum papalem institutum esse a Deo supernaturaliter, tanquam habentem primatum monarchicum et regalem in ecclesiastica hiérarchie* (2). Verumtamen in Petro eiusque successoribus non agnoscebant iura principatus secundum totam eorum plenitudinem, sed cum certis temperamentis limitantibus, imo dato aliquo eventu, elidentibus summi antistitis auctoritatem. Et primo quidem, quantum ad potestatem magisterii, dicebant praecipuas esse in fidei quaestionibus Summi Pontificis partes, eiusque decreta ad omnes et singulas ecclesias pertinere, non tamen irreformabile ac supremum esse indicium, nisi totius Ecclesiae docentis, id est corporis episcoporum accedente consensu (3). Quod autem attinet ad potestatem iurisdictionis. in primis profitebantur superioritatem concilii plenarii seu generalis supra Papam, quia, inquiebant. (ad politiam regalem (id est monarchicam non requiritur " (plod rex sit super omnes sui regni tam regulariter (pian (casualiter, sed sat est quod rex sit super unumquemlibet (et super totum regnum regulariter, et regnum sit super eum

(1) « Proposition quae statuit, *potestatem a Deo flatam Pcclesiat ut communiearctur pastoribus qui sunt this ministri pro saluti animarum*, sic in-
« tcllcota, at n communitate tidolium in pastores derivetur ecclesiastici
« ministerii lie regiminis potestas: haeretica. — Ins ipor, quae statuit l'»<-
« *manum Pontificem esse caput ministerial!*», sic explicata, ut Romanus Pontifex non a Christo in persona B. Petri, sed nb Ecclesia potestatem
« ministerii accipiat, qua velut Petri successor, verna Christi vicarius ac
« totius Ecclesiae caput pollet in universa Ecclesia: haeretica». Bulla Auctorem iidei n. 2 et 3.

(2) Ioannes Gerson, Tract, de Statibus, Consider. 1.

(3) Art. 1 declarationis cleri Gallicani anni 1682.

« casualiter et in aliquo eventu. Sic est de politia ecclesiastica.

Papa est regulariter super unumquemque et super omnes in christianismo dispersos, sed quando concilium generale est congregatum, quod casualiter evenit, est super Papam (1) ». Insuper, pro regulari quoque et ordinario statu in quo Ecclesia regens per totum orbem est dispersa, apostolicae potestatis usum moderandum esse volebant per canones Spiritu Dei conditos et totius mundi reverentia consecratos, ita scilicet ut canones isti, iuris licet mere ecclesiastici, ipsi quoque pontificiae auctoritati modum imponerent, terminosque impertransibiles (2). Unde tandem aliqui quos non immerito extremam sinistram appellares, proprio velut pondere doctrinae impulsus, eoque processerunt ut dicerent, papalem Jurisdictionem nequaquam esse ex vi ordinarii muneris immediatam in singulos fideles, sed mediatam tantum, hoc est, quae in eos exerceri non posset nisi mediante jurisdictione proprii episcopi, idque solo excepto casu appellationis in secunda instantia, vel etiam casu in quo proprius episcopus suo forte muneri deesset (2).

Haec sunt praecipua capita gallicani systematis, de quo non est quaerendum quomodo cohaereat cum principio ab ipsis etiam Gallicanis semper retento, de absoluta necessitate adhaerendi Sedi S. Petri tanquam immobili centro unitatis tum fidei tum communionis. Re enim vera, logica connexio non est, ut suo loco videbimus. Sed hinc nihil aliud sequitur nisi quod felici inconsequentia retinuerunt isti catholicae unitatis principium, non obstantibus erroneis opinionibus quae eius negationem virtualiter continebant. Nec mirum hoc videri debet, praesertim quia ad eiusmodi opiniones, non rationes theologicae, sed causae alius omnino generis eos perduxerant. (Una) mali origo haec fuit, ait Fenelon in Dissert. de Summi Pontificis auctoritate c. 40, scilicet inextricabile illud et nunquam satis defluendum schisma quod ad Constantiensem usque Synodum perseveravit.... Tum primum disceptatum fuit quid capiti Ecclesiae debeatur necne, quid corpori caput, quid corpus capiti debeat. O pessimam disputationem

(1) Ita Maior, Doctor Sorbonicus, l. 1. auctor. Concit.

(2) Art. 3 declarationis cirri Gallicani.

(3) Cf. epistolam Pii IX ad archiep. Parisiens. D. D. Darboy.

< qua civilis intra Ecclesiae septa tumultus exarsit qui nec
 « etiamnum exstingui potest!... (Altera) tanti luctus causa
 « haec est, nimirum concessio regibus facta ut episcopos ad
 « arbitrium eligant... Iam nunc episcopi eo loco positi sunt, ut
 « nihil a Sede apostolica nec sperent nec timeant, omnia vero
 « ab aulico regum favore expectent. Unde nulla fere societas
 < inquit quae pastores pastorum principi devinctos teneat....
 < Occlusa videtur via commercii caput inter et membra olim
 « continui. Quae quidem infelicissima rerum spiritualium con-
 « ditio quid praesagit pro futuris temporibus, nisi apertam
 « Gallicanae gentis defectionem a Sede apostolica? Quod in
 « Anglia contigit, hoc idem apud nos eventurum valde me-
 « tuo. Hoc praetendit immensa aulicorum potentia, hoc mer-
 « conaria episcoporum servitus, hoc effraenata criticorum au-
 < dacia quae in sacrarum litterarum studia serpit ut cancer >.
 Scribebantur haec ab illustrissimo praesule sub finem sae-
 culi XVII, quo quidem tempore circumstantiae omnes triste
 praesagium fundare videbantur. Verum divinae bonitati pla-
 cuit tantum malum iis praecavere remediis, quae in nullius
 praevisione tunc esse poterant, ut iterum dicere liceat cum
 Propheta: *In mari ria tua, ef semitae tuae in aquis multis, et*
vestigia tua non cognoscentur. Nunc enim non solum non ven-
 tum est ad luctuosissimam defectionem cui proclivem viam
 principia paraverant, sed et Gallicanus error a sui exortus
 primordiis multiplici iam vulnere confessus, et tam Summo-
 rum Pontificum quam longe maioris partis episcoporum re-
 probatione notatus, nuperrime tandem in Concilio Vaticano
 penitus damnatus simul et feliciter exstinctus est. — Et de
 iis quidem qui temperatam monarchiam in Ecclesia asserue-
 runt, hactenus.

At longe longeque ab iis distat Bellanninus, cum l. 1 de
 Rom. Pont. c. 3. regimen ecclesiasticum temperatum esse dicit
 ex omnibus tribus formis, monarchiae scilicet, aristocratiae,
 et democratiam Nam temperamentum aristocraticum in eo
 dumtaxat repositum esse affirmat, quod ex lege Ecclesiae con-
 stitutiva debeant esse praesules interiores qui principum more,
 non vicariorum, civitates et plebes particulares gubernent.
 Temperamentum vero democraticum, in eo quod supremus
 minoresque principes, non haereditaria successione, sed ele-
 ctione quae nullam civium classem excludat, dignitates sibi

proprias acquirant. Qua in re certo certius nemo catholicus Bellarmino non suffragabitur, tametsi de modo loquendi quaestio esse posset, utrum scilicet proprie ibi adhibeatur temperamenti nomen. Nunc autem consequenter ad superius praemissa, dico adiunctionem subordinate regiminis episcoporum efficere quidem ut monarchia Ecclesiae non sit *monarchia absoluta*, minime vero ut in terminorum proprietate *monarchia temperata* et dicatur et sit.

Caeterum si sermo sit de nomine quo distinctiva ecclesiastici regiminis ratio adaequate exprimatur, nescio utrum unquam inventum sit seu etiam possit aliquando inveniri. Est enim haec monarchia omnino sui generis, cui non immerito applicares illud: *ner primam similem risa est. nec habere seipientem*. Unde toto coelo aberrant (pii eam ad normam praesistentium humanarum constitutionum, et Romani praesertim imperii, architectatam volunt. Sed non est cur in his nunc insistamus, quia omnia plana fient ex dicendis in decursu quaestionis, ad cuius explicationem oportet nos post necessaria praeambula iam accedere, incipiendo a dogmate fundamentali de collate primatu principi apostolorum Petro.

THESIS XXV.

Iuxta Evang-elli testimonia (Matth. XVI et Ioan. XXI), primatus Iiiv l-mlllet Ion l.h coiiMtaiiM plenitudine potCNtatIM in iinivtM'snin Dei Ecclesiam. immediate et direete Beato Petro apostolo. eiusque in perpetuum HucceHMoribUH collai un a Cii-lmlo Domino fuit. Et ideo regimen Ecclesiae dicentium est divina Institutione exactum mi formam plenae perfeciaeque monarchiae.

Pleraque ex his quae in hac propositione continentur, inerunt semper in explicita catholicorum omnium confessione. Semper enim et ubique in Ecclesia explicite creditum est, Beatum Petrum principem apostolorum prout in suis successoribus usque ad saeculorum finem iugiter permansurum, constitutum a Christo Domino fuisse totius Ecclesiae militantis visibile caput, et non honoris tantum, sed verae propriaeque iurisdictionis primatum ab eodem Domino nostro Iesu Christo accepisse. Idque *directa* omnino et *immediate*, videlicet, non

sicul volunt Protestantes et Febroniani cum dicunt verba evangelica (Matth. XVI et Ioan. XXI) dirigi ad Petrum secundum quod omnium apostolorum, imo totius populi christiani vel agebat vices vel gerebat figuram, adeoque Petrum ipsum nihil exinde iurisdictionis in Ecclesiam acquisivisse, nisi forte mediate tantum et indirecte, hoc est per delegationem communitatis, apud quam solam vi dispositionis divinae repositas comminiscuntur claves. Neminem quippe latet, haec omnia fuisse omni tempore, unanimique consensu velut haereticorum commenta a catholicis reiecta, ita ut de his ne dubitativa quidem sententia, salvo essentiali vinculo pacis et unitatis, potuerit unquam exoriri. Sed solum, ut supra praemisum est, quorumdam aliquando opinio fuit, eaque in pura theoria fere consistens, quod primatus Petro et successoribus a Christo collatus potiores tantum partes, non autem totam plenitudinem contineret ecclesiasticae potestatis. Et hoc ipsum, hoc unum est, quod addit praesens propositio supra explicitam et prorsus universalem omnium saeculorum Christianorum confessionem. Proinde, si Gallicanorum opinioni adhuc remaneret locus, conveniens forte esset ut distinctis doctrinae capitibus de primatu tractaretur, primo quidem secundum quod ponit monarchiam in generali, deinde vero et magis determinate, secundum quod habet plenam minimeque diminutam monarchiae formam. At nunc post definitiones Vaticanas cc. 1-3 Constitutionis *Pastor aeternus*, nulla superest ratio separatim tradendi ea quae ad eliquatum dogma aequaliter iam pertinentia, iisdem Scripturae fontibus, eademque exegetica expositione demonstrantur. Ideo duo praedicta per modum unius simul comprehendere visum est. Et haec quidem multiplici argumentorum genere, tum in huius, tum in sequentis quaestionis decursu firmabuntur. Interim vero fundamenta iacere placet cum solis testimoniis Matthaei et Ioannis a Vaticana Synodo cap. 2 allatis, in quorum primo primatus promissio continetur, in secundo vero actualis collatio. Cum tamen in utroque eadem indifferenter inveniatur vis demonstrativa, ex utroque etiam unus conficitur argumenti trames, cuius tenor erit ut sequitur. — Primo, in petra Ecclesiae (Matth. XVI-18), et in clavigero regni coelorum (ibid. 19), et in pastore agnorum et ovium (Ioan. XXI, 15-17), designatur Petrus tanquam summus et universalis rector, primatum

i

M

I l.

bl

iurisdictionis habens cum tota plenitudine potestatis ecclesiasticae. — Secundo, petra Ecclesiae, et regni claviger, et lotius ovilis pastor est Petrus prout condistinctus a caeteris apostolis et toto fidelium coetu. — Tertio, petra Ecclesiae et regni claviger et oecumenicus pastor est Petrus prout per suos successores in finem usque saeculorum permansurus.— Haec tria sunt ex quibus tota de integro pendet propositionis demonstratio. Unde singula per ordinem nunc veniunt declaranda.

Quod in petra Ecclesiae (Matth. XVI-18) et in clavigero regni coelorum (ibid. 19), et in pastore agnorum et ocium (Ioan. XXI, 15-17) designatur Petrus tanquani summus et universalis rector, primatum habens iurisdictionis cum tota plenitudine potestatis ecclesiasticae.

I. Matth. XVI-18. — Prima similitudo sub qua Ecclesiam suam, id est universalem Ecclesiam describit et exhibet Christus, similitudo est aedifici seu domus in soliditate prorsus inconcussa exstruendae. Haec enim domus est contra quam descendet pluvia, et venient flumina, et flabunt venti, quia ipso suo fato si liceat dicere, ad sustinendum impetum omnium portarum inferi reservatur. Porro prima et universalis causa soliditatis structurae cuiuscumque est ipsa firmitas soli in quo est supraaedificata. Frustra enim muri essent bene compacti, frustra fundamenta ipsa forent saxea et adamante duriora, nisi firmarentur per firmitatem fundamenti fundamentorum, quod est petra sive rupes totam structuram ambiens, sustinens, consolidansque. Igitur venerat Christus aedificare sibi domum, et ecce plus quam Archimedes hic! Sapientia, inquam, incomparabilis architecta de qua scriptum est: « Quando prae-
« parabat coelos aderam, (piando certa lege et gyro vallabat
« abyssos, (piando aethera firmabat sursum et librabat fontes
« aquarum, quando circumdabat mari terminum suum et le-
' gem poliebat aquis ne transirent fines suos, cum eo erani
«cuncta componens». Ergone assimilabitur viro stulto (pii aedificavit domum suam supra arenam? absit, sed magis homini sapienti de quo ipsemet Salvator apud Lucam VI-48: *Qui fodit in altum et posuit fundamenta m supra petram; inun-*

(lucius autem fada, illisum est flamma domui illi, et non potuit cum movere; fundata enim erat supra petram. Ideo nihil antiquius habet quam seligere ei designare, petram mysticam in qua totius aedificii nitetur altitudo. Ipse est discipulus cui nomen novum imponitur, (pii prius vocabatur Simon, et nunc appellatur Petrus sive Cephas. Cui etiam simul cum nomine communicatur quidquid perfectionis in petra datur intelligi, siquidem in his quos nominat Deus, non sunt vacuae magnorum nominum umbrae, sed solida veritatis substantia. Nunc ergo, quid praecise ac determinate per metaphoram petrae in praesenti designetur, diligenter considerandum venit.

Prae primis observandum, non esse eandem in Scripturis N. T. metaphoram *petrae* et metaphoram *fundamenti*, sicut etiam in rebus corporeis a quibus sumuntur illae similitudines, non idem sunt fundamenta domus cum petra seu rupe super quam reponuntur. Et hinc est quod in evangelio ubi supra, cum duae domus describuntur, labilis una, altera solida et inconcussa, non ex fundamentorum diversitate repetitur ratio soliditatis unius et fragilitatis alterius, sed ex hoc quod in una fundamentum positum est supra petram, in alia vero supra arenam (1). «Notandum est. Matth. X\ 1-18, exhiberi irragi-
«nem aedificii constructi supra petram, non quasi infimam
«seriem lapidum seu initia aedificii quibus muri reponuntur.
«et ex quibus exsurgunt, sed solum, sedem, crepidinem in
«(pia lotum aedificium construitur. Hinc male quidam in-
«terpretantur petram per lapidem fundamentalem, nisi tantae
«magnitudinis esse intelligatur ut tota civitas seu arx in ea
«construeretur, et tunc non esset lapis, sed petra, rupes.
«Etiam vox *fundamentum* loco *petrae*, pravae interpretationi
«valde obnoxia est nisi intelligatur sensu dato soli, sedis,
«crepidinis, et nisi (quod cautissime notandum est), addatur
«vel supponatur *fundamentum firmum et firmans, fundamen-
«tum petretint*. Vox enim fundamentum per se abstrahit a fir-
«mitate vel infirmitate..., quod sane non potest affirmari de
«fundamento petra » (2). Et re quidem vera, in his evangeli-
cis verbis: *super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam, d
portae inferi non praevallebunt adversus eam*, evidens omnino

(1) Matth. VII, 21-27.

(2) Murray, de Ecclesia, Disp. 6, Sect. 2, n. 1.

resplendet metaphorae ratio, pro (piano apparet sub symbolo petrae designari aliquid quod totam sustentat structurae amplitudinem, et cum sit in se firmissimum, toti quoque aedificio omnibusque eius partibus generale est principium firmitatis. Firmitatis, impiam, inconcussae contra tot et tantas ruinarum causas, quae sunt adversantes atque irruentes tenebrarum potestates, per portas inferi designatae. Atqui huiusmodi conceptus nusquam in Scripturis X. T. sub simplici metaphora fundamenti exhibetur, uti statim facili inductione constabit.

Fundamentum in Novo Testamento vel absolute sumitur, vel relative. Absolute acceptum designat totum de integro fundatum aedificium. Cuius tamen acceptionis nonnisi unum exemplum est, 2 Tim. IT-19 : *Ex quibus est Hymenaeus et Philetas qui a veritate exciderunt... et subverterunt quorumdam fidem, sed firmum fundamentum Dei stat, habens signaculum hoc: cognovit Dominus qui sunt eius*, videlicet : Non est timendum ne omnes subvertantur, quia immobiles perstabunt qui firmiter a Deo fundati, praedestinationis signaculo sunt insigniti. Alibi vero, constanter accipitur fundamentum sensu relativo, id est per ordinem ad reliquas alicuius aedificii partes, et hoc dupliciter: vel quantum ad aedificium spiritualis vitae, vel quantum ad aedificium societatis ecclesiasticae. Et in aedificio quidem spiritualis vitae, fundamentum aliquando designat primam inchoationem, primaque imperfecta rudimenta, sicut Heb. VI-1: *(Quapropter intermittentes inchoationis Christi sermonem, ad perfectiora feramur, non rursum lacerantes fundamentum poenitentiae ab operibus mortuis et fidei ad Deum.* Aliquando autem designat totam aedificii substantiam per oppositionem ad ea (piae vel ornant aedificium, vel solum congeruntur in eo, possuntque destrui, ipso interim aedificio salvo permanente. Et sic, 1 Cor. III-11 et seq., Christus ut fide tenendus et charitate super omnia diligendus dicitur esse fundamentum positum in iustis. Cui fundamento quandoque superimponuntur aurum et argentum et lapides pretiosi, id est opera viva, quandoque vero ligna et fenum et stipula, id est veniales culpa (piae substantiam charitatis intactam relinquunt, licet sint praeter charitatem. Aliquando demum fundamentum significat ius acquisitum per bona opera ad coronam futurae vitae, ut 1 Tim. VI-19: *Divitibus huius saeculi praecipe.... divites fieri in operibus bonis.... thesaurizare sibi*

fundamentum bonum in futurum, ut apprehendant ritum aeternam. Et in his omnibus evidenter constat metaphoram fundamenti nihil habere commune cum metaphora petrae de (pia nunc sermo. Ideoque tota quaestio reducitur ad alia loca Novi Testamenti in (piibus fundamentum sumitur per ordinem ad structuram Ecclesiae vel militantis vel triumphantis. Sum autem numero quatuor: Rom. XV-20, Ephes. 11-20, Heb.

Removendus in primis locus Apostoli. Heb. XI-10, ubi fundamenta habens civitas opponitur casulis in (piibus habitaverant Abraham, Isaac, et Iacob, in regione ipsa (piae eis repromissa fuerat in haereditatem: *Fide, inquit, Abraham) demoratus est in terra repromissionis tanquam in aliena, in casulis habitando cum Isaac et Iacob cohaeredibus repromissionis eiusdem; exspectabat enim fundamenta habentem civitatem cuius artifex et conditor Deus.* Non enim metaphora fundamenti hoc loco ingerit ideam firmantis sustentaculi, sed solum explicat conditionem mansionis fixae et stabilis, per oppositionem ad tabernacula sive tentoria (piae cum nullam radicem habeant in terra, eadem facilitate tolluntur et de loco in locum transferuntur, (pia prius erecta atque plantata fuerant. Unde oppositio non est tanquam domus firmae ad ruinosam, sed tanquam mansionis provisoriae ad aeternam. Nam casulae sunt habitationes peregrinantium qui sunt in procinctu, in itinere, dum fundamenta habens civitas importat habitationem definitivam praecise in quantum huiusmodi. cuius inconcussa soliditas si concomitante!* adsignificata dicenda sit. non explicatur nisi per ultima verba: cuius artifex et conditor Deus.

Removendus pariter locus alius ubi coelestem civitatem Ierusalem describens Ioannes in Apocalypsi, ait: *Ft murus eiritatis habens fundamenta duodecim, et in ipsis duodecim nomina duodecim apostolorum Affni.... Ft /undamenta muri deitatis omni lapide pretioso ornata: fundamentum primum iaspis, secundum saphirus, tertium chalcedonius, quartum topuzius, etc.* Manifestum enim per se est, quod non proponitur ibi ratio principii firmantis contra ruinarum causas, tum quia ruinarum causae illic amplius osse non possunt, tum maxime quia ubi mystica illa describuntur fundamenta, omnia quidem faciunt ad ostensionem splendoris sive claritatis (dicuntur enim esse

iaspis et saphirus et chalcedonius et topazius), at nihil omnino est quod vel a longe solidantis petrae symbolismum in mentem revocet, ut cuique vel leviter attendenti facile apparebit. Eatenus ergo dicuntur duodecim esse fundamenta cum duodecim nominibus apostolorum Agni, quatenus in speciosa illa structura coelestis Ierusalem, ingenti gloria micant et splendent, apostoli, ut qui militantis Ecclesiae plantatores fuerunt, et primi aedificatores.

Supersunt igitur duo tantum loca in quibus fundamenti metaphora iam accipitur per ordinem ad aedificium Ecclesiae quae in terris est. Primus locus ibi, Hom. NV-20: *Sic autem praedicari evangelium non ubi nominatus est Christus. ne super alienum fundamentum aedificarem*. Alter locus ibi, Eph. 11-20: *Iam non estis hospites et advenae, sed estis cives sanctorum et domestici Dei, superaedificati super fundamentum apostolorum et prophetarum, ipso summo angulari lapide Christo [esu]*. At neque hic quidquam reperire est quod ad petrae symbolismum accedat, sed utrobique fundamentum significat primas substructiones eum quibus reliqua ad aedificium pertinentia continuantur. Et facile patet quoad primum testimonium, in quo (pro)asserit Apostolus se consuevisse annuntiare evangelium in partibus in quibus nemo adhuc praedicaverat Christum, ne scilicet aedificationem ab aliis inceptam suo interventu turbaret. Patet quoque (pro)ad secundum, ubi dicuntur gentiles (pii prius fuerant a divinis promissionibus alieni, iam nunc pertinere per fidem in Christum ad civitatem Dei. et factos esse partes mysticae illius structurae (piae a prophetis et apostolis originem ducit. Nec aliud quidquam in praesenti explicat Paulus nisi eam accessionem populi gentium ad electam radicem Iudaeorum, (piae alias Rom. XI, 13-23, proposuerat sub similitudine insertionis oleastri in bonam olivam (1). huiusmodi persuadent omnia antecedentia: *(Iam) eratis (vos Ephesii) illo in tempore (id est ante vocationem vestram) sine Christo, alienati a conversatione Israel, et hospites testamentorum.... Nunc autem in Christo Iesu vos qui aliquando eratis longe, facti estis prope in sanguine Christi, /ipse enim est pater nostra qui fecit utraque unum (Iudaeos et Gentiles).... ut duos condat in semetipso in unum novum hominem.... et reconciliet ambos in*

(1) Cf. Chrysost. in hunc locum epistolae ad Ephesios,

uno corpore Deo per crucem. Id vel maxime inculcat metaphora lapidis angularis sub (pia Christus proponitur, tanquam parietes ex diverso venientes connectens simul et iungens. Unde Augustinus, Senn. 4, c. 17: ‹ Ipsi duo populi Iudaeorum et Gentium) tanquam de diverso venientes, etiam duobus parietibus significantur. Venit enim Ecclesia Iudaeorum de circumcisione; venit Ecclesia Gentium de praepotio: de diverso venientes in domo coniuncti sunt. Ideo Dominus ‹ dictus est lapis angularis. Dicit enim Psalmus: *Lapidem quem reprobaverunt aedificantes factus est in caput anguli.* » Dicit et Apostolus: *Ipsa summo angulari lapide Christo Iesu.* « Ubi est angulus, duo parietes copulantur: in angulo duo parietes nisi de diverso non conveniunt: nam si ex una parte veniunt, angulum non faciunt ». Et similiter Chrysostomus in Psalm. CXVII. n. 5: « Hic tamen reprobatus lapis adeo probus apparuit ut fieret caput anguli. Non enim ‹ omnis lapis aptus est ad angulum, sed qui est probatissimus, et potest muros revincere ex utroque latere. Quod ergo dicit Propheta tale est: Qui est a Iudaeis reprobatus et pro nihilo habitus, apparuit adeo mirabilis ut non solum ‹ contexeret aedificium, sed duos etiam parietes coniungeret ac revinceret. Quos tandem parietes? Iudaeos scilicet et eos qui credebant ex gentibus, quemadmodum Paulus quoque ‹ dicit: *Ipsa enim est pars nostra qui fuit utraque unum....* » *Superaedificati super fundamentum apostolorum et prophetarum, ipsa summo angulari lapide Christo Iesu* ». Itaque fundamentum hic intelligitur substructio ab apostolis et prophetis posita atque initiata, secundum quod super eam novellus populus gentium tanquam paries ex alio latere veniens innectus est antiquo populo Dei, in eo et per eum qui sanguine crucis suae veteres interficiens inimicitias, reconciliavit eos ‹ pii longe erant, id est gentes, et eos qui prope, id est Iudaeos.

Ex his ergo certissime efficitur longe aliam esse *fundamenti* metaphoram a metaphora *petrae*, et per hanc posteriorem significari munus omnino proprium ac singulare: munus scilicet basis firmae et firmantis, super (piam tota de integro reponitur fabrica aedificii, quaeque ipsi aedificio cunctisque eius partibus contra multiplicia ruinarum principia generalis causa existit inconcussae soliditatis. Atqui in aedificio sociali quod a regiminis potestate omnem suam consistendam trahit,

eiusmodi basis nihil aliud osse potest quam imlefectibile subiectum potestatis. Potestatis, inquam, plenae ac supremae (piae in omnes exerceatur et ad omnia se extendat, ne scilicet contra formalem rationem analogiae in textu evangelico manifestissime propositam, aliquid sit in aedificii compagine (piod praedicto subieeto non ultimo innitatur, aut ab eius firmante influxu non dependeat. Dicendum igitur est quod ille super (piem tanquam super petram aedificatur a Christo Ecclesia, non modo indefectibilitatis charismate augetur, verum etiam tota instruitur plenitudine potestatis. Et (plia petra Ecclesiae est Petrus, ut ex maxime obvio verborum sensu constat, et infra per omnem modum contra vanas adversariorum cavillationes confirmabitur, id demum concludere oportet: designatum fuisse a Christo Petrum velut summum ac universalem rectorem, penes (piem est primatus iurisdictionis cum omni praerogativa quae in plena et perfecta monarchia ipsi monarchae propria est.

Dixi petram Ecclesiae esse Petrum, iuxta apertum textus evangelii sensum. Neque enim duo nomina diversa sunt ἰησοῦς et πέτρα, neque a πέτρα dicitur πετρά sicut a iustitia iustus, a prudentia prudens, et a Christo christianus, ut ex errore linguistic© aliquando existimavit Augustinus. Sed unum atque idem nomen est respondens vocabulo 'Syro-chaldaico Kephah. ita scilicet ut talis fuerit sententia Christi: Tu es Kephah, et super hoc Kephah aedificabo Ecclesiam meam 1).

Porro, huic genuinae et plane evidenti verborum accep-

ti) Apposite Baronius, ad ann. Christi 53, n. 24: « Vox Syriaca latino « interpretata, idem quod *petra* significat; ex graeca autem lingua dicitur « *Pctru*», nam apud illos ο πέτρά idem est ac η πέτρα; sicquic apud nos « idem sit Petrus quod Petra. Nec a petra Petrus, sed ipse Petra, quo « nomine a Christo appellatus cognoscitur.... Ex his quidom solida lirina- « quo veritate constantibus redarguuntur qui minus caute scitequo dixero, « non dictum esse Petro: tu es Petra, sed: tu es Petrus, quod scilicet « petra esset Christus, quem confessus Simon, dictus sit Petrus. Quod a quamvis Augustinus aliquando dixisset, tamen in Retractationibus, an « Petrus ipso sit petra, vel a petra Petrus sit dictus, nihil definiens: *Quae*, « inquit, *duarum harum nententiarum fit probabilior, eligat lector*. Sed id- « circo, «piod Syriacam vocem haud fuerit ipse afrieanns assecutus, quae « proprie petram ipsam significat. quam Latinus interpres ex graeco πετρά , « quod est petra, Petrum transtulit ».

tioni frustra opponeres varias interpretationes 'piae passim apud Patres occurrunt. Diligenter enim distinguendum inter sensum quem verba immediato prae se ferunt, et sensus alios (pii efflorescunt ex analyst rei per verba significatae. Et in-
 iri|HCHiuu (juiueiu pcuti Uicuiesiae assentur esse ipse Petrus, (si tamen interpretatio dici debet, et non magis tau-
 tologica quaedam ipsius sententiae expositio), est maxime obvia, proxime litteralis, et verbis .*super hanc petram aedi-
 ficabo Ecclesiam meam* immediate substans. Hanc magno consensu retinent Paires, ne iis quidem exceptis (pii aliis in locis ad alias divertunt significationes: Origenes. *Hom. 5 in E.rod. n. 1* (1), Tertullianus, *de Praeteript. c. 22*(2), Cyprianus, *epist. 7/ ad Quintum, η. i* (3), Hilarius *in c. 16 Matth.* (4., Ambrosius, *in hymno Aeterne rerum Conditor* (5), Hieronymus *in c. 16 Matth.* (6), Augustinus *in Psalmo abecedario contra*

||
I

t

I
J

(1) Origenes l. c. « Vide magno illi Ecclesiae fundamento et petrae
 « solidissimae super quam Christus fundavit Ecclesiam, quid dicatur a
 « Domino: Modicae, inquit, tidei, quare dubitasti *t* » — Et alibi, *Toni. 5
 Commentariorum in Joan. n. 3*: « Petrus autem cui tanquam fundamento
 « superstructa est Ecclesia Christi, adversus quam nec ipsae inferorum
 « portae praovaliturae sunt, unam duntaxat omnium consensu receptam
 « reliquit epistolam ».

,1
Π
U
|

(2) Tertullianus l. c. « Latuit aliquid Petrum, aedificandae Ecclesiae
 « petram dictum, claves regni coelorum consecutum, et solvendi et alii-
 « gandi in coelis et terris potestatem f»

fl
l;
|

« per qnom aedificavit Ecclesiam suam, cum secum Paulus de circuinci-
 « siono postmodum disceptaret, vindicavit sibi aliquid insolenter aut ar-
 « rogantor assumpsit, ut diceret se primatum tenero, et obtemperari a
 « novellis et posteris sibi potius oportere ». Et idem habet *epiet. 75 ad
 Cornelium*, et *de habitu Virginum, c. 10*, et alibi saepe.

(I) Hilarius l. c. « O in nuncupatione novi nominis felix Ecclesiae
 « fundamentum, dignaque aedificatione illius petra, quae infernas leges
 « t tartari portas et omnia mortis claustra dissolveret! O beatus coeli

partem Donati (1). Gregorius Nazianzenus, *Orat. de moderatione in disputatione serranda* (2), Basilius, *l. 2 contra Eunomium*, n. 1 (3), Epiplianius *in Ancorato*, c. 9(4), Chrysostomus, *Hom. 3 in Matth.* (5), Cyrillus Alexandrinus, *l. 2 in Ioan. 1-42*(6), Theophylactus *in c. 22 Lucae* (7), et alii.

o. 2: «Super unum montium Christus fundat Ecclesiam, et loquitur ad eum: Tu es Petrus, et super hanc petram, etc. ». Et *epist. ad Damatum*: « Cathedrae Petri communione consocior; super illam petram aedificabo Ecclesiam scio ».

(1) Augustinus l. c. « Numerate sacerdotes vel ab ipsa Petri sedo.... «Ipsa est petra quam non vincunt superbae inferorum portae Apposito autem notat Palmieri, de Rom. Pont. Thés. 1, Augustinum ab Augustino distinguere posse. Nam in Psalmo abecedario (piem scripsit ut cantaretur a populo, interpretatur secundum communem Ecclesiae sensum. Alibi vero, cum negat petram esse Petrum, nititur falso supposito de discrimine horum nominum. Porro, satius est Augustinum sequi testem sensus Ecclesiae, (piam interpretem errore philologico deceptum.

(2) Gregorius Nazianzenus l. c. « Vides quemadmodum ex Christi discipulis, magnis utique omnibus et excelsis, hic petra vocetur, atque « Ecclesiae fundamenta in fidem suam accipiat, ille impensius ametur, « et supra pectus Iesu requiescat ».

(3) Basilius l. c. « Cum audimus *Petrum*, non eius substantiam hoc « nomine intelligimus, sed proprietates quae circa eum considerantur. « Illico enim per hanc vocem intelligimus Iohannem liliu, qui ex piscatore « ad apostolatus ministerium vocatus est, qui quoniam fido praestabat, « Ecclesiae aedificationem in seipsum recepit; quorum nihil quidquam « essentia est, si essentia tanquam substantia intelligatur ».

(4) Epiphanius l. c. « Princeps apostolorum testatur, qui felix a Domino « praedicari meruit, eo quod Pater ipsi revelasset. Huic igitur germanum suum Filium Pater indicat, et beatus idcirco dicitur. At ille ipse « rursus Spiritum Sanctum patefecit; sic enim ei qui inter apostolos primus esset, consentaneum erat: solidae, inquam, illi petrae supra quam « est Ecclesia Dei fundata, et portae inferi non praevallebunt illi ».

(5) Chrysostomus l. c. « Sic et Petrus dicebat: Exi a me quia homo « peccator sum. Idcirco fundamentum Ecclesiae factus est ». — Et //omil, in illud: Hoc scitote, η. I: « Petrus, chori illius coryphaeus.....orbis totius praefectus, fundamentum Ecclesiae ». — Et //forni/. -/ in illud: Fidei Hominum, ». 9; « Quid autem Petrus basis Ecclesiae, illo vehemens amator Christi, etc. ».

(6) Cyrillus Alexandr. l. c. «Congrua similitudine Petrum a petra vocari placuit, puta super quem fundaturus erat suam Ecclesiam ».

(7) Theophylactus l. c. « Tu vero conversus confirma fratres tuos. Planus

At nunc, si quis analysi snbiiciaf personam Petri am-tarn dignitate et munere petrae, perspiciet primo quod exercitium muneris regendi et firmandi universalem Ecclesiam consistit potissimum in tidei magisterio: illius dico fidei cuius obie-clnm recapitulatur in veritate quam ipse Petrus confessus fuerat dicens: tu es Christus Filius Dei vivi. Optime ergo dicetur petram Ecclesiae esse, non carnem Petri, sed fidem eius, quatenus non per actus carni et sanguini proprios, id est ex principiis naturae exorientes, sed primo et principa-liter per magisterium fidei <piain inspirat Pater, petrae munus exercet (1). Non ergo mirum si in controversia potissimum Ariana, absque ullo fundamentalis: sensus praeiudicio, ad hanc interpretationem deflectere potuerint plures, opponendo Aria-nis negantibus divinitatem Christi, quod huiusmet veritatis fides et praedicatio fuerit in Petro constituta basis Ecclesiae, immobileque fundamentum (2).

Insuper, quisquis in eodem Petro rationem petrae contem-platus fuerit, sfatim intelliget Petrum ipsum nequaquam con-cipi posse tanta potestate auctum, nisi ut vicarium Christi (pii est suae Ecclesiae firmissimum robur: pro quanto scili-cet, si Petrus est petra, hanc petrae firmitatem ab eo solo participatam habet, (pii est ex se firmus, et ipsa imparticipata firmitas. Quia ergo petra vicaria correlative importat petram principalem, optime etiam dicetur petram illam de qua sermo est in textu Matthaei, esse sensu obliquo et adsignificato

« huius intellectus is est: Quia te habeo ut principem discipulorum.
« postquam negato mo fleveris et ad poenitentiam veneris, continua cao-
« teros. Hoc enim to decet, qui post me Ecclesiae petra es et firma-
« mentum ».

(1) « Hoc obtinuit, dilectissimi, illa confessio quae a Deo Patre apo-
« stolico inspirata cordi, omnia humanarum opinionum incerta transcen-
« dit, et firmitatem petrae quae nullis impulsionebus quateretur accepit.
« In universa namque Ecclesia, *tu en Christus Filius Dei rivi* quotidie Pe-
« trus dicit, et omnis lingua quae confitetur Dominum magisterio huius
« vocis imbuitur. Haec fides diabolum vincit, et captivorum eius vincula
« dissolvit. Haec erutos mundo inserit coelo, et porta-^r inferi adversus
« eam praevalere non possunt. Tanta enim divinitus soliditate munita est,
« ut eam nequo haeretica unquam corrumpere pravitas, nec pagana po-
« tuerit superaro perfidia ». Leo M. Serm. 3, c. 3.

(2) Cf. Cyrill. Alex., Dialog. 4 de Trinit., circa initium.

↑
Hr

;n

ipsum Christum, quem pulchre Leo Magnus, Senn. 4 in die assumptionis suae, sic inducit loquentem ad Petrum: « Cum
« ego sim inviolabilis petra, ego lapis angularis qui facio
(utraque unum, ego fundamentum praeter quod nemo potest
« aliud ponere, tamen tu quoque petra es, quia mea virtute
«solidaris, ut quae mihi potestate sunt propria, sint tibi me-
| cum participatione communia ». Et ideo, licet falsa sit e
conspectu philologico grammaticalis illa derivatio nominis
Petrus a vocabulo *petra*, quam in Tractatu 124 in Ioannem
n. 5 adstruit Augustinus (1), tamen e conspectu ontologico
est verissima et necessario tenenda. — Unde a primo ad ul-
timum. cum omnes praedictae interpretationes ex una efflo-
rescant et in unum collineent, nequaquam excludunt aut
qualitercumque infirmant expositionem primam immediate
verbalem, nihilque tandem adimunt de omnimoda certitudine
conclusionis superius positae: in petra scilicet Ecclesiae de-
signari Petrum tanquam rectorem summum cum tota pleni-
tudine ecclesiasticae potestatis.

11. Matth. XVI-19. — Eandem quoque conclusionem
continent ea quae sequuntur apud Matthaeum: *Et tibi dabo
eluces regni coelorum, et quodcumque ligareris super terram
erit ligatum et in coelis, et quodcumque solveris super terram
erit solutum et in coelis*. Quae quidem sententia a superiori
inciso non differt nisi ratione diversae similitudinis sub qua
nunc repraesentantur et Christus et Petrus et Ecclesia. Prius
enim proponebatur Ecclesia ut aedilicium, Petrus ut rupes
cui aedilicium incumbit, Christus denique ut architectus.
Nunc vero exhibetur Ecclesia ut regnum, Christus ut abso-
lutus regni dominus et princeps, Petrus vero ut vice-rex
qui regno gubernando praeficitur. Cohærent itaque ambæ
partes continuatione sermonis prolati ab eodem Christo ad
eundem Petrum de eadem re, ita tamen ut sui) eximia quadam
imaginum varietate consilium Christi circa Ecclesiae regimen
elucescat.

Quid autem in praesenti veniat nomino clavium regni
coelorum, quidve importet auctoritas ligandi et solvendi
quodcumque super terram, iam fuse declaratum est in
Quaest. 11, Thes. 20 et 21. Ibi quippe ostensum est, per

(1) Item. Scrm. 76, η. I, et Scrm. 270, n. 2, etc.

claves significari ius principatus seu veri nominis iurisdictionem, quam Ecclesiae militanti tanquam societati perfectae et undequaque independenti Christus Salvator contulit. Declaratum insuper fuit, auctoritatem ligandi sese extendere (intra terminos ex natura rei humanae providentiae assignatos, ad omnia ea quae ordinem dicunt ad finem regni coelorum. Auctoritatem quoque solvendi respicere non modo ligamina iuris ecclesiastici, verum etiam illa alia (piae in foro interno sive divino per humanos actus contrahuntur. Utramque demum potestatem, ligandi pariter et solvendi, in eos omnes et solos esse exercendam, <p̄ii in regno coelorum super terram per baptismi sacramentum civitatem sunt consecuti. Haec, inquam, fuerunt satis declarata cum quaestio erat de potestate ecclesiastica secundum se, nec quidquam aliud circa hoc addendum occurrit. Sed nunc considerare oportet in sententia evangelica omnimodam terminorum universalitatem. Sermo enim est de clavibus regni coelorum simpliciter sine addito diminvente, et ne cui dubium adhuc, suboriat, signanter additur in explicationis modum, *quodcumque ligaveris, quodcumque -solveris*. Quibus sane verbis exprimitur potestas *in genere potestatis ecclesiasticae* prorsus illimilata. et ea quidem ratione exprimitur, ut cum maiori claritate et evidentia exprimi omnino non potuerit. Subiectum autem huius potestatis assignatur Petrus ad quem dirigitur sermo. Si ergo Petro attribuitur regiminis potestas, secundum totam intensionem necnon et extensionem quam nata est habere in regno coelorum super terram quod est militans Ecclesia, manifeste consequitur plenam ac perfectam monarchiam fuisse in Beato Petro a Christo institutam.

Nec contra hoc valet quod infra in eodem evangelic, Matth. XVII-18, omnibus apostolis iisdem terminis dicitur: *Arnen dico vobis, quaecumque alligaveritis super terram erunt ligata et in coelo, et quaecumque solveritis super terram erunt soluta et in coelo*, quasi scilicet nihil proprium, nihil singulare Petro prae aliis quoad plenitudinem potestatis fuisset promissum. Et ratio evidens est, quia in superiori testimonio sermo dirigitur ad solum Petrum, in hoc autem posteriori dirigitur ad totum collegium apostolicum, incluso in primis ipso capite collegii Petro. In vi ergo testimonii prioris, caeteri apostoli tam siugillatini quam collective sumpti iam subsunt iu-

risdictioni unius Petri, ut pote quae ad omnes res et personas in regno coelorum comprehensas universaliter se extendat. In vi autem sententiae posterioris, exercitium supremae potestatis attribuitur etiam toti indivisim collegio in unione cum capite Petro, ut aequale robur indiscriminatim obtineat omne statutum (quod vel a solo Petro, vel a Petro simul cum universo concilio fratrum seu coapostolorum sit edictum. Sed nec praetereundum arbitror quod in primo testimonio mentionitur collationis clavium, tum actus seu exercitii earumdem, in secundo autem de solo exercitio ligandi et solvendi sermo est. Hinc enim datur intelligi quod penes unum Petrum summae illae reponuntur claves, in quarum virtute omne quodcumque vel ligabitur vel solvetur super terram, ligatum pariter vel solutum erit in coelo: pro quanto scilicet, sive a Petro solo, sive a Petro simul cum collegio apostolico suprema exerceatur potestas, semper tamen ratio faciens ad plenitudinem auctoritatis in eo solo residebit, cui soli absque restrictione dictum est: *tibi dabo claves regni coelorum*. Non ergo tollitur aut qualitercumque diminuitur Ecclesiae monarchia, sed specialis in ea adstruitur conditio infra ex professo examinanda, ubi luculenter quoque apparebit, non aliam illam esse praeter eam quam firmiter retinet catholica fides, dum eandem indifferenter auctoritatem agnoscit tam in Pontificum (quam in oecumenicorum Conciliorum definitionibus ac decretis.—Et de testimonio quidem Matthaei, hactenus.

Hl. Ioann. XXI, 15-17. - - Sed quod ante passionem se facturum promiserat Christus, post resurrectionem iamiam ascensurus in coelos, actu adimplevit. *Dicit Simoni Petro Iesus: Simon Ioannis, diligis me plus his? Dicit ei: Etiam, Domine, fu scis quia amo te. Dicit ei: pasce agnos meos. Dicit ei iterum: Simon Ioannis, diligis me? Ait illi: Etiam, Domine, tu scis quia amo te. Dicit ei: pasce agnos meos. Dicit ei tertio: Simon Ioannis, amas me? (contristatus est Petrus quia dixit ei tertio, amas me? et dixit ei: Domine, tu omnia nosti, tu scis quia amo te. Dixit ei: pasce oves meas. In quo quidem testimonio tria per ordinem ponderanda veniunt: primo verbum *pasce*, secundo distributio gregis in agnos et oves, tertio nomina *meos* et *meas*.*

In primis, per hoc verbum *pasce*, (*Ioake, ποιμαίνε*, significatui (conlatio potestatis «piae ad omnes actus ecclesiastici regi-

minis se porrigat. Id quidem insinuat vel ipsa res a qua ducitur metaphora, cum idem sit pascere ac agere pastorem, id est, ducere, reducere, cogere, regere, et omnia praestare quae ad gubernandum ovile requiruntur. Id quoque inculcat usus communis apud auctores tam sacros quam profanos, quando vocabulum transferunt ad greges hominum. Sic apud Homerum reges sunt pastores populorum, /χίῳν. Sic Isai. XIJV-28, Cyrus Persarum rex vocatur a Deo pastor:

Cyro: *pastor meus es, et omnem voluntatem meam complebis*. Sic 2 Reg. V-2, idem est pascere populum Israel ac regiam auctoritatem in eum habere: *Venerunt universae tribus Israel ad David in Hebron dicentes.... di.r.it Dominus ad te, tu pasces populum meum Israel, et fu eris du.r super Israel*. Sic Psalm. LXXIX-2, Deus ipse ratione supremæ suae potestatis pastor appellatur, qui pascendi munus continuo exerceat: *(fui regis (pascis) Israel, intende : qui deducis velut ovem Ioseph*. Sic Mich. V, 2-4, Messias dominator annuntiatur egressurus de Bethleem Ephrata ut pascat in fortitudine, id est iuxta versionem Matthaei IT-6, ut regat populum Dei. Sic Apocal. XII-5, exhibetur filius mulieris masculus *qui recturus erat* (pascere debet) *omnes gentes in virga ferrea-*, *μελλει ποιμαίνειν παντα τὰ ἔθνη ἐν ραβδῶ οὐρα*. Denique alia multa eiusdem tenoris eiusdemque sensus possent hic in medium afferri: sed rem reliquatam supervacaneum esset pluribus demonstrare. Et bene quidem usu biblico, regendi auctoritas generatim considerata, per auctoritatem pascendi significatur, ut quae tota sit ex natura sua, non in bonum eius qui regit, sed eorum qui reguntur; neque enim potuit benefica haec potestatis indoles melius exprimi quam per metaphoram ex vita pastoralis desumptam. At si regimini etiam civili eiusmodi metaphora apte congruit, iuxta id quod scriptum est: *et qui potestatem habent infer eos benefici vocantur*, (piano magis regimini ecclesiastico. Constat igitur (piano cum Petrum instituebat Dominus pastorem gregis sui, completam ei tradebat gubernandi potestatem, quae et magisterium et iurisdictionem comprehenderet secundum omnes partes in Quaesi. II superius enumeratas. Verumtamen nondum apparuit eam potestatem esse cui subsint omnes omnino de Ecclesia tam distributive (piano collective sumpti, potestatem dico supremam et plene monarchicam.

Id autem facile iam apparebit ex consideratione eius quod importatur per agnos et oves Petro commissas. Et ante omnia obiter notatum velim quam sit fundata sententia Bellarmini existimantis mendum aliquod irrepsisse in textu graeco, vitio librariorum. Loco enim legendi sicut nunc legitur, /fotjw? τα αorta μου, ποιμαινε τα πρόβατα μου, βοοκε τα πρόβατα μου, censet Bellarminus legendum esse secundo loco, non πρόβατα, sed προβατια, ut sit sensus : pasce agnos, pasce oviculas, pasce oves. Sic certe legebat Ambrosius in Luc. 1. 10, n. 176, ubi ait: « Contristatur (Petrus) quia tertio interrogatur, amas me?... Denique tertio Dominus, non iam diligis me, sed amas me interrogavit, et iam non agnos ut primo, quodam lacte pascendos, nec oviculas ut secundo, sed oves pascere iubet. perfectiores ut perfectior gubernaret ». Sed et idem colligit Bellarminus ex nostra versione vulgata, quia si fuisset in graeco bis πρόβατα, ne indoctissimus quidem puer secundo loco vertisset agnos, cum nemo ignoret agnos dici αorta, non πρόβατα. Quia ergo in vulgata habetur : pasce agnos, pasce agnos, pasce oves, dicere oportet interpretem legisse .secundo loco προβατια, id est oviculas, et vertisse agnos, eo quod oviculae et agni saepe pro eisdem accipiuntur. Facit denique ad eandem conclusionem pulcherrima gradatio quam totus contextus suadere videtur.

Quidquid vero sit, patet Christum committere Petro gregem suum de integro pascendum. Et si quidem accipiamus nostram versionem vulgatam: *pasce agnos, pasce agnos, pasce oves*, dicemus agnos bis repetitos propter duos populos Iudaeorum et Gentilium, oves autem semel nominatas propter episcopos sive apostolos (pii sunt veluti matres agnorum. Si autem accipiamus textum graecum prout probabilissime videtur restituendus: *pasce agnos, pasce orientas, pasce oves*, dicendum cum Ambrosio supra citato, committi Petro incipientes et proficientes et perfectos, vel populos et presbyteros et episcopos. Si denique accipiamus textum graecum ut nunc est, legendo ad litteram: *pasce agnos, pasce oves, pasce oves*, tunc dicendum bis nominatas oves, quia cum magis dubium esse potuisset an Petro committeretur praefectura super ipsos populi christiani principes episcopos, conveniens fuit idipsum iteium. atque iteium inculcari. Omnibus tamen dhs modis satis peispicua elucet mens (hristi. qui totum ovile subiicit

Petro: « Prius agnos, inquit veins auctor sub nomine Eusebii
· Emisseni aliquando vulgatus, deinde oves commisit, quia
l non solum pastorem, sed pastorem pastorum eum consti-
tuit. Pascit igitur Petrus agnos, pascit et oves, pascit filios,
pascit et matres, regit subditos, regit et praelatos. Omnium
« igitur pastor est, quia praeter agnos et oves in Ecclesia
« nihil est ».

Caeterum, novum argumentum, idemque prorsus apodi-
cticum, suppeditabit pronomen illud *meas*. Pasce oves meas:
ineas dixit, et generaliter, non singulariter has vel illas. Meas
dixit, quae sunt et manent meae: non enim eas a me abdico
cum tibi illas committo, non depono pastoris nomen et offi-
cium dum tibi illud communico: te facio pastorem mecum
et in me, ita scilicet ut secundum notissimam Leonis Magni
sententiam, omnes proprie regat Petrus, quos principaliter
regit et Christus. « Cum absque ulla restrictione addatur ad
« nomen *ores* pronomen *meas*, manifeste significatur eas omnes
l oves Petro commendari, ad quas extenditur pronomen *meas*.
« Certum autem est illud *meas* extendi ad omnes simpliciter:
(nec enim ullus est in Ecclesia qui se Christi ovem non
(gloriatur. Igitur omnes omnino christianos, nullo excepto.
« Petro Dominus commendavit. Et similes locutiones vulgo
(passim usurpari videmus. Xain qui dicit : relinquo mea bona
(liliis meis, sine dubio nihil ex suis bonis, nec ullum ex suis
tiliis excludit. Et Dominus cum ait: *Pono animam meam pro*
oribus meis, tametsi non dicat omnibus ovibus, tamen nemo
, negare potest (juin de omnibus sit locutus. Ad haec, cum
« Dominus ait : *Pasce ores meas*, vel commendavit. Petro oves
« suas omnes vel nullas, vel aliquas certas ac definitas vel
aliquas indefinitas. At nemo dixerit nullas, aut aliquas cer-
tas esse commendatas: id enim est manifeste falsum. Nec
etiam aliquas indefinitas, quia non est sapientis provisoris
relinquere indefinitam curam cum possit eam definire, prae-
« sertim cum certa confusio et perturbatio ex illa indetermi-
(natione oriatur. Praeterea, commendare aliquas, et non in-
· dicare quas, idem esse videtur ac si commendarentur nullae.
, Quas enim, quaeso, pascet qui gregem suum non cogno-
« scit? Restat igitur ut omnes omnino suas oves Petro Chri-
« stns pascendas assignaverit » (1).

O) Bcllnnn., de Rom. Pont. 1. 1, c. 16.

Hinc ergo potestas iurisdictionis quae ipsi Petro attribuitur, est non solum completa seu ad omnes actus regiminis sese extendens, sed etiam suprema et plene monarchic», quia huic eius potestati obnoxii sunt cuncti de Ecclesia tam collective quam distributive, tam pro statu ordinario (pam pro quocumque casu seu eventu. Nam etsi collective accipias unumquodque collegium in Ecclesia existens, adhuc sane pertinebit ad aedificium in petra exstructum et per influxum petrae firmandum: adhuc erit in regno quod Petri clavibus sine restrictione ulla, imo cum expressa exclusione restrictionis, subiectum a Christo est; adhuc pars erit gregis ovium Petro pastori cum illimitata potestate pascendi commissum. Nisi forte dicas accidere posse ut oves simul congregatae constituentur supra pastorem, pro quanto ei non subsunt nisi quando dispersae inveniuntur in agris suos agnos lactantes. Nisi forte dicas accidere posse ut muri aedificii casualiter substernantur petrae ad illam consolidandam vel rectificandam. Nisi forte dicas accidere posse ut qui omnia solvere potest vel ligare, casualiter ligetur per illam ipsam subordinatam potestatem cuius ligationes solvit aut solutiones ligat.

Sed iam occurrere oportet effugio eorum (pii dicunt, fuisse quidem per clavigerum regni coelorum et pastorem agnorum et ovium designatum Petrum, sed Petrum reduplicative in quantum vices gessit totius communitatis, adeoque nihil peculiare Simoni filio Ionae aut promissum esse aut collatum, sed quidquid dicitur in praefatis evangelii locis ad totam Ecclesiam pertinere, cuius ille gerebat symbolica repraesentatione personam.

«Quod petra Ecclesiae et ree/ni clavic/er et totius ovilis pastor est Petrus prout condistinetus a cacteris apostolis et toto coetu fidelium.

Hanc veritatem catholici doctores sequentibus argumentis invicte demonstrant. In primis, apud Matth. XVI-17 seqq., sermo (hristi dirigitur ad eam solam personam (piae prius locuta iuerat: *respondens autem /esus di.rit.* At (piae fuerat locuta ? Petrus. Nam primum responsum dederant omnes (v. 14): alterum vero edidit solus Simon (vers. 15), cui iam Dominus

rependit vicem, ut ut Hieronymus notat, verae confessionis mercedem retribuit. An dices fortasse Petrum edidisse suam confessionem nomine aliorum apostolorum, ut quemadmodum in eo omnes fuerant locuti, sic in eius persona omnibus paritor responderit Christus? At praeterquam quod nihil omnino est in narratione evangelica quo vel a longe huiusmodi figmentum insinuetur, positive excluditur per ipsa Domini verba: *beatus es, Simon Bar-Iona, quia caro et sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus qui in coelis est*. Ibi enim assignatur ut causa confessionis sola revelatio Patris Petro facta et ab eo fide suscepta, ita ut non solum removeatur instructio aut commissio aliorum qui utique caro et sanguis erant, verum etiam expresse a caeteris segregetur atque contradistinguatur Petrus, ut qui inspirationem a Patre luminum solus habuerit ad testificandum quod vox humana nondum protulerat, ut Hilarius dicit. 1. 6 de Trinit. n. 36.

Praeterea propria ac singularis Petri persona tot modis totque adiunctis in sententia Christi designatur, ut non pluribus circumstantiis describere soleant aliquem certum hominem notarii illi qui instrumenta publica conficiunt, ut recte Caietanus annotavit. «Patet siquidem hoc, inquit d), primo
« ex principio sermonis dominici ad Petrum cum dixit: *beatus es, Simon Bar-Iona*. Hoc enim non potest referri vere ad
« omnes, tum quia exprimitur proprium nomen Simonis, et
« explicatur cuius sit secundum carnem filius, tum quia falsum hoc fuisset de Iuda, quoniam non credidit in Christum,
« ut testatur Ioannes c. 6.... Secundo ex subiuncta ratione:
« *quia caro et sanguis non revelavit tibi*.... Tertio ex subiuncta
« affirmatione; *tu es Petrus*. Monstrat enim pronomen *tu*. et
« nomen prius impositum a Christo, Ioan. 1-42: *tu vocaberis*
« *Cephas*, quod ad solum Petrum sermo dirigitur. Nam si per
« pronomen demonstrativum ad sensum, adiunctis et nomine
« proprio a nativitate, et nomine patris carnalis, et nomine
« quo solus cognominatus est a principio discipulatus, et in
« teriori dono revelationis quod non constat aliis fuisse concessum : (si. inquam), non sufficienter signatum est quod ad
« ipsum solum est sermo, quibus quaeso verbis describendum
« fuit ab Evangelista quod ad solum Petrum erat sermo? Et

(1) CiiiotaniiH, do Romani Pontificis institutione

«confirmatur, quia eodem pronomine demonstrativo ad sen-
 « sum usus est Dominus subiungens: *et tibi dabo claves*. Et
 « confirmatur ex eo quod non pluribus nec maioribus cir-
 « cumstantiis describuntur et nominantur a notariis personae
 « haeredes aut legatariae, quam persona Petri in hoc textu
 « descripta et nominata est. ut patet colligendo: Simonem,
 « filium Ionae, Petrum, ex interna revelatione comnen-
 « datum ».

w

Nunc autem quidquid dicitur de verbis promissionis apud Matthaeum, dici etiam debet de verbis institutionis apud Iohannem. Nam quod soli Petro dictum sit a Domino: *pasce oves meas*, apparet primo ex illo nomine: *Simon Ioannis*, quo solus vocabatur Petrus. Nec sine causa eodem modo Christus Petrum interpellat cum ei promittit claves, et cum ei pascendas oves committit, ut scilicet intelligamus illud ipsum reipsa nunc dari quod ante fuerat promissum, et eidem illi Simoni dari cui fuerat promissum, nam idem omnino est *Simon Ioannis* et *Simon Bar-Iona*. — Id quoque apparet ex interrogatione: *diligis me plus his!* Illi enim dicitur, *pasce oves meas*, cui dicitur, *diligis me plus his*, id est plus (quam) alii (1). Porro praesentes tunc cum Petro aderant Nathanael quem multi Bartholomaeum esse putant, necnon et duo filii Zebedaei Iacobus et Iohannes. tum Thomas, et duo alii discipuli. Ex quo statim consequitur, considerari nunc Petrum ut omnino distinctum ab aliis, non ut eos repraesentantem, eorumque vices agentem. Falsum igitur est. ad omnes apostolos totamve Ecclesiam spectare ista: *Pasce oves meas*. — Accedit tertio quod Petrus ante passionem, suum amorem erga Christum ita professus fuerat, ut ab aliis omnibus sese seposuerit dicens: et si omnes scandalizati fuerint in te, ego nunquam scandalizabor: quo tamen non obstante, ter negaverat Christum. Huic ergo facto iam alludit Dominus, interrogans Petrum an reapse eo amore erga se nunc ardeat, quem praetenderat prius, trinumque exigens pro trina negatione testimonium dilectionis. Quae rursus respiciunt singularem ac propriam Petri personam, non autem personam repraesenta-

(1) Quidam c protestantibus interpretatus est *phitt hin*, plus quam navigium et pisces! Tantus est timor veritatis!

tivam communitatis ad sensum adversariorum. Ita fere Bel-
larminus, l. 1 de Rom. Pon. c. 14.

IT. Et omnes quidem considerationes ex canone interpre-
tationis intrinseco hactenus propositae, tantae videntur esse
evidentiae ut nihil magis. Quare adversariis in suo effugio
unum manet qualecumque fundamentum, quod repetunt ex
Ambrosii et Augustini auctoritate. Nam Ambrosius in Psal-
mum 38. n. 37, relatis prius verbis Domini ad Petrum.
Matth. XVI-19, ait : « Quod Petro dicitur, apostolis dicitur ».
Augustinus vero, Tract. 50 in Ioan. n. 12: « Petrus quando
« claves accepit, Ecclesiam sanctam significavit ». Et rursus.
Tract. 1*24, n. 5: « Quando ei (Petro) dictum est: tibi dabo
« claves regni coelorum, universam significabat Ecclesiam ». Et rursus,
Enarr. in Psalm. 108, n. 1: « Quaedam dicuntur
« quae ad apostolum Petrum proprie pertinere videntur, nec
« tamen habent illustrem intellectum nisi cum referuntur ad
Ecclesiam, cuius ille agnoscitur in figura gestasse perso-
nam... sicuti est : tibi flabo claves regni coelorum ». Haec
itaque si nullo modo nullaque ratione placitis adversariorum
patrocinari ostendantur, omni ex parte firma manebit nostra
conclusio.

Res porro in primis manifesta efficitur quoad auctoritatem
Ambrosii, qui loco citato Novatianorum profligat errorem:
Tibi, inquit, dabo claves regni coelorum ut et solvas et li-
ges. Hoc Novatianus non audivit, sed Ecclesia Dei audivit.
Ideo ille in lapsu, nos in remissione: ille in impenitentia.
nos in gratia. Quod Petro dicitur, apostolis dicitur. Non
potestatem usurpamus, sed servimus imperio, ne postea cum
venerit Dominus, et ligatos invenerit quos oportuit solvi,
commoveatur adversus dispensatorem ». Hucusque Ambro-
sius. Nunc autem norunt omnes, Novatianum pessimi schis-
matis auctorem sub Cornelio Pontifice, renovasse ex parte
haeresim Montani et Priscillae, denegando Ecclesiae facilita-
torem remittendi peccata, quam dicebant Petro datam solum
ut personale privilegium. Si inquit Tertullianus iam Mon-
tanista, l. de pudicitia c. 21, quia dixerit Petro Dominus:
« tibi dedi claves regni coelorum, vel: quaecumque alligaveris
vel solveris etc., idcirco praesumis et ad te derivasse sol-
vendi et alligandi potestatem, id est ad omnem Ecclesiam
Petri propinquam: (pialis es evertens atque commutans

« manifestam Domini intentionem personaliter hoc Petro conferentem? ». Huic ergo errori sese opponens Ambrosius docet non ita collatas Petro claves, ut ad ipsum solum pertinerent et cum eo consequenter desinere debuerint, sed ita ut iure tum successionis tum communicationis ad inferiores praesules, in tota Ecclesia semper perdurarent. Non ergo negat plenitudinem potestatis clavium collatam fuisse Petro ut condistincto a caeteris apostolis, sed praecise asserit id quod mox citatus negabat Tertullianus, derivasse scilicet solvendi et alligandi potestatem ad omnem Ecclesiam Petri propinquam. Unde l. 1 de Poenit. c. 7, idem Ambrosius de eodem argumento agens sic interpellat Christum: « Novatianus illum minimum visitare nescit, in quo tu desideras visitari. Tu dicis Petro excusanti ne ei pedes lavares: nisi lavero tibi pedes, non habebis partem mecum. Quod ergo isti possunt consortium tecum habere, qui claves regni non suscipiunt, negantes quod dimittere peccata debeant? Quod quidem recte de se fatentur: non habent enim Petri haereditatem qui Petri sedem non habent, quam impia divisione discerpunt ». Omnibus ergo modis evidenter efficitur, nihil aliud sibi velle Ambrosium, quam quod ait S. Leo, Serm. 4, c. 3: « Transivit quidem etiam in alios apostolos ius potestatis istius, et ad omnes Ecclesiae principes decreti huius constitutio commisit, sed non frustra uni commendatur quod omnibus intimetur, etc. ». Et S. Thomas l. 4 c. G-ent. c. 76: « Soli Petro promisit, tibi dabo claves regni coelorum, ut ostenderetur potestas clavium per eum ad alios derivanda, ad conservandam Ecclesiae unitatem ».

Ad auctoritatem vero Augustini in quibus dicitur Petrus, cum claves accepit, repraesentasse vel figurasse Ecclesiam, ante omnia noto distinctionem esse faciendam inter dogma de primatu monarchico Petri, et deductionem dogmatis ex eo Matthaei loco in quo de Ecclesiae petra et clavium collatione sermo est. Nam quod ad ipsum dogma attinet, non solum non infirmatur aut qualicumque modo in dubium adducitur in praecitis Augustini textibus, sed imo expresse et formaliter affirmatur. Considerandum enim quod cum de typo Ecclesiae agitur, duplex omnino figurandi ratio est distinguenda. Una quae consistit in simplici similitudine allegorica, eo modo quo ex duabus uxoribus Iacob, Ecclesiam figuravit Rachel, et

ex duobus filiis Abrahae, eamdem figuravit Isaac. Alia quae fundatur super auctoritatem et principatum, sicut Synagogam figuravit Moyses, et omnis rex dici potest repraesentare regnum. Nunc autem ubicumque apud Augustinum figuram Ecclesiae gessisse Petrus dicitur, signanter additur ratio ex primatu deducta: *Cuius ille agnoscitur in figura gestasse personam propter primatum (piem in discipulis habuit, inquit Enarr. in Psalm. 188, n. 1. Et Tract. 124 in Ioan. n. 5: Cuius Ecclesiae Petrus apostolus propter apostolatus sui primatum gerebat figurata generalitate personam; eum utique primatum de quo alibi, l. 2 de bapt. n. 2, ait idem Augustinus: (piis nescit illum apostolatus principatum cuilibet episcopatui praeferendum?* Vide ergo quomodo e diametro opponatur sententia Augustini opinioni Protestantium, nam Protestantes dicunt: ideo et in tantum Petrus primatum habuisse dici potest, (pia et in quantum figuram gessit Ecclesiae. Augustinus vero ex adverso statuit: ideo figuram Ecclesiae gessit, (pia Ecclesiae habuit principatum. Proinde si iuxta Augustinum. eadem ratione typum Ecclesiae gessit Petrus in certis evangelicae historiae circumstantiis, qua ratione typum Abiteris Legis gessit Moyses in variis vitae suae eventibus, planum esse arbitror nullam exinde pro adversariis esse posse conclusionem.

Quare non ipsius dogmatis causa hic agitur, sed solius interpretationis sententiae Christi apud Matthaeum. Porro interpretationem iptam ut probabiliorem secutus est Augustinus, ultro fatemur esse diversam a nostra, sed dicimus illam falso supposito inniti de (pio supra. Dum enim ex diversa desinentia nominum *Petrus* et *Petra* deceptus, existimavit Simonem appellatum fuisse a petra, non quatenus esset ipse petra, sed solum (piatenus hoc donum accepit ut in petra Christo fundaretur, consequens etiam fuit ut diceret Petrum accepisse nomen in figuram Ecclesiae, (pia tota utique super petram Christum erat aedificanda. Item consequens fuit ut integram Domini sententiam: *tu es Petrus, et tibi dabo clares regni coelorum*, intelligeret directam ad Petrum secundum quod modo supra dicto, totius Ecclesiae omniumque praepositorum eius ferebat prae se personam. «Quando ei dictum est = *dabo* « *clares*, universam significabat Ecclesiam quae in hoc saeculo « diversis tentationibus vehit imbribus, fluminibus, tempesta-

tibus quatitur, et non cadit, quoniam fundata est supra petram unde Petrus nomen accepit. Non enim a Petro petra. sed Petrus a petra, sicut non Christus a christiano, sed christianus a Christo vocatur. Ideo quippe ait Dominus, *super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam*, (pia dixerat Petrus: *tu es Christus Filius Dei rici*. Super hanc ergo, inquit, petram quam confessus es. aedificabo Ecclesiam ineam. Petra « enim erat Christus, super quod fundamentum etiam ipse aedificatus est Petrus.... Ecclesia ergo (pia fundatur in Christo, claves ab eo regni coelorum accepit in Petro, id est potestatem ligandi solvendique peccata. Quod est enim per proprietatem in Christo Ecclesia, hoc est per significationem Petrus in petra: (pia significatione intelligitur Christus petra, Petrus Ecclesia ». Quae igitur cum ita sint, si de Augustini auctoritate quaeritur, auctoritas exegetica in praesenti nulla est, cum sit mera auctoritas opinantis il) qui ex errore philologico suam derivat interpretationem. Auctoritas vero dogmatica veritati catholicae in nullo contradicit. Non enim sequitur: si in persona Ecclesiae (eo modo (piem signat Augustinus) accepit Petrus claves, ergo non est in solo Petro summa et suprema clavium potestas. Sed sequitur potius: si accipiendo claves, personam Ecclesiae gessit *praecise propter apostolatus principatum* ut supra, ergo penes ipsum solum tanquam penes principem sunt claves; (pias tamen eo ipso, non titulo personalis privilegii accepit, sed in totius Ecclesiae bonum, adeoque ut illas caeteris praepositis communicaret. Inde tandem in eodem sensu (pio Ambrosius, dicit Augustinus Tract. 50 in Ioan. n. 1*2: « Si hoc Petro tantum dictum est tquodcumque solveris etc.), non facit hoc Ecclesia. Si autem et in Ecclesia fit ut (pia in terra ligantur, in coelo ligentur, et quae solvuntur in terra, solvantur in coelo: < pia cum excommunicat Ecclesia, in coelo ligatur excommunicatus, cum reconciliatur ab Ecclesia, in coelo solvitur reconciliatus: si hoc ergo in Ecclesia fit, Petrus (piando « claves accepit, Ecclesiam sanctam significavit ».

Maneat ergo certissimum, ipsi Petro prout condistincto a caeteris apostolis, multoque magis a toto fidelium coetu, colutam inisse *plenitudinem* potestatis. Adhuc; tamen de monar-

(1) L. 1 Retract, c. 21, n. 1.

chia Ecclesiae ambigitur, nisi demonstretur institui uni luisse in Beato Petro primatum tanquam perpetuo et in finem usque duraturum. De qua re sit ultima haec assertio.

petra Ecclesiae et regni claviger et oetimenirux paxtor est Petrus prout in successoribus suis ad finem usque saeculorum permansurus.

Huius assertionis veritas patet primo ex verbis Domini Ioan. XXI. Nam ut Bellarminus dicit l. 2 de Rom. Pont, c. 12. officium pascendi est ex natura sua ordinarium et perpetuum. Tanidui enim durare debet quamdiu manet ovile: ovile autem manet, et manebit usque ad finem mundi. Igitur eousque Petrus in summo illo pastoralis officio maneat necesse est. Item, cum Dominus ait: *Pasce oves meas*, omnes oves suas commisit, ut supra ostensum est: neque solum omnes ratione locorum, sed omnes etiam ratione temporum, cum non minus nobis (piam antiquis Christus providerit. Petrus autem non semper victurus erat in carne. Igitur Dominus in Petro omnes eius successores est allocutus.

Patet secundo ex verbis Domini Matth. XVI. Nam petra seu rupes super (piam aedificata est civitas, quaeque totam arcem sustinet et ei toti causa inconcussae soliditatis existit, tamdiu perdurare debet, quamdiu duratura est ipsa arx seu civitas contra pluvias et ventos aliasque ruinarum causas firmanda. Quin imo apparet munus petrae firmantis multo magis fuisse necessarium pro toto decursu saeculorum, (piam pro ipso aevo aposolico, (piando omnibus el singulis apostolis immediate aderat Spiritus Sanctus per novas etiam revelationes specialesque inspirationes. Denique nemo est (pii non videat quod dum uni Petro promittebat Dominus elaves regni coelorum, et limits potestatis caeteros deinde participes efficiebat, specialem quamdam in Ecclesia sua regiminis formam instituebat, (pia nempe omnia ad unitatem revocarentur (*t sub unitate containerentur. Atqui in omni societate forma regiminis est aliquid de se perpetuum, stabile, ac permanens. Dicendum ergo quod de instituto Christi fuit, ut Petrus in primatu haberet perpetuos successores. Et hoc etiam sensu dici potest datas fuisse claves Petro in persona Ecclesiae, quia

non personae mox moriturae datae sunt, sed officio perenniter duraturo. Cum enim officium Petri sit. officium capitis quod habet influere in reliquum corpus, si officio capitis claves datae sunt, toti corpori datae intelliguntur, quandoquidem non potest corpus expers remanere ubi caput semper manet, semperque suum officium exsequitur (1).

Hinc Leo Magnus, Serm. 2 de natali ipsius, c. 2 et 3: Sicut permanet quod in Christo Petrus credidit, ita permanet quod in Petro Christus instituit... Manet ergo dispositio veritatis, et Beatus Petrus in accepta fortitudine petrae perseverans suscepta Ecclesiae gubernacula non reliquit.... Si quid itaque a nobis rectum agitur recteque discernitur, illius est operum atque meritorum, cuius in sede sua vivit potestas et excellit auctoritas». Et alibi, Serm. 5, c. 4: Subiungit autem se ad rationem solemnitatis nostrae, non solum apostolica, sed etiam episcopalis beatissimi dignitas Petri, qui sedi suae praeesse non desinit. Soliditas enim illa quam de petra Christo etiam ipse petra factus accepit, in suos quoque se transfudit haeredes ». Haec porro vox Leonis Magni vox totius Traditionis est; cuius quidem Traditionis testimonia hic facile congererentur, sed opportunior sese offeret occasio in sequenti Quaestione, cum de Sede Romana sermo erit. Interim vero, ut monarchia Ecclesiae in pleniori luce appareat, et in sua distinctiva atque characteristic ratione magis innotescat, considerandum iam venit, quid potestatis aliis praeter Petrum apostolis concessum sit. Et ad hoc pertinent duae sequentes propositiones, quarum prima agit de apostolis distributive et singillatim sumptis, altera vero de toto in solidum apostolico collegio.

(1) Caictanus, de auctoritate Papae et Concilii, cap. 9.

THESIS XXVI.

Singuli pi'netei· Peh'iam npoMoli chien» Petro prorwiiM aeqniparabiknt in·, non Moluni quoad or<liniM potVMtntein. vei'inn etlani quoad mpeclale cliariMBa infallibiliter exsequendi const it nt lo i k i η Chriwii in prima HccleMiac plantat lone, E<?clcMlnm<|iie Ipκηη initiandi «dent erat .semper permansura «eu eont innanda omnibus abhinc diebiiM usque nd consummationem *aecull» Se<l omni* episcopali* iiriI*<lietio tpiaM vol lp*i. vel instituti ab ei* ant l st ites in part IcularcN plebes habuerunt. «le plenitudine pa*toi*all* potestatis Petri «leseeiulebat — l u r i s d i c t i o v e r o q u a m p r o c u l d u b i o p r a e t e r c t u l t r a o r d i n a r i u m p a r t i e u l a r l u m e c c l e s i a r u m e p i s c o p a t u m s l n g r u l a t i m e x e r c u e r u n t . i n c l * n o n f u i t n i s i u t i n p u r i s e i u s d e m P « t r i v i c a r i i * . c u i s o l i m o n a r c h i c a E c c l < * s l a e c o n s t i t u t i o c o n t u l e r a t , i n p r o p r i u m s u p r e i a a m a t q u e u n i v e r s a l e m p a s c e n d i a u c t o r i t a t e m .

Non omnia quae hic asseruntur accipias velim tanquam in eodem certitudinis gradu convenientia, sed sedulo distingues id quod ad fidem catholicam pertinet, ab iis quae solidis (ut videtur) argumentis innixa, plurimum quidem inserviunt ad theologiam explicationem constitutionis Ecclesiae, nondum tamen veritatis eliquatae vim et robur obtinuerunt. Sane vero, singulos praeter Petrum apostolos, etsi Petro pares in speciali quodam apostolatus charismate, adhuc fuisse quoad iurisdictionem ei inferiores, catholici dogmatis omnino est. Sed nunc, eiusmodi inferioritatem non omnes eodem modo explicant.

Si Bellarmino credas, in hoc distabant a Petro caeteri apostoli. quod Petrus a Christo recepit iurisdictionem ordinariam ad successores transferendam, alii vero habuerunt parem, sed mere delegatam privilegio speciali, oh peculiarem necessitatem quae tunc dabatur, propagandi (idem. Respondeo, «inquit l. l de Rom. Pont. <. 9, pontificatum summum di-
«serte positum ah Apostolo in illis verbis: *et ipse posuit in Ecclesia prinmiii apostolos, deinde prophetas*. Summa siquidem potestas ecclesiastica non solum data est Petro, sed etiam aliis apostolis. Omnes enim poterant dicere illud

«Pauli: *instantia mea quotidiana sollicitudo omnium ecclesiarum*. Sed Petro data est ut ordinario pastori cui perpetuo succederetur; aliis vero tanquam delegatis quibus non succederetur. Fuit enim in illis Ecclesiae primordiis necessarium ad fidem toto orbe terrarum celeriter disseminandam, ut primis praedicatoribus et ecclesiarum fundatoribussumiua potestas et libertas concederetur. Mortuis autem apostolis, apostolica auctoritas in solo Petri successore permansit Ita Bellarminus, qui idem habet intra c. II, et l. 4, c. 23, et alibi passim.

In eandem fere sententiam abit Suarez, qui Disp. 10 de fide, Sect. 1, n. 1², superiori¹atem Petri in eo praecipue collocat, quod illi soli sit data potestas ordinaria regendi et pascendi universalem Ecclesiam, ut in ea ipsi perpetuo succederetur. non autem aliis apostolis. Ponit tamen n. 23 novum alium titulum praeeminentiae Petri: « Quia, inquit, iurisdictio Petri se extendebat ad ipsas personas apostolorum directe: nimirum poterat illis praecipere atque huc vel illuc mittere». Tum addit: «Ad Petrum spectasse curam universalis Ecclesiae quasi 'per se primo: hanc enim oportuit in uno inveniri, cum ad caeteros tam universalis potestas non nisi secundario esset demandata ». Caeterum vult omnes et singulos anostolos accepisse a Christo Domino jurisdictionem (utique propriam) in totam Ecclesiam et in totum orbem, haneque conclusionem dicit saepe affirmatam a Patribus, qui in illius sensu non raro pronuntiant apostolos fuisse dignitate pares.

Verum huic modo dicendi non omnes acquiescunt theologi. ut ipsemet testatur Suarez l. c. n. 1: «Contra datam resolutionem sentiunt Turrecremata l. 2 Summae c. 54, Jacobatius l. 10 de (one. a. 7, contendentes totam iurisdictionem luisse datam soli Petro, ut nimirum commodius defendant episcopos omnes, qui apostolis succedere dicuntur a Concilio Florentino in instructione Armenorum, et Tridentino Sess. 23. c. 4. et ab Augustino in id Psalmi 11: *pro patribus fuis nati sunt tibi lilii*, non immediate a Christo, sed « a Pontifice Romano Petri successore iurisdictionem habere». Sic ille, statim snbiungeus non esse sufficiens fundamentum quo a communiori sententia recedatur. Constat enim, ait, similitudinem non valere in omnibus, etc. Sed contra est quod

non sola, imo nec principalis haec ratio est dissensus praedictorum theologorum, aliorumque qui cum eis admittere nolunt universalem illam regiminis potestatem a Christo singulis apostolis concreditam, seorsum a monarchica potestate Petri. Re enim vera, in sententia Bellarmini et Suarezii maximum hoc inconveniens esse videtur, quod omnis potestas caeteris praeier Petrum apostolis commissa, potestas luisset ex toto extraordinaria quae cum eis penitus exspirasset. Unde sequeretur collegium apostolicum non fuisse perpetuatum in eadem forma eademque distributione potestatum, in qua fuerat primo constitutum. Sequeretur episcopatum (pii nunc est. non esse in omni veritate continuationem illius hierarchiae quam ascendens in coelos Christus in terris relinquebat. Sequeretur demum non iisdem iuridicis personis debuisse pro semper constare Ecclesiam regentem et docentem, (piae procul dubio initiabatur in apostolis ipsis iuxta illud Matth. ult. « Euntes
« docete omnes gentes, baptizantes eos..., docentes servare
« omnia quaecumque mandavi vobis, et ecce ego vobiscum
«sum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi . Uno demum verbo, duplex de lacto constitutio adstruitur: una primitiva et provisoria, altera subsequens et definitiva, quae in solo apice et fastigio apostolatus cum priori convenisset. Id autem, nescio quid defectuosum importat in ordinatione divini operis, ut omittam interim quod gratuito prorsus regendi potestas singulis apostolis data, ea fuisse supponitur. <piae ad successores non transiret. Quandoquidem omnia testimonia ex quibus illam eruere volunt, manifeste reteruntur ad permanentem ac perpetuum Ecclesiae statum, ut vi-

Nobis itaque aliter sentiendum videtur, et tribus sequentibus punctis omnino censemus adhaerendum. Primum est

(1) Haec inconvenientia egregie explicat cl. 1>. (iré.i, *de l'Eglise et de sa divine constitution*, l. 2, e. 10. Inde Bollarinino et Siiarczio in hac parte niinimo assentitnr? tui addit : « Il non» semble quo notre sentiment fait
« mieux ressortir la grandeur et la beauté de Γ<puvie <le l'Eglise. Elle
« nous npparaît procédant de la bouche et du ciutir du Fils de Dieu avec
«sa pure constitution, et cette constitution lui suffit dès les premiers
« jours. Elle n'a pas besoin de secours étrangers aux puissances mêmes
« do sa hiérarchie, et aucune autre autorité que cette hiérarchie elle-
« même n'exerce en elle son empire ».

quod extraordinarium apostolatus charisma in quo apostoli omnes erant aequales, nullo modo nulloque sensu reponebatur in summa et universali potestate regiminis. Secundum est quod iurisdictio singulis praeter Petrum apostolis in proprium commissa, eiusdem omnino rationis fuit cum iurisdictione quae usque nunc in particularibus episcopis manet. Tertium est quod potestas ultra hos limites sese extendens, in eisdem apostolis non fuit nisi ut in puris vicariis supremi capitis totius apostolici collegii Petri.

§ 1.

Dictum est in prima parte. Quaest. 6, ubi de nota apostolicitatis. quod in apostolatu duplex missio includebatur: una quidem ad initiandam et plantandam Ecclesiam, alia vero ad eam gubernandam et conservandam et etiam dilatandam iu eadem forma (piam semel accepisset, usque ad consummationem saeculi. Porro missio prior ex natura sua extraordinarium munus erat, et ad tempus foundationis necessario restringebatur. ut in terminis evidenter liquet. Posterior e contra, ex propria sua ratione importabat munus ordinarium et nusquam extinguendum quamdiu ipsa stabit Ecclesia. Unde statim consequitur, aliquid esse de apostolatu quod usque nunc durat et perpetuo durare debebit, aliquid vero quod cessavit cum illis apostolis per excellentiam dictis quos immediate elegerat et miserat Christus, et hoc ipsum est specialis eorum praerogativa de qua nunc sermo.

Praerogativa ista consistebat in duobus. Primo iu eo quod constituebantur totius revelationis catholicae promulgatores, a Deo immediate edocti et electi ut in Ecclesiae depositarium conferrent quidquid lidei christianae est, ita scilicet ut non solum nulla nova revelatio foret post eos exspectanda, verum etiam totus de integro revelatae veritatis thesaurus ex eorum traditione descenderet. Secundo iu eo quod mittebantur primi exsecutores operis Christi in mundo, habentes singuli specialem Spiritus Sancti assistentiam ad infallibiliter disponendum Ecclesiam secundum edictam a Christo constitutionem, ut talis in finem usque saeculorum Ecclesia ipsa permaneret, qualis fuisset semel ab eis initiata. Haec profecto sunt quae de duodecim apostolis nominatim in Evangelicis recensitis, (snbro-

gato deinde Matthia in locum Iudae, et tertio decimo post Spiritus Sancti adventum superaddito Paulo . tota, nos edocet cohaerens cum Scripturarum testimoniis christiana Traditio (1). Hoc est privilegium quo illi tredecim constituti sunt principes Novi Testamenti, eundem in eo locum obtinentes (quem in antiquo habuerant Prophetæ, et in populo cui omnia contingebant in figura, tredecim patriarchæ capita tredecim

(1) « 1. munus extraordinarium apostolatns pertinet prima proinul-
« gatio totius revelandæ veritatis, quam ipsi immediate a Christo vel a
« Spiritu Sancto acceperunt revelatam. Hoc charisma non solum positive
« pertinet ad apostolatnm, sed est ei proprium exclusive, eo ipso quod a
« Spiritu veritatis docebantur *omnem veritatem* pro Ecclesia Novi Testa-
« menti, seu totam veritatem catholicæ revelationis. Unde lit ut succes-
« sores ab ipsis apostolis ordinati iubeantur tantummodo *eiusdem* depo-
« situm, et docere ea *quæ didicerant ab apostolis*. Hinc porro tota Ecclesia
« in sua fide et doctrina innititur, omnesque fideles sunt *superædificati*
« *super fundamentum Apostolorum et Prophetarum*, atque idcirco fidelibus
« omnibus commendatur ut non aliam admittant doctrinam fidei, nisi
« quæ derivatur ab apostolis... Quamvis igitur tempore apostolico quo
« testimonia citata Scripturarum sunt edita, revelatio catholica nondum
« fuerit conclusa, attamen nulla nova revelatio in deposito fidei susci-
« pienda erat, quæ non esset ab ipsis apostolis vel promulgata vel confir-
« mata. Hinc intelligitur pertinens ad ipsum magisterium proprium apo-
« stolatus, id quod veteres tradunt, ipsos libros inspiratos evangelii Marci
« a S. Petro, evangelii Lucae a S. Paulo fuisse probatos et Ecclesiæ coni-
« mendatos... Si quod dubium manere posset de vero sensu in allatis
« testimoniis Scripturæ per se inspectis, res ipsa demonstratur ex diserta
« doctrina et practice agendi modo totius Ecclesiæ. Semper et ubique in
« Ecclesia ratum erat principium, successores apostolorum esse custodes
« doctrinæ apostolicæ, cui nihil addi, a qua nihil detrahi possit (Epist.
« Barnab. n. 1!); Iren. 1. 10, n. 2; Tertull. de Praescript. c. 8 et 9; Au-
« gust. 1. 5 de bapt. c. 26, etc.). Ideo synonymac semper habebantur ἡ
« pollutiones *fides apostolica* et *fides Ecclesiæ* (Clem. Alex. Strom. 1. 7;
« Iren. 1. 3, c. 1, etc.). Quoties aliquod doctrinæ caput à fidem catho-
« licam pertinere definitum est, id semper intellectum est esso prorsus
« idem ac definivisse, illam doctrinam revelatam ad uo\$ pervenisse ab
« apostolis sive in divina Scriptura sive in scripto Traditione. Hinc
« inquisitio ad hoc unum semper reducebatur, utrum doctrina contineretur
« in Scripturis vel in apostolica Traditione; quod quidem acta omnium
« Conciliorum et historia omnium definitionum fidei evidenter demon-
« strant ». Franzelin, de Tradit. Thes. 22, § 2.

tribuum (1). Hoc denique charisma in quo reposita fuit singularis et exsors dignitas eorum, transcendens scilicet omnem ordinem proprie hierarchicum, id est ad perpetuum Ecclesiae regimen institutum.

Neque aliud intelligit Paulus, cum Epil. I\'-I\ ait: *Et ipse dedit quosdam quidem apostolos, quosdam autem prophetas, alios vero euangelistas, alios autem pastores et doctores ad consummationem sanctorum in opus ministerii in aedificationem corporis Christi*. In quo quidem animadvertas velim, formaliter intelligendam esse diversitatem eorum quae hic enumerantur, id est, secundum distinctionem non tam subiectornm (piam donorum et charismatum. Non enim ita Christus quosdam dedit apostolos, ut non iidem fuerint et prophetae et evangelistae, ac praesertim pastores et doctores; unde in praefatione missae de apostolis dicitur: «Quos operis tui « vicarios eidem (gregi tuo) contulisti praeesse pastores ». Sed distincta officia recensentur et dona, licet in easdem personas, vel omnia vel aliqua simul concurrerint. Interim vero illud diligenter notandum venit: quomodo nempe a munere pascendi et docendi diserte distinguat Paulus speciale *apostolatus* charisma, cui annumeratur quoque charisma *prophetiae* (pio ex inspiratione divina quidam futura praedicebant vel Scripturas exponebant, tum charisma *euangelistarum* (piod duobus discipulis Marco et Lucae extra venerandum illtnn summorum apostolorum coetum novimus singulari modo concessum. Et recte quidem auctoritati regiminis sive iurisdictionis contraponitur supradictum apostolatus donum, (piod non fuit pars *potestatis gubernativae*, sed magis se tenuit ex parte *potestatis constituentis*, tanquam exsecutive ad eam se habens. Dabatur enim ad primo actuandam institutionem Christi, et ad apponendum in armario Ecclesiae omnia principia veritatis et gratiae quibus in finem usque custodiendis, applicandis, et dispensandis, adlaborare haberet hierarchia. Inde ordine naturae praecedebat potestatem magisterii et iurisdictionis de

(1) Nota bene quod duodecim tribus et tredecim tribus dici possunt. Duodecim propter duodecim lilios Iacob, tredecim propter uuuin Ioseph qui succrevit in tribus duas Ephraim et Manasse. Item duodecim, si ratio habeatur earum «piae territorium in terni promissa acceperunt ; tredecim, si addatur tribus Levi quae territorio proprio caruit.

qua in superioribus dictum est, sicut prius est esse depositum revelatae veritatis quam esse magisterium circa illam, prius quoque actuari societatem (piam exerceri imperium in ea. Et simile esset si summus quispiam artifex ideam conciperet alicuius machinae novi usus novaeque structurae. Aliud namque requireretur in operariis destinatis ad construendum eam iuxta communicatum exemplar, aliud vero in iis quibus competeret machinam semel constructam movere et ad actum applicare. Idem igitur considerare est in praesenti, pro «piano proportionaliter nunc comparantur, hinc quidem extraordinarium apostolatus charisma, inde vero hierarchica regendi potestas.

Sicut autem in praedicto charismate eminebant tredecim apostoli supra omnes alios qui erant vel futuri unquam erant in Ecclesia, ita in eodem omnimodam inter se invicem aequalitatem habuerunt. Non quod fuerit in omnibus aequale charismatis exercitium, unde Paulus dicitur apostolus per excellentiam, ut (pii in Ecclesiae fundatione plus aliis laboraverit (1). Sed «pia quidquid in huius charismatis ordine singuli praestiterunt, eiusdem semper auctoritatis fuit, eiusdemque firmitatis. Non enim minus perlinet ad catholicae fidei depositum id <piod contulit Ioannes «pii suum evangelium suamque apocalypsim Ecclesiae tradidit post aliorum omnium mortem, (piam «piod contulit Petrus vel Paulus vel Andreas. Neque minori infallibilitate initiavit et disposuit Ecclesiam Thomas apud Indos, Ioannes apud Parthos. Paulus apud Corinthios, «piam Petrus apud Romanos.

At vero in eo solo charismate aequiperabantur, non autem in aliquo alio. Mittebantur enim ad construendam Ecclesiam secundum ius constitutionale a Christo edictum, in «pio statutum erat ut unus in universali regimine principaretur Petrus. sicut in praecedenti propositione ostensum est. Unde ipsum infallibilitatis donum quod omnibus aequaliter ad constructionis opus fuerat concessum, impediabat ne aequalem sibi locum in structura socialis aedificii omnes vindicarent.

(1) « Apostolus cum dicitur » si non exprimatur quis apostolus » non « intelligitur nisi Paulus, quia pluribus est epistolis notior, et plus omnibus illis laboravit, 1 Cor. XV-10 ». August. 1. 3 c. duas epist. Pelag. η. I.



Imo vero faciebat ut totam fabricae molem reponerent super petram, id est super Petrum, tam sibi quam a se fundatis ecclesiis hierarchica potestate praesidentem. De qua re indicium historicum minime praetereundum invenimus in Ecclesia Corinthiana adhuc recentissima a praedicatione Pauli. Quod enim in ea plane haberetur Petrus ut Paulo aliisque cunctis apostolis plenitudine iurisdictionis superior, satis monstrat res gesta in dissidio orto circa Paulum ipsum et Apollo, dum vana quadam iactantia unusquisque praedicatorum magis sibi placentem pro studio partium extollebat. >/gnificatum est mihi de vobis, fratres mei, inquit 1 Cor. 1-11, ab iis qui sunt Chloes, quia contentiones sunt inter ros. Hoc autem dico, quod unusquisque cestrum dicit: ego quidem sum Pauli, ego autem. Apollo, ego vero Cephae, ego autem Christi. Ubi statim animum pulsat quaestio, qua tandem de causa in hac Corinthiorum contentione in medium venire potuerit Cephas, id est Petrus. Quando enim Corinthum adveniens Paulus evangelium praedicavit, nunquam illuc appulerat Petrus, prout asseverat Paulus ipsemet, non solum Rom. XV-2D, verum etiam in praesenti. Nam cum paulo infra scribat: ego plantavi, et subdat: Apollo rigavit, tum deinde de nullo alio mentionem habeat, sed Deum incrementum dedisse dicat, plane demonstrat se tantum et Apollo, nec alium quempiam ante haec tempora Corinthiis evangelium annuntiasse. Non ergo sic dicebant alii se esse Cephae, id est Petri, quod Petrus Corinthi praedicasse! : sicut nec (pii se dicerent esse Christi, id ob eam causam profitebantur, (piod Christus cum in humanis esset, personaliter eos instruxisset. Sed haec vox: ego vero Cephae, ego autem Christi, vox eorum erat qui contentionem illam et scissuram ecclesiae aut declinare aut componere volentes, rem reducebant ad principium in (pio falli non possent, transcendendo scilicet tam Paulum (pam Apollo, ut ei adhaererent (pii omnium consensu supra utrumque erat, videlicet vel Petro, omnium post Christum pastori et supremo Ecclesiae capiti, vel ipsi auctori omnium Christo (1).— Nullo ergo modo in regiminis potestate attenditur ea aequalitas secundum (pam apostoli omnes uno eodemque gradu recensentur, nec ulla omnino in hunc sensum afferri potest auctoritas ex Patribus. M

(1) Ita fere Baronins, Annal, ad an. Christi 57, η. 2.

Corte quando Cyprianus, de Unitate Ecclesiae η. I dicit.: « Hoc erant utique et caeteri apostoli quod fuit Petrus, pari «consortio praediti honoris et potestatis», et paulo infra: « Pastores sunt omnes, sed grex imus ostenditur qui ab apostolis omnibus unanimi consensione pascatur», ea dicit ad quorum plenam explicationem necessariae forent declarationes in sequenti propositione afferendae de apostolis *collégialité*)' consideratis. Interim vero manifeste efficitur non esse sensum Cypriani, *singulos* praeter Petrum apostolos aequalem habuisse cum Petro ipso *iurisdictioneni*, cum statim post prima verba subdat: « Sed exordium ab unitate proficiscitur, «et primatus Petro datur, ut una Christi Ecclesia et cathedra una monstretur ». Et post alia: «Hanc Ecclesiae unitatem qui non tenet, tenero se fidem credit?... Qui cathedram Petri super quem fundata est Ecclesia deserit, in Ecclesia se esse confidit? » Minime igitur quantum ad regiminis auctoritatem, hoc erant apostoli singuli quod fuit Petrus, Cypriano teste. Nisi forte haec duo vel apparenter conciliare posse confidas: omnes fuisse in iurisdictione pares, et tamen penes unum fuisse primatum (dico autem primatum iurisdictionis qui solus ad unitatem de qua hic agitur, aliquid conferre valet,): (piod esset idem ac dicere, primatum unum dari, et simul nemini dari. Quidquid ergo sit de adaequato sensu sententiae Cypriani, de qua re postea, manifestum per se est, quod non intendit aequalitatem omnium inter se in hierarchica regendi potestate. Cude et alibi plane contestatur non aliunde obortas haereses esse ac nata schismata, quam inde, (piod unus in Ecclesia Dei sacerdos qui Christi Vice fungatur non cogitetur ac penitus cognoscatur: (piem esse Petri successorem pro constanti et absque aliqua controversia saepius asseverat (1).

Et idem omnino dicendum ad auctoritatem Hieronymi, qui l. I e. Iovin. n. 2(1, praerogativas virginitatis commendans exemplo Toannis (pii virgo a Christo electus, virgo in aevum permansit, praeoccupat obiectionem desumptam ex hoc (piod non super Ioannem. sed super Petrum qui uxorem habuerat, fundata est Ecclesia. † At dicis, inquit, super Petrum fundatur

(1) Cyprianus, epi.st. 55 n«l Cornei, c. 5, apud Migne, Patr. Lat. Toni. 3, coi. 802, ecq.

v;

.»*

(Ecclesia. Licet id ipsum in alio loco (Matth. XVIIIHK)
 « super omnes apostolos fiat, et cuncti claves regni coelorum
 « accipiant, et ex aequo super eos Ecclesiae fortitudo solide-
 « tur, tamen propterea inter duodecim unus eligitur, ut ca-
 « pite constituto, schismatis tollatur occasio». Quibus in
 verbis, secundum quod suadebat argumenti convenientia, quo-
 dam veluti artificio sermonis extenuat, quantum potest Petri
 praeeminendam, sicut cum alibi ad retundendam superbiam
 diaconorum (pii se supra presbyteros efferebant, sic exaggerat
 presbyterorum dignitatem ut eos episcopis fere aequales fa-
 cere videatur. Nihilo tamen minus, dum quaerit undique id
 quod intentum iuvare posset, minimo adstruit hierarchical!!
 Petri et Ioannis aequalitatem, sed solum observat, omnibus
 apostolis collégialité!' sumptis datam potestatem, quae per
 prius uni Petro fuerat collata. Ipsum enim collegium simul
 cum capite, non vero singulos distributive intelligit, cum ait
 super omnes aequae ac super unum Petrum, Ecclesiae fortitu-
 dinem solidari. Quod ne cui obscurum appareat, statim gra-
 vissimis verbis Petrum asserit constitutum principem ad
 praecidendas schismatum occasiones, ac demum obiectam ra-
 tionem directe solvit dicendo, praelationem Petri minime esse
 in detrimentum privilegiorum virginitatis, sed habuisse alias
 alterius ordinis causas: quia nempe non conveniebat ut omnium
 iunior Ioannes supra caeteros haberet principatum: « Sed cur
 « non Ioannes electus est virgo? Aetati delatum est, quia
 ' « Petrus senior erat, ne adhuc adolescens ac pene puer, pro-
 gressae* aetatis hominibus praeferretur, et, magister bonus
 « (pii occasionem iurgii debuerat auferre discipulis..., in ado-
 lescentem quem ditexerat, causam praebere videretur invi-
 diae ». Iterum ergo, plena sententiae Hieronymi explicatio
 ex dicendis pendet in propositione sequenti, de toto in solidum
 corpore episcopali; sed nedum vel apparenter in ea insinuetur
 aequalitas omnium inter se invicem apostolorum quoad re-
 gendi potestatem, expressis disertisque verbis categories ex-
 cluditur.

Nec solidius fundamentum sumeretur ex Ioanne Chyso-
 stomo cum in cap. I epistolae ad Galatas, n. 11. haec de
 Paulo invisente Petrum edisserit.: «Quid hoc animo (Pauli/
 «possit esse modestius? Post tanta tamque praeclare gesta,
 cum nihil opus haberet Petro, nec illius egeret voce, sed

honore par esset illi nihil enim hic dicam amplius . tamen
 « ascendit velut ad maiorem ac seniore.... Vides quomodo
 illis tribuit congruentem honorem, neque solum non ducit
 « seipsuin illis meliorem, verum ne parem quidem esse ex
 « modestia) putat ». At quisquis commentarium Chrysostomi.
 ad amussim argumento Pauli loco citato respondentem per-
 legerit, videbit sermonem ibi esse ab initio ad finem de spe-
 ciali illo apostolatus charismate in quo Paulum tam Petro
 quam caeteris undecim prorsus aequalem ultro confitemur.
 Et re quidem vera, ad hoc charisma pertinebat accepta im-
 mediate a Deo revelatio. Pertinebat quoque missio, non so-
 lum non ab homine, sed nequidem mediante Immine data,
 quam in initio epistolae ad Galatas sibi vindicat Paulus
 contra pseudoapostolos qui evangelium ab eo praedicatum hoc
 nomine subvertebant, quod ipse, utpote non ante ascensionem
 cum caeteris a Christo vocatus, authentici et legitimi apostoli
 auctoritatem non haberet. Huc profecto spectant haec et si-
 milia: *Paulus apostolus non ab hominibus neque per hominem,*
vd per Iesum Christum et Deum Patrem.... Notum vobis facio,
fratres, evangelium quod erangelizatum est a me, quia non est
secundum hominem ; neque enim ego ab homine didici illud, sed
per revelationem Iesu Christi.... Mihi enim qui videbantur aliquid
esse (li nihil contulerunt, etc. In hoc ergo apostolatus chari-
smate aequiparat Chrysostomus Paulum Petro, imo et aliquo
modo praefert, eo scilicet sensu qui supra fuit indicatus 2 .
 Sed nequaquam de ordine hierarchicae potestatis agit, quem
 alias Boni. 87 in Ioan. n. 1. gravi assertione contestatur in-
 quiens: « Dicit ei (Iesus Petro): pasce oves meas. Ei cur aliis
 « praetermissis, de his hunc alloquitur? Petrus) eximius erat
 « inter apostolos, et coetus illius caput : ideo Paulus prae aliis
 « hunc visurus venit. Simul ostendens oportere deinceps fi-
 « dere, (piasi abolita negatione, fratrum ei praefecturam com-
 « mittit... Dicit autem: Si amas me, fratrum praefecturam
 suscipe, et ferventem illum amorem quem semper exhibuisti.
 « nunc ostende -. Haec (Chrysostornus, cui tota do integro
 Traditio consonat.

(1) (η ^οκουvταξ, phrasi usitata apud Graecos ad signifiicandntu prima-
 tes civitatis.

(2) Vide siipra, pag. 57.

Sed iam de inferioritate aliorum sub Petro apostolorum in iurisdictionis potestate satis superque dictum. Superest ut haec ipsa in eis iurisdictionis potestas positive declaretur, cuiusnam ordinis, cuiusve extensionis et mensurae extiterit.

Dico autem iurisdictionem quam *in proprium* singuli habuerunt, fuisse eiusdem ordinis et gradus cum iurisdictione (piae usque nunc in particularibus episcopis est, ac per hoc, de plenitudine potestatis Petri descendente et participata. Cuius quidem assertionis argumentum *directum* ex Scriptura forte nullum est. Interim vero, solidissimum sumitur fundamentum ex Traditione, quae unanimi consensu successores apostolorum in episcopis agnoscit. Omnium enim orthodoxorum sententia receptum est, loco apostolorum successisse episcopos, et ideo eandem esse originem et dignitatem episcopatus, (piae est etiam apostolatus. Nam et hoc, inquit Baronius, in saeculi magistratibus experimur, ut qui in locum alterius suffectus est, idem cum illo dicatur deducere principium et potestatem, quo praedecessor est munere auctus et dignitate praelatus. Certe Cyprianus epist. 65 ad Rogatianum (-3 dicit: « Apostolos, id est episcopos et praepositos Dominus minus elegit, diaconos autem post ascensum Domini in « coelos apostoli sibi constituerunt episcopatus sui et Ecclesiae ministros ». Item Hieronymus epist. ad Evagrium, de episcopis loquens, omnes apostolorum successores esse confirmat. Et ad Marcellam scribens: « Apud nos, inquit, apostolorum locum episcopi tenent ». Eadem in Michaeam c. 2, aliisque in locis repetit. Item Augustinus in Psalmum 44, num. 32: Quid est *pro patribus tuis nati sunt tibi (ilii! Patres missi sunt apostoli, pro apostolis lili nati sunt tibi, « constituti sunt episcopi. Hodie enim episcopi qui sunt per totum mundum, unde nati sunt? Ipsa Ecclesia patres illos appellat, ipsa illos genuit, et ipsa illos constituit in sedibus « patrum. Non ergo te putes desertam quia non vides Petrum, quia non vides Paulum, quia non vides illos per quos « nata es; de prole tua tibi crevit paternitas.... Filios genuit « Ecclesia, constituit eos pro patribus suis principes super omnem terram »*. Denique ipsa Tridentina Synodus perpe-

tuam hanc traditionem recapitulans ac veluti sigillans declarat, *praeter caeteros ecclesiasticos gradus, episcopos qui in apostolorum locum successerunt, ad hierarchicum ordinem praecipue pertinere, et positos, sicut Apostolus ait, a Spiritu Sancto regere Ecclesiam Dei* (1). Ubi vides successionem apostolorum in episcopis agnosci quoad ipsam potestatem iurisdictionis, et non quoad solam potestatem ordinis, quae caeteroquin sine iurisdictione nequaquam esse potest in iis qui secundum plenam et adaequatam episcopatus rationem episcopi dicuntur et sunt.

Atqui in omnibus praeter Petri successorem episcopis attenditur iurdictio non universalis, sed particularis, iuxta illud 1 Petr. V-2: *Pascite quoniam in vobis est gregem Dei*. Item attenditur iurdictio participata a suprema potestate pastoralis Petri, deque eius plenitudine descendens, quia potestas est pascendi partem illius ovilis (pro totum Petro velut proprio pastori commendatum est, iuxta illud Ioan. XX1-17: *Pasce oves meas*, id est totum ovile meum. Constat enim quod ex ipso quis super gregem universum constituitur tanquam omnium omnino ovium pastor proprius et ordinarius, nulla iam esse potest in singulas portiones gregis pastoralis auctoritas (piae de plenitudine eius non sit participata. Unde Augustinus Serm. 296, n. 11: « Ergo commendavit nobis « (episcopis) Dominus oves suas, quia Petro commendavit ». Et Cyprianus epist. 27. c. 1: « Dominus noster cuius praecepta « et monita observare debemus, episcopi honorem et Ecclesiae « suae rationem disponens, in Evangelio loquitur et dicit « Petro: Ego tibi dico quia tu es Petrus.... et tibi dabo « claves regni coelorum.... Inde per temporum et successio- « num vices episcoporum ordinatio et Ecclesiae ratio decur- « rit ». Et Optatus de schism. Donat. l. 7, n. 3: « Bono unitatis, « beatus Petrus.... et praeferrī apostolis omnibus meruit, et « claves regni coelorum communicandas caeteris solus acce- « pit ». Et Gregorius Nyssenus, Orat, adversus aegre ferentes castigationem: « Per Petrum episcopis dedit Christus! claves « coelestium bonorum ». Et Innocentius I, epistola ad Concilium Carthaginense, n. 1: « Scientes quid apostolicae Sedi. « cum omnes hoc loco positi ipsum sequi desideremus apo-

(1) Seas. 23, cap. I.

« stolum (Potrum), debeat, a quo (Petro) ipse episcopatus
 « et tota auctoritas nominis huius emerit » (1). Et Caesarius
 Arelatensis in exemplo libelli ad Symmachum Papam oblato:
 « Sicut a persona B. Petri apostoli episcopatus sumit initium,
 ita necesse est ut disciplinis competentibus Sanctitas Vestra
 « singulis ecclesiis quid observare debeant evidenter osten-
 dat » (2). Haec quidem de iurisdictione episcoporum secun-
 dum quod, particularis est, et de Petri plenitudine participata.

Nunc autem, si ut prius dictum est, episcopi in hierarchia
 ecclesiastica eum tenent locum quem primo tenuerunt ante-
 cessores apostoli, iam sponte sua sequitur conclusio: iuris-
 dictionem scilicet apostolorum eandem habuisse rationem
 tum particularitatis, tum participationis. Particularitatis qui-
 dem, iuxta illud Gregorii Magni l. v epist. 18 ad Ioannem
 Patriarcham Constantinopolitanum: « Paulus, Andreas, Toan-
 nes, quid aliud quam singularium sunt plebium capita? »
 Participationis vero, iuxta illud S. Innocentii I ad Victricium
 episcopum Rothoinagensem, n. 2: « Adiuvante sancto apo-
 stolo Petro, per quem *et apostolatus et episcopatus* in Christo
 « coepit exordium ».

At contra hanc conclusionem statim arguunt, quia apo-
 stoli cuncti immediate a Christo acceperunt omnem suam
 missionem tum initiandi tum regendi Ecclesiam. Ergo, sicut
 extraordinarium apostolatus charisma nequaquam in eis ex-
 stitit participatum a Petro, ita nec regiminis potestas. Et
 si regiminis potestas non fuit a Petro participata, sed im-
 mediate a Christo accepta, ergo in omnibus et singulis fuit
 universalis, et aequalis iurisdictioni Petri, hoc solo discri-
 mine quod in Petro ordinaria erat ad successores transmit-
 tenda, non autem in caeteris (3).

Respondeo in primis negando paritatem inter speciale
 charisma apostolatus et hierarchical!! regendi potestatem,
 ipsius charisma apostolatus quale fuit in superioribus decla-
 ratum, ex sua essentiali ratione debuit esse *omnibus modis*
 immediate a Deo descendens, utpote constituens immediata
 revelationis organa, infallibilesque exsecutores constitutionis

(1) Migne, Pat. Lat. Toni. 20.

(2) Migne, Pat. Lat. Toni. 62, coi. 53.

(3) Ita Bollari». de Rom. Pont. l. I, c. 23.

Ecclesiae per immediatam Dei assistentiam. At non esi simile de hierarchies potestate regendi, ut constat, quoniam hoc videmus in suavi ordine Providentiae universaliter observari, quod regantur infima per media, media per summa, et potestate quidem quae in subordinate praelatis participatur a potestate superiorum.

Hac igitur observatione praemissa, statim negatur consequentia argumenti quoad regiminis potestatem. Quod enim in apostolis haec potestas fuerit immediate a Christo *accepta*, id minime excludit quin fuerit simul a potestate Petri *participata* deque Petri plenitudine desumpta ac descendens. Et ratio est quia cum potestas Petri plane dependeret a Christo, nihil profecto impendebat quominus Christus per seipsum faceret apostolos liuiusmet potestatis tam vere tamque proprie *participes*, ac si actu et voluntate Petri inrisdictio ad eos fuisset derivata. Cuius quidem rei exemplum est manifestum. quando Summus Pontifex per seipsum deputat aliquem in vicarium episcopi vel capituli, aut per seipsum constituit parochum cum ordinaria iurisdictione quae huic muneri propria est. Tunc enim ordinaria inrisdictio parochi tam vere tamque proprie est participatio quaedam potestatis proprii episcopi, ac si ab ipsomet episcopo fuisset accepta. Et similiter vicarius tam vere tamque proprie vicarius est. ac si ab iis quorum est vicarius fuisset assumptus. Quod ergo inrisdictio aliqua sit secundum propriam rationem a suprema Petri potestate participata, id quidem ostendit quod nata est conferri a Petro, et quod regulariter dari debet a Petro, sed non tollit quin potuerit etiam conferri immediate a Christo, eiusdem rationis, eiusdemque omnino ordinis et gradus. Nam ex hoc quod visus facultas naturalis est. sequitur quidem quod natus est dari a natura: at sequiturne quod nequeat flari immediate ab auctore naturae? Numquid recte concluderes: ergo visus <piem recepit caecus natus, non fuit eiusdem generis ac visus quem in caeteris hominibus natura format? Non ergo considerandum est an potestatem hierarchicam receperint apostoli immediato a Christo, vel non: sed unice videndum quid ferat ordo ecclesiasticae hierarchiae (piam in apostolis Christus initiabat (1 »), quaeve sit propria ratio iuris-

(1) Iurisdictionis participatae a Petro, et tamen immediate a Christo apostolis collutae figura praecessit in λ otori testamento, Nuiner. XI, 11-25.

dictionis episcoporum (piorum apostoli antecessores fuerunt, ut tota Traditio nos edocet.

Si autem impliras de modo quo iurisdictio in singulis apostolis determinari potuit ad greges particulares, facile respondebitur id fuisse per voluntatem Christi dispositum, ut episcopalem haberent potestatem in eas (piae fundarent ecclesias. Hoc enim est congruum naturae rerum, et Scripturae quoque documentis apprime consentaneum.

Congruum quidem naturae rerum, quia si fundatio alicuius ecclesiae non in hoc absolvitur, quod infideles unius regionis vel civitatis trahantur ad lumen evangelii, et per baptismi ianuam in ovile Christi introducantur (in quo quidem nihil plus est (piae merum quoddam praesuppositum ad iurisditionis exercitium), sed ulterius perfici debet per informationem. disciplinam, caeterasque ordinationes (piae non nisi a veri nominis hierarchis respectu subditorum esse possunt: statim apparet episcopalem potestatem debuisse connaturaliter annecti muneri fundatorum, ac per hoc, determinari in apostolis singulis ad ecclesias a singulis plantatas atque initiatas.

Est quoque consentaneum Scripturae documentis, «uti patebit conferenti exempli gratia, epistolas Pauli ad Corinthios et ad Galatas cum epistola eiusdem ad Romanos vel etiam ad Hebraeos. In prioribus enim loquens ad ecclesias quas ipse fundaverat, ubique monstrat auctoritatem vere episcopalem, ut cum excommunicat incestuosum, minatur se venturum in virga, gloriatur de potestate sibi a Domino data in aedificationem, disponit omnem ordinem servandum in synaxibus, et verbis praeceptivis continuo utitur, sicut decet episcopum scribentem ad suos. Ad Romanos autem scribens, nullibi propriam in eos vindicat iurisditionem. sed imo ab initio excusationem affert dicens se propter speciale donum apostolatus a Deo acceptum, Graecis et Barbaris, sapientibus et insipientibus esse debitorem, adeoque promptum, non

u Ait (Moyses) ad Dominum.... Non possum solus sustinere omnem hunc
« populum, quia gravis est mihi.... Et dixit Dominus ad Moyseu: Con-
« grega mihi septuaginta viros de senibus Israel..., et auferam de spiritu
« tuo, tradamque eis ut sustineant tecum onus populi, et non tu solus gra-
ti xeris.... Descenditque Dominus per nubem, et locutus est ad eum, au-
« terens de spiritu qui erat in Moyse, et dans septuaginta viris, etc. »

quidem Romanos regere et gubernare, sed eis evangelizare ut aliquid impertiatur gratiae spiritualis, et in eis quoque quemdam fructum habeat sicut et in caelaris gentibus.

Itaque rursus, haec duo simul stare omnino possunt: et quod apostoli immediate a Christo iurisdictionem episcopalem acceperint, et quod nihilominus non habuerint iurisdictionem universalem, sed limitatam ad greges particulares. Caelorum si quis inter apostolos aliter quam titulo foundationis episcopatum alicuius ecclesiae consecutus sit, tunc communi et ordinaria via iurisdictionem hanc accepisse dicendus erit, sicut de Iacobo minore vetus traditio refert: Iacobus qui et appellatur frater Domini, post passionem Domini statim «*apostolis* (ac per hoc, a Petro) *Iherosolymorum* episcopus «*ordinatus*, unam tantum scripsit epistolam, etc. ¶ Ita Hieronymus c. 2 de viris illustribus, ex testimonio veterum apud Eusebium Hist. eccl. c. 2 et 23.

At dices iterum, apostolos exercuisse iurisdictionem longe excedentem limites iurisdictionis particularium antistitum. Instituebant enim episcopos, ut de seipso Paulus testatur scribens ad Romanos I. 5. et ad Timotheum I. 3. Quin imo regebant ecclesias quibus iam proprii praeerant episcopi, quemadmodum in e. 9 de viris illustribus Hieronymus refert de Iohanne, qui sub Nerva principe rediit Ephesum. « ibique usque ad Traianum principem perseverans, totas Asiae... rexit ecclesias. Haec autem nullam haberent explicationem si in ipsis apostolis non fuisset summa potestas ecclesiastica, non secus ac in Petro, salvo semper discrimine de quo supra.

Verum respondeo quod eodem argumento probaretur summam potestatem ecclesiasticam fuisse etiam penes patriarchas Alexandrine et Antiochiae, eo quod secundum veterem disciplinam ad eos spectabat instituere episcopos suarum provinciarum, et alia multa praestare (piae omnino transcendunt ordinem particularis episcopatus. Et si consequentia non admittitur (propter praefatos patriarchas, neque etiam valebit (propter apostolos. Re enim vera non sufficit considerare quid in hoc genere factum sit, sed ex qua potestate factum sit intuendum est, an scilicet ex ordinaria potestate episcopali, an solum ex potestate vicaria. Respondebunt ergo omnes, maiores patriarchas orientales exercuisse ius instituendi epi-

scopos titulo vicariorum Petri. Quo quidem sensu scripsit Gregorius Magnus l. 7 epist. 40 ad Eulogium patriarcham Alexandrinum: «Suavissima mihi sanctitas vestra multa in epistolis suis de S. Petri apostolorum principis cathedra locuta est dicens, quod ipse in ea nunc usque in suis successoribus sedeat.... Sed cuncta quae dicta sunt in eo libenter accepi, quod ille milii de Petri cathedra locutus est. qui Petri cathedram tenet.... Itaque, cum multi sint apostoli, pro ipso tamen principalu sola apostolorum principis sedes in auctoritate convaluit, (piae in tribus locis unius est. Ipse enim sublimavit sedem in qua etiam quiescere et praesentem vitam finire dignatus est (Romanam). Ipse de curavit sedem in qua evangelistam discipulum misit (Alexandrinam). Ipse firmavit sedem in (pia septem annis, quamvis discessurus, sedit (Autiochenam) ». Quidquid igitur de sedibus patriarchalibus dices, distinctione facta inter iura proprie episcopalia et superaddita iura vicariatus ut supra, hoc idem de apostolis dicendum esse respondebo. Sicut enim per immediatam concessionem Christi potuerunt accipere ordinariam potestatem episcopalem vere participatam de plenitudine Petri, ita per eandem viam potuerunt deputari in simplices Petri vicarios pro omni dispositione vel administratione in stadio foundationis necessaria, (piae ex sese dependeret a suprema iurisdictione, iuxta constitutivam Ecclesiae eiusque hierarchiae legem.

Quae si diligenter consideres, videbis quid dicendum sit ad argumentum Bellarmini, ubi episcopos proprio sensu apostolorum successores esse negat: «Non succeditur proprie, inquit (1), nisi praecedenti. At simul fuerunt in Ecclesia apostoli et episcopi, ut patet de Timotheo, Tito, Evodio, aliisque permultis. Si igitur episcopi apostolis succedunt, cui apostolo succedit Titus? cui Timotheus? ». Equidem non succeditur nisi praecedenti, modo tamen praecedens, formaliter consideretur secundum munus in (pio ei succeditur. Porro ex (pio apostoli instituebant episcopos ut loco sui novellas ecclesias gubernarent, eo ipso abdicabant ordinariam illam potestatem (piam prius habebant in dictas ecclesias sua opera

(1) Pe ltoni» Pont. 1. 1, e. 25.

erectas et initiatas. At retinebant in eas ipsam vicariam iurisdictionem ex qua sibi successores poterant constituere. Proinde Titius successit Paulo prout primo Cretensium episcopo, Timotheus eidem prout primo episcopo Ephesino, et sic de aliis. Eodem modo ac si nunc aliquis esset episcopus habens plures ecclesias, cui onus episcopale abdicanti, retinente tamen titulo delegati Sedis apostolicae altum quoddam dominium ac regimen, plures succederent episcopi. Neque haec dicendo divinamur, sed attendimus propriam ecclesiasticae hierarchiae rationem, quae absque ullo fundamento diceretur fuisse alia atque alia secundum distinctionem inter periodum foundationis et statum definitivum ac permanentem. Inhaeremus antiquae traditioni quae in apostolis decessores episcoporum unanimiter agnoscit. Denique consentimus Gregorio Magno ubi supra: «Petrus apostolus primum membrum sanctae et universalis Ecclesiae est (scilicet caput sub capite Christo i. a Paulus, Andreas, Ioannes, quid aliud quam singulare a sunt plebium capita?»).

DHESIS XXVII.

Verumtamen ad commendandam illam unitatem de qua in ultima coena pro apostoli.* ornas «licit: Ut sicut unum sicut, et nos, ut in nobis unum sint, ut sint consummati in unum, in tabernaculo petri*petra<pie in institutione «li.MpoMiiit Clirl-MtuM «it collegium apostolicum prout initium principi Petro, con«oi*M ewMct Miipremae potestati». Hinc monarchia Ecclesiae est monarchia sui ^«meris. «piae cam plenam minimeque diminutam monarchici iuris iurisdictionem per omnia retineat, adhuc tamen particularium antistitum regimen sic coniunctum habet, ut etiam in iurisdictione summae auctoritatis exercitium admittat cohaerens cum capite episcopale corpus.

Veritas huius assertionis constat ex Matth. XXVII-20, clarissime ex Matth. XVIII-18, ubi Christus totam apostolorum communitatem alloquens ait: *Arnen dico vobis, quaecunque alligaveritis super terram erunt ligatae et in coelo, et quaecunque solveritis super terram erunt soluta et in*

coelo. Haec enim verba prius soli Petro dicta, important exercitium plenitudinis potestatis, uti supra declaratum est. Thes.25 § 1. Ergo sicut in Petro fuit summa auctoritas ecclesiastica, sic etiam in toto collegio collegialiter considerato. Hoc autem qualiter possit et debeat intelligi, paulo fusius exponendum est, comparatione instituta inter Petrum principem ex una parte, et collegium integrum ex altera.

In primis ex vi verborum evangelicorum non est *plus potestatis* in collegio (piam in uno Petro. Ratio est evidens et manifesta, (pia Petro dicitur: *Quodcumque ligaveris, quodcumque solveris*. Collegio vero iisdem terminis eademque forma: *Quaecumque alligaveritis, quaecumque solveritis*. Insuper si utrobique significatur potestas in genere potestatis ecclesiasticae illimilata, constat quod potestas collegii non addit supra potestatem unius Petri, quia ei quod plenum est, in eo ordine in quo plenitudo consideratur, nihil potest addi omnino.

Sed neque etiam est *plus potestatum*. Equidem fateri oportet consequenter ad dicta in propositione praecedenti, quod potestas Petri et potestas episcopalis singulorum apostolorum plures erant potestates, eodem scilicet pacto quo Deus et creaturae sunt plura entia, eodemque sensu quo dici solet plus esse entium post creationem quam ante, sed non plus entis (1). Verumtamen diligenter considerare oportet quod potestas collegii apostolici collegialiter sumpti nequaquam consurgit ex summa potestatum membrorum collegii. Etenim potestas collegii est potestas suprema: potestas autem singulorum praeter Petrum apostolorum, non erat nisi potestas particularis et subordinate. Porro una vel plures subordinate potestates quocumque tandem modo additae cogitentur, nihil omnino conterre possunt ad potestatem supremam, (pia ad rem superioris ordinis nihil unquam facit additio rerum ordinis inferioris, quantumvis additio in infinitum protrahi supponatur. Itaque potestas collegii adaequate distinguitur a summa particularium potestatum (pia in membris collegii erat.

(1) « Non plus potest Papa et Ecclesia quam Papa solus, licet plures
* potestates sint potestates Papae et Ecclesiae ». Caictanus, Tract. 1 de auctoritate Papae et Concilii, c. 9.

Innemin ergo (licendum restat: de Christi institutione fuisse ut ipsissima suprema potestas (pia tota erat in imo Petro, esset quoque in eo prout cum aliis subordinatis senatus apostolici membris, unum efficiente corpus, unum tribunal, unumque plenarium atque amplissimum subiectum auctoritatis. In quo quidem subiecto, non ex aequo venit Petrus et reliquus apostolorum coetus, sed ubique immobilis perseverat habitudo capitis ad membra de qua Matth. XVI, Ioan. XXI, et etiam Luc. XXII, cum dictum est Petro: *Confirma fratres tuos*. Hinc primo, sine Petro nulla est in collegio suprema auctoritas, (pia collegium acephalum non ipsum est cui a Christo fuit dictum: *(ptaecumque alligaveritis*, etc. Hinc secundo. Petrus in collegio non se habet ut praeses in parlamento, primus inter pares. Sed cum sit semper petra Ecclesiae, et confirmator fratrum, ei pastor tam agnorum quam ovium, ipse unus est fons et ratio supremae totius coetus auctoritatis. Hinc tertio, ipse idem nullo pacto est subditus collegii, dum reliqui omnes singillatim sumpti eadem ratione subsunt iurisdictioni senatus cuius pars existunt, (pia singuli in parlamento deputati ligantur legibus quae a toto coetu edicuntur. Hinc denique quarto, collegium apostolicum suprema auctoritate investitum nihil est aliud (piam totum corpus subordinatorum praelatorum, prout assumptum ad caput Petrum in imitate unius agentis seu gubernantis, idque in commendationem et manifestationem compactae illius connexionis per omnem subordinationis iuncturam. (piam suae Ecclesiae propriam tesseram perpetuunique miraculum esse voluit Christus.

Quae igitur cum ita sint, non est quaerendum cur supremae auctoritatis exercitium fuerit adscriptum toti apostolico collegio, cum haec eadem suprema auctoritas plena atque integra iam resideret, et quidem per prius, penes unum Petrum. Consilium enim Christi satis elucescit ex ipso contextu evangelico, ubi statim post verba ad communitatem apostolicam directa, *quacumque alligaveritis*, etc., leguntur ea (pia ad unitatem et concordiam commendandam faciunt: *Iterum dico vobis, quia si duo e.r. vobis consenserint super terram, de omni re quamcumque petierint, fiet illis a Patre meo qui in coelis est. Ubi enim sunt duo rei tres congregati in nomine meo, ibi sum in medio eorum*. In tantum igitur humanae pacis studuit «concordiae, inquit Hilarius in c. 18 Matth. n. 9, ut unitatis

« merito omnia quae a Deo precanda sint, impetranda esse
 « confirmet, et ubi duo atque tres pari spiritu ac voluntate
 « collecti sint, ibi se medium eorum polliceatur futurum. Ipse
 « enim pax atque charitas, sedem atque habitationem in bonis
 « et pacificis voluntatibus collocabit ». Et hoc attendens Cy-
 prianus. de Unit. Eccles, n. 4-7, de apostolis dicit: « Et pa-
 « stores sunt omnes, et grex unus qui ab apostolis omnibus
 « unanimi consensione pascatur, ut Ecclesia Christi una mon-
 « stretur. .. Hoc unitatis sacramentum, hoc vinculum concor-
 « diae inseparabiliter cohaerentis ostenditur, quando in Evan-
 « gelio tunica Domini Iesu Christi non dividitur omnino nec
 « scinditur, sed sortientibus de veste Christi quis Christum
 « indueret, integra vestis accipitur, et incorrupta atque indi-
 « visa tunica possidetur. Loquitur ac dicit Scriptura divina:
 « *De tunica autem, quia de superiore parte non consutilis, sed*
 « *per totum textilis fuerat, dixerunt ad invicem'. Non scindamus*
 « *illam, sed sortiamur de ea cuius sit.* Unitatem illa portabat
 « de superiore parte venientem, id est de coelo et a Patre
 « venientem, (pia ab accipiente ac possidente scindi omnino
 « non poterat, sed totam simul et solidam firmitatem insepa-
 « rabiliter obtinebat.... Quia Christi populus non potest scindi,
 « tunica eius per totam textilis et cohaerens, divisa a possi-
 « dentibus non est. Individua, copulata, connexa, ostendit
 « populi nostri concordiam cohaerentem. Sacramento vestis
 « et signo declaravit Ecclesiae unitatem ».

§ 2.

Nunc autem, institutionem in collegio apostolico initiatam debuisse ad finem usque in episcopatu perpetuari, vix opus est demonstrare. Et sane, allata evangelii testimonia procul dubio respiciunt perennem ac perpetuum Ecclesiae statum. Insuper nihil magis explicitum in fide catholica inde ab initio, (pia dogma de suprema auctoritate totius episcopatus, sive in oecumenicum concilium adunati, sive etiam dispersi per orbem universum (1). Et de hac collegiali omnium episcoporum cum capite Petro cohaerentium auctoritate, recte

(1) Cf. litteras Pii IX ad archiepiscopum Monaeonseni, 21 Dec. 1863 apud Deuziuger, n. 1536.

intelligitur dictum Cypriani, do Unit. Eccl. n. 5: *Episcopatus unus est, citius a singulis in solidum pars tenetur*. Non quod singulus quisque episcopus possit ratione sui id totum quod potest episcoporum universitas; ridiculum enim hoc esset. Sed quia in unoquoque distinguere oportet rationem capitis unius particularis ecclesiae, sive in quantum ecclesia particularis est, sive in quantum participat individuum Ecclesiae universalis unitatem. Primo modo nihil plus est quam singularis antistes: alio modo est membrum oecumenici episcoporum collegii. Et quia una indivisibilisque est huius collegii sub suo capite et cum suo capite auctoritas, utpote quae nequaquam coalescat ex additione singularium potestatum, ut dictum est. supra, ideo unusquisque in communione ceterorum agens, potest et facit, non quidem ratione sui. sed ratione totius cuius pars unanimis existit, quidquid facit et potest episcopatus universus.

Hactenus ecclesiasticam hierarchiam delineavimus secundum quod in Petro et apostolis fuit principiat». Superest nunc ut de ipsorum apostolorum successoribus magis particulariter pertractemus, et primo de successore Petri. Romano Pontifice.

QUAESTIO XIV.

DE ROMANO PONTIFICE

Tam de eo episcopo dicendum venit (pii summam potestatem in Ecclesia haereditavit, dum accipientibus aliis singulatim unam tantum dominicorum vestimentorum partem, ipse unus tunicam inconsutilem indivisam solidamque sortitus est. Et tota disputatio ad tria capita reducetur. Primo enim (licendum de successione Petri penes Romanos episcopos existente. Secundo de vi et ratione primatus Romani Pontificis. Tertio de eius infallibili magisterio.

THESIS XXVIII.

Fide cnihollea certum est, Romanum Pontificem iipiil <|uem est de Tacto successio Principis apostolo* min, iure divino universae praeesse Ecclesiae. — Insuper, liane Petid successionem quae titulus est ad Ecclesiae monarchiam, penes ipsum esse, non motio veritas est lacti, sed etiam definitum fidei domina. — tluin imo, si Imius dogmatis conditio et tenor Inspl* datur, dicentium omnino videtur, allicat Ionem primatus atl episcopalem Sedem Konmnam fuisse divino Iure sancitam, adeoque (<P|o<i ex maxima convenientia requirebatur), summum Ecclesiae principatum esse eiusdem Sedis praerogativam in finem usque saeculorum omnibus modis ab ea Inainovibilem.

Tria sunt in praesenti distinguenda secundum tres principales assertiones quibus integra propositio constat. In prima id unum affirmatur: esse certum de fide, quod Romanus Pontifex, utpote Petri successor, iure divino habet primatum in universam Dei Ecclesiam. Porro ad huius propositionis veritatem minime necesse est, formaiiter saltem loquendo, quod existentia successionis Petri apud Romanos episcopos sit veritas a Deo revelata, vel quod successio ipsa fuerit, determinata ad Romanam Sedem per ius divinum. Sed satis est ut revelatio nos edoceat institutionem Christi de primatu Petri prout in eius successoribus seu haeredibus perpetuo perinan-

suro, et insuper certum nobis sit quod Petri haereditas devoluta est ad Romanum episcopum, undecumque id constet, et quocumque iure id factum sit. Et sane ad propositum nihil refert, qua via innotescat designatio haeredis Principis apostolorum. an per testimonium Dei. vel solum per testimonium historiae seu etiam Ecclesiae. Item non refert qua auctoritate haec designatio contigerit. an auctoritate divina, an propria auctoritate apostoli cuius erat ordinanda successio 1). Quacumque enim hvpothesi facta, adhuc satis certa erit identitas de facto exsistens inter Romanum episcopum et Petri successorem, et ex consequenti satis constabit referendum esse ad Romanum episcopum quidquid de Petri successore testatur revelatio. Quia igitur successor Petri fide divina credendus est habere de iure divino Ecclesiae monarchiam, idem omnino de Romano Pontifice credere, oportebit. Et in his quidem terminis continetur assertio prima.

Sed iam secundo loco quaeritur, qua certitudine certa sit praedicta identitas successoris Petri cum Romano episcopo: an scilicet simplici certitudine historica seu humana: an forte certitudine facti dogmatici quod infallibiliter quidem, non tamen ut divinitus revelatum ab Ecclesia proponitur: an denique (quod magis est) summa etiam certitudine fidei divinae. Nam in vi superioris propositionis, ut iam ex dictis liquet, unaquaeque ex his suppositionibus adhuc est possibilis, et quaenam ex tribus veritatem habeat nondum constat. Sicut cum dico de fide esse. Caium vel Titium contraxisse peccatum originale, praesuppono ut certum quod Caius vel Titius via ordinaria et secundum seminalem rationem genitus ac procreatus est: id autem constat simplici evidentia seu certitudine naturali. Et cum dico de fide esse, libros (pii in vulgata editione continentur esse scripturam sacram dictante Deo conscriptam, praesuppono ut certum quod iidem vulgatae editionis libri sunt identici quoad substantiam cum scriptis

(1) « I't Ecclesiae certo constet in tali sede impletam esse, et haotodius implevi institutionem a Christo tactam et in Scriptura revelatam, «satis est nt applicatio (ut sic dicam) illius institutionis et dignitatis « ad talem episcopatum per evidentem traditionem et continuum ac notissimum usum oidem Ecclesiae sutlicientissime proponatur ». Snarez, Deiens, tidei, l. 3, c. 13, n. 3.

originalibus datis ab hagiographis; et hoc rursus nullibi invenitur revelatum, sed tamen definitum est ut factum dogmaticum in Tridentino, Sess. IV, Decret, de editione et usu sacrorum librorum. Item cum dico de tide esse. Extremam Unctionem conterre gratiam ex opere operato, praesuppono ut certum quod Extrema Unctio est verum N. L. sacramentum: sed iam praesuppositum ipsum de tide divina et catholica est. Simili itaque modo, cum ad dogmaticam veritatem primatus Romani Pontificis praesupponatur ut certum, devotionem haereditatis Petri fuisse ad eum factam, statim ulterior sese offert quaestio, quo tandem genere assensus id tenendum sit. Affirmatur autem, tenendum quoque ut dogma fidei a Deo revelatum et ab Ecclesia propositum, quod Romanus episcopus Petri habeat successionem. Et haec est assertio secunda.

At nondum omnino quiescit animus, quia adhuc quaerere solent theologi quo iure contigerit ut successor Petri esset episcopus Romanus potius (piam quilibet alius, puta Antiochenus, Alexandrinus, vel etiam nullius determinatae sedis antistes. Et nota quod quaestio ista non omnino convertitur cum praecedenti, fonnaliter loquendo, quandoquidem potest institutio aliqua esse de fide divina, quin de iure quoque divino sit, sicut patet exempli gratia de obligatione abstinendi a suffocato et sanguine (Act. XV-20) primis christiania imposita. Nam haec obligatio de fide quidem divina et erat et est. utpote in libro divinitus inspirato consignata; non tamen ideo de iure divino fuit, cum alias perseverasset usque nunc, et non potuisset decursu temporum abrogari. Caeterum, ratio a priori per se evidens est, cum nihil prohibuerit quominus revelaretur a Deo dispositio legislativa emanans a sola apostolica potestate. Quo in casu auctoritas Dei interveniret quidem in dicendo, et ideo res ab eo dicta de fide divina esset; non autem intervenisset in instituendo, et ideo de iure divino non foret. Nunc autem alligationem successionis Petri ad episcopalem sedem Romanam, non modo fidei dogma esse, verum etiam institutionem divini iuris, in posteriori propositionis parte asserimus. Asserimus, inquam, vehit veritatem quae etsi nondum definita, adhuc tamen cum conditione et tenore definiti dogmatis necessario cohaerere videatur.

Denique, hac demonstratione peracta, nihil aliud residuum

erit nisi ut coronidis instar declaremus summam convenientiam ac pene dicam necessitatem talis institutionis: ex qua scilicet factum sit ut iura primatus uni eidemque sedi usque ad consummationem saeculi immobiliter prorsus affixa remanerent.

Prae primis vindicandum venit illud fidei dogma quo credendum ab omnibus Christi fidelibus est: *Romanum Pontificem in universum orbem tenere primatum..... et ipsi in Beata Petro, pascendi, regendi, ac gubernandi universalem Ecclesiam à Domino nostro Iesu Christo plenam potestatem traditam esse* (1). Qua in re supponuntur omnia quae iam demonstrata sunt in quaestione praecedenti, praesertim vero, ex ipsius Christi Domini institutione seu iure divino esse, ut Beatus Petrus in primatu haberet perpetuos successores (2). Et ideo id unum, iuxta mox praemissa, superest ostendendum: penes Romanum episcopum esse de facto Petri successionem seu haereditatem. Et cum ad hanc veritatem firmandam plurima concurrant argumenta, maioris claritatis gratia, sub certis ac distinctis capitibus cuncta sunt breviter recensenda.

Argumentum primum, ex testimoniis historicis de fundata a Petro, Petrique sanguine consecrata, Sede Romana.

Hic per prius observabis, esse necessario admittendum (quod successio in primatu fuit de facto reposita in ea sede episcopali quam Petrus initiavit et retinuit usque ad mortem. Ratio est quia etsi ratiocinando a priori, nihil forte obstaret quominus successio Petri in monarchia Ecclesiae cogitaretur tanquam ab omni sede fixa vel locali episcopatu absoluta, loquendo tamen a posteriori, eiusmodi suppositio apparet omnino excludenda. In tota enim historia et traditione ecclesiastica, ne vestigium quidem invenire est alicuius haereditariae potestatis quae non fuerit certae cuidam ac determinatae cathedrae appropriate. Insuper, omnia quotquot

(1) Definitio Florentini innovata in Concilio ὁρισθησῶσα, Sess. IV, cap. 3.

(2) Supra, Thus. 25, ὁ 8.

prostant documenta certissimam fidem faciunt, nulla unquam in quolibet antistite agnita luisse iura successionis, nisi per ordinem ad praecedentes in eadem territoriali sede episcopos. Proinde unum de duobus dicendum restat. Vel quod ratio successionis Principis apostolorum penitus latuit Ecclesiam inde ab origine sua (et hoc impossibile esse nemo non iatebitur): vel (piod successio ista revera est et hactenus permansit in ea cathedra (piam prior Petrus occupavit. Occupavit, impiam, non transitorie tantum, vehit mox ad aliam perrecturus, secumque asportaturus incommunicabilem supremae potestatis praerogativam, sed ultimato et definitive tanquam in ea manens et conquiescens, sicut scriptum est: *Haec requies mea in saeculum saeculi, hic habitabo quoniam elegi eam*. Nunc ergo, hac observatione praemissa, per se manifesta est vis demonstrativa argumenti (piod deducitur ex testimoniis historicis iam proferendis de fundata a Petro, Petrique sanguine consecrata, Sede Romana.

Et primo quidem, quoad mansionem Petri in urbe Roma, non praetereunda ipsiusmet Scripturae attestatio est. Sic enim legitur in I Petr. V-13: *Salutat vos ecclesia quae est in Babylone coelecta, et Marcus filius meus*. Nam Babylonis nomine hic significari Romam (propter babelicam illam confusionem tpia omnium gentium serviebat idolis, et diligentissima superstitione collectum in se habebat quidquid usquam fuerat vanis erroribus institutum), veteres tradiderunt: Eusebius 1.2 Hist. eccl. c. 15, tum Hieronymus de scriptoribus ecclesiasticis, in Marco. Quibus consonant quotquot dicunt cum Tertulliano adversus Iudaeos c. 9, et 1. 3 c. Mare. c. 13, Babylonem in Apocalypsi portare figuram Romanae urbis regno superbae et sanctorum debellatricis; vel cum Augustino 1. 18 cie civit, c. 22, conditam esse Romam velut alteram Babylonem et illius prioris filiam (1). Caeterum, praesentem locum minime

(1) Mira protestantini inconsequentia! Licet hic negent per Babylonem Romam significari, ne fateri cogantur Petrum fuisse episcopum Romanae, id tamen in Apocalypsi pro inconcusso dogmate habent, nec alia sane de causa nisi ut in Romanam Ecclesiam convertant omnia quae ibi «le Babylonis idololatria caetrique abominationibus leguntur. In quo etiam nescio an calumnia superet imperitiam, vel imperitia calomniant. Quipp., ne per -omnium quidem, ut notat Baronius, quis unquam inve-

posse intelligi de ea quae est apud Assyrios Babylone, multoque minus de Babylone alia quae fuit apud Aegyptios, pluribus rationibus ostendet libi Baronius ad annum Christi 45. n. 17. His vero interim omissis, ad monumenta historiae no> convertamus oportet, demonstrandumque nihil esse in annalibus ecclesiasticis illustrius, nihil certius atque testatius (piam adventum Petri in urbem Romam, eiusque in eadem urbe episcopatum, martyrio tandem consummatum ac veluti sigillatum.

Iam saeculo II, praeter Papiam ab Eusebio commemoratum 1. 2 Hist. c. 15, testes nobis adsunt, primo 'Dionysius Corinthiorum episcopus ad Romanos scribens his verbis : «Ambo (Petrus et Paulus»... in Italiam profecti, cum vos «instituissent, eodem tempore martyrium pertulerunt · 1). Tum Gaius in libro quem scripsit adversus Proclum Cataphrygarum haeresis auctorem: « Ego vero apostolorum Petri « et Pauli) tropaea possum ostendere. Nam sive in Vaticanum. « sive ad Ostiensem viam pergere libet, occurrent tibi tropaea eorum (pii Ecclesiam illam fundaverunt » (2). Tum denique praestantissimus doctor et martyr Irenaeus 1. 3 c. haeres. c. 3: «Quoniam valde longum est omnium ecclesiarum « enumerare successiones, maximae et antiquissimae et omnibus cognitae a gloriosissimis duobus apostolis Petro et Paulo « Romae fundatae et constitutae ecclesiae, eam (piam habet « ab apostolis traditionem.... per successiones episcoporum pervenientem usque ad nos indicantes, confundimus omnes « eos (pii quoquo modo praeterquam oportet colligunt.... « blindantes igitur et instruantes beati apostoli ecclesiam (3).

Lino episcopatum administrandae ecclesiae tradiderunt....

Succedit autem ei Anacletus, etc. ». Et sequitur catalogus Romanorum episcoporum qui perducitur usque ad Eleutherium.

niet Romanam *Eccluiam* esse Babylonia nomine nuncupatam, sed ipxuii tantum *civitatem* : ac id quidem non semper, sed cum impietate referta adversus ipsam Ecclesiam bellum gereret.

(1) Apud Eusebium, 1. 2 Hist. c. 25.

(2) Apud Eusebium, 1. 2 Hist. c. 25.

(3) Quo sonsn Paulus adinngatur Petro in episcopatu Ecclesiae Romanae, dicetur postea.

Saeculo III, praeter Clementem. Alexandrinum in sexto Institutionum libro (I), testis adest primo Origenes: «Qui «(Petrus) ad extremum Romam veniens, cruci suffixus est «capite deorsum demisso: sic enim uti in cruce collocaretur «oraverat.... *Haec Origenes in tertio columine Expositionum in «Henesim disertis rerbis conimemorat* », inquit Eusebius l. 3 Hist. c. 1. Adest et Tertullianus, de Praescript. c. 36: «Age iam qui voles curiositatem melius exercere in negotio «salutis tuae, percurrere ecclesias apostolicas. apud quas ipsae «adhuc cathedrae apostolorum suis locis praesidentur, apud «quas ipsae authenticae litterae eorum recitantur, sonantes «vocem et repraesentantes faciem uniuscuiusque. Proxime tibi est Achaia, habes Corinthum.... Si autem Italiae adia- «ces, habes Romam, unde nobis quoque auctoritas praesto «est. Statu felix Ecclesia, cui totam doctrinam apostoli cum «sanguine suo profuderunt, ubi Petrus passioni Dominicae «adaequatur, ubi Paulus Ioannis (Baptistae) exitu coro- «natur ».

Saeculo IV: Lactantius l. 4 Instit. c. 21, et de mortibus persecutorum c. 2: «Cum iam Nero imperaret, Petrus Ro- «mani advenit..., et Deo templum fidele ac stabile collocavit. «Qua re ad Neronem delata, cum animadverteret non modo «Romae, sed ubique quotidie magnam multitudinem deficere «a cultu idolorum, et ad religionem novam transire.... pri- «mus omnium persecutus Dei servos, Petrum cruci affixit. «et Paulum interfecit . -- Eusebius l. 2 Chronicorum: «Pe- trus apostolus.... cum primum Antiochenam ecclesiam fun- «dasset, Romam proficiscitur, ibique Evangelium praedicans. «25 annis eiusdem urbis episcopus perseverat». — Optatus l. 2 de schism. Donat, c. 2 et 3: «Igitur negare non potes, «scire te in urbe Roma Petro primo cathedram episcopalem «esse collatam. in (pia sederit omnium apostolorum caput «Petrus.... Ergo cathedram unicam.... sedit prior Petrus, cui «successit Linus, etc. ». Tum catalogum Romanorum epi- scoporum ducit usque ad Siricium. — Cvrillus Hierosolymi- tamis, Catliech. b, n. 15: «Cum vero error (Simonis Plagii se latius sparget.... Petrus et Paulus Ecclesiae praesules, illuc (ad Romanorum civitatem) appulsi, Simonem superbe

(1) Cf. Eusebiu in l. 2 Hist. c. 15.

«se ostentantem subita morte perculerunt Gregorius Nazianzeius l. 2 Carminum NI V: " Dissecabatur Isaias, sed «constanter ferebat.... «Ibiiciebatur feris Daniel tanquam ami- «eis. Romae Paulus et Petrus victoriam reportarunt . Epiplianius. Haeres. 27. n. 6: «Romanorum Pontificum ista «successio est: Petrus et Paulus, Linus ac Cletus. Clemens. «Evaristus. Alexander, etc. » Tum seriem ducit usque ad Anicetum. cuius tempore exorta erat haeresis Carpocrasiorum de qua tractat. - Chrysostomus in Psalm. 48. n. 6: «Pi- «scator Petrus (pii.... civitatem maxime regiam occupavit. «etiam post mortem resplendet sole clarius ». Et l. 1 contra Iudaeos. n. 9: «In regia urbe Roma, missis aliis omnibus. «ad sepulcra piscatoris et tentoriorum opificis accurrunt im- «peratores. consules, exercituum duces ». Prudentius. Pe- risteph. Hymn. 2. vers. 430 et seq. «O Christe numen uni- cum.... (pii scepra Romae in vertice rerum collocasti.... da Romanis tuis sit christiana ut civitas per quam dedisti in «caeleris mens una sacrorum foret— Et iam tenemus obsides «fidissimos huius spei. Hic nempe iam regnant duo aposto- lorum principes, alter vocator gentium, alter cathedram pos- sidens primam recludit creditas aeternitatis ianuas. Discede, adulter Iupiter.... relinque Romam liberam.... Te Paulus hinc exterminat, te sanguis exturbat Petri . Philastrius de Haeres, c. 29: «Qui Simon Magus cum fugeret B. Pe- trum apostolum de Ierosolymitana civitate. Romamque ve- niret, ibique pugnaret cum beato apostolo apud Neronem, devictus undique oratione beati apostoli.... sic meruit in- «terire ».

Saeculo V: Hieronymus, de viris illustribus c. 1: Simon «Petrus . princeps apostolorum, post episcopatum Antio- «chensis ecclesiae secundo Claudii imperatoris anno, ad ex- «pugnandum Simonem Magum Romam pergit, ibique viginti quinque annis cathedram sacerdotalem tenuit usque ad ul- timum annum Neronis.... A «pio et affixus cruci martyrio coronatus est.... Sepultus Romae in Vaticano iuxta viam triumphalem, totius orbis veneratione celebratur '. Oro- sius l. 7 Hist. c. 1: «Exordio regni (Claudii) Petrus aposto- lus Romam venit et salutarem cunctis credentibus fidem fideli verbo docuit.... atque exin christiani Romae esse coe- perunt Et cap. 7: Primus ebristianos

suppliciis et mortibus alleci!.... ipsuinque nomen exstirpare
 « conatus, beatissimos Christi apostolos, Petrum cruce. Pau-
 « lum gladio occidit». — Augustinus epist. 53. n. 2: «Si
 « ordo episcoporum sibi succedentium considerandus est,
 « (piano certius et vere salubriter ab ipso Petro numeramus,
 « cui.... Dominus ait: Super hanc petram aedificabo Ecclesiam
 « meam. Petro enim successit Linus. Lino Clemens..., Siricio
 « Anastasius. In hoc ordine successionis nullus Donatistaepi-
 « scopus invenitur, etc. ».

Sed et integra volumina non sufficerent, si alios sine nu-
 mero testes adducere oporteret. Iure ergo meritoque Synodus
 Vaticana, Sess. IV. cap. 2: *Xulli sane dubium, imo saeculis
 omnibus notum est quod sanctus beatissimusque Petrus, aposto-
 lorum princeps et caput.... a Domino nostro Iesu Christo claves
 regni accepit; qui ad hoc usque tempus et semper in suis suc-
 cessoribus episcopis Sanctae Romanae Sedis ab ipso fundatae,
 eiusque consecratae sanguine, vicit et praesidet et indicium
 exercet.*

Argumentum secundum, ex nominibus quibus a Pa-
 tribus Romana Sedes insignitur. — In hoc argumento
 iam non directe respicitur ad originale factum Petri initiantis
 Sedem Romanam, sed proferuntur testimonia fidei totius Ec-
 clesiae de huius sedis principatu, ut qui cum haereditato
 principis apostolorum intime connexus sit, imo in ea sola
 suam habeat essendi rationem. Enumeratio igitur praecipuo-
 rum titulorum (pii passim occurrunt apud Patres de Romana
 ecclesia vel sede vel cathedra, (nihil enim in praesenti distat
 inter Ecclesiam et Sedem), haec est.

Primo: *Ecclesia cuius est potior principalitas.* « Ad hanc
 enim Ecclesiam, inquit Irenaeus l. 3, c. 3. propter potio-
 rem principalitatem necesse est omnem convenire Ecclesiam, hoc
 est. eos (pii sunt undique fideles ». Circa (piam auctori-
 tem observabis, sensum profecto non esse quod illuc profi-
 cisci tenerentur ii qui locorum distantia a Romana Sede se-
 parabantur, id enim vel cogitare perabsurdum : sed quod
 necesse esset cum ipsa convenire et concordare in rebus fidei
 et religionis. Et latius affertur. quia licet caeterae ecclesiae in
 suis quaeque finibus principatum in sibi subditos fideles ob-
 tineant. longe tamen potior est is quem obtinet Romana, ut-

pote quae principatus ac primaliis iure omnibus dominetur, omnibus praesit, omnesque sibi habeat subditas 1.

Secundo: *Ecclesia maxima, omnibus cognita, omnium antiquissima*. Ha Irenaeus ubi supra, necnon et Origenes relatus ab Eusebio l. 6 Hist. c. 11: « Origenes vero, Zephyrino per haec tempora Romanam Ecclesiam gubernante, se in urbem Romam advenisse scribit, cum sibi in votis fuisset, sicut ipsemet alicubi dicit, Romanam Ecclesiam omnium antiquissimam coram videre. Ibi paulisper moratus Alexandriani rediit ». Sed quid nunc putas his titulis significari? *Ecclesia maxima*, id est, non tam fidelium numero, de quo tunc temporis potuissent procul dubio aliae quaedam ecclesiae cum ea contendere, (pia auctoritatis amplitudine. *Omnibus cognita*, id est, quam caeteris sublimiorem ei excellentiorem aliae omnes ut caput et primam suscipiebant ac venerabantur. *Omnium antiquissima*, at non ordine temporis, cum constet ecclesiam Hierosolymitanam statim post ascensionem Domini incepisse, Antiochenam vero in qua primum cognominati sunt discipuli christiani, eodem ordine chronologic© praecessisse. Dicitur ergo ab Irenaeo et Origene antiquissima coniungi propter dignitatem et primatum, eadem scilicet ratione (pia in Actibus et in apostolorum epistolis, presbyterorum seu seniorum nomine appellantur ii omnes qui in Ecclesia auctoritatem habebant. Proinde idem sonat *omnium antiquissima*, ac omnium princeps et praecipua.

Tertio: *Cathedra principalis*. « Post ista, inquit Cyprianus « epist. 55 ad Cornelium c. 14, adhuc insuper pseudoepiscopo « sibi ab haereticis constituto, navigare audent et ad Petri cathedram atque ad Ecclesiam principalem, unde unitas « sacerdotalis exorta est.... nec cogitare eos esse Romanos.... « ad (pios perfidia habere non possit accessum ». — *Caput, id est, Petri apostoli sedes*. Apud Hilarium. Fragm. I operis historici (1. Ariminensi Concilio, ubi refertur epistola Concilii Sardicensis ad Iulium 1: Hoc enim optimum et valde congruissimum esse videbitur, si ad caput, id est ad Petri apostoli Sedem, de singulis quibusque provinciis Domini « referant sacerdotes ». *Cathedra singularis. cathedra unica in qua unitas ab omnibus servaretur*. Ha Optatus ubi supra, de

(1) I. Miwenotne, Dissert. 3 de Tronaci doctrina, n,3|.

schism. Donat. I. 2. c. 2 et 3. -- *Cathedra prima* quam tenet apostolorum princeps, teste Prudentio in loco superius citato. — *Cathedra Petri, petra super quam aedificata est Ecclesia*. teste Hieronymo epist. 15 ad Damasum. — *Ipsa Petri sedes, petra quam non vincunt superbae inferorum portae*. Ita Augustinus in Psalmo abecedario quem composuit tanquam canticum popolare ad muniendos catholicos contra artes schismaticorum.

Quarto: *Thronus apostolicus*. Sic Romanam Sedem appellat magnus Athanasius, epist. ad monachos, Hist. Arian, η. 35: « Nam neque Liberio Romano episcopo ab ipso initio pepercere (Ariani), sed usque ad eius urbis cives suum propagamut furorem, nihil reveriti quod apostolicus thronus ille sit... Cum enim illum (Liberium) cernerent sanae fidei cultorem..., arbitrati sunt impii homines se, si Liberium seducere possint, omnes illico superaturos ». Et eadem appellatio adeo frequens est, adeo usitata in antiquis Patribus et Conciliis, ut *Sedis apostolicae* nomen, proprium ac distinctivum Sedis Romanae nomen evaserit. At nota (quod haec sedes dicitur apostolica sensu prorsus singulari, non solum ratione originis seu foundationis, quo modo multae antiquitus sedes apostolicae erant, sed maxime ratione potestatis, pro quanto scilicet apostolica regiminis potestas erat in ea non per participationem et derivationem ut in caeteris, sed per excellentiam et plenitudinem tanquam in fonte, in matrice, in radice. Hoc sane significat Augustinus epist. 13, n. 7: Romana Ecclesia in qua semper *apostolicae cathedrae regnavit principatus*. Hoc Patres Concilii Aquileiensis in epistola ab Ambrosio scripta ad Imperatores: « Totius orbis Romani caput Romanam Ecclesiam.... ne turbari sineret, obsecranda fuit Clementia Vestra. *Inde enim in omnes cernendae commanionis iura dimanant* » (1). Hoc quoque Cyprianus, epist. 15 ad Cornelium Pontificem c. 3. ubi testatur se eum collegis misisse Romanos coepiscopos Caldonium et Fortunatum (pii de legitimitate electionis ipsius Cornelii, Romanam tunc ecclesiam conturbante pseudopapa Novatiano. certiores fierent: « Scimus, inquit, nos hortatos eos esse ut *Ecclesiae catholicae radicem et matricem* agnoscerent ac tenerent » (2)).

(1) Inter opera Ambrosii, epist. 11, η. I.

(2) Migne, Patr. Lat. Tom. 3, col. 710.

Quinto: <lua<' *praesidet miirerxix*. Ita Gregorius Nazianzenus, Carmine XI «le vita sua. vers. ÔGL seq. « Duos quidem natura mm declit soles. Duas at Romas, totius terrarum orbis lumina, antiquam potestatem et novam >. Crederes ipsum aequiparare Conslanrinopolim Romae, id est novam Romam Romae antiquat*. Audi tamen «piod sequitur: Quod spec tat «ad illarum fidem, vetus quidem (Roma iarndudum atque ¶ etiam nunc recte currit. Occidentem totum devinciens salutari doctrina, quemadmodum par est ut *quae unicerri* praesidet*, totam colat Dei concordiam. Nova autem ('«instantinopolis) antea stabat pedibus rectis..., et non item « post ».

Ecquis igitur haec veteris traditionis testimonia considerans, in quibus Oriens et Occidens. Graeci et Latini, unanimi et nusquam dissonante confessione conspirant |. de veritate possessionis «pia Romana Sedes penes se habet primatum in Beato Petro divinitus institutum, adhuc ambigeret? At nondum satis.

Argumentum tertium, ex affirmatione etiam exercita supremæ in Romana Sede potestatis. — In hoc argumento praecedens confirmatur, quia tanto maioris ponderis noscitur esse testimonium, quanto magis apparet non solum depuratum ab omni motivo proprii interesse, verum etiam positive contrarium iis praeiudiciis quibus homines vulgo ad dissimulandam veritatem inducuntur. Ecce ab antiquis Patribus Romana Sedes titulis decoratur amplissimis. Sed utrum ad platoniam quamdam considerationem eiusmodi asseverationes pertinuerint, an vero titulis ipsis praefica agendi ratio.

(1) Praeclaro Bossnot, ubi Gallicanis praeiudiciis non obfuscarur : « C'est cette chaire Romaine tant célébrée par les Pères, où ils ont exalte «connue à l'envi, la *principauté de la chaire apostolique, la principauté « principale, la source de l'unité, et dans la place de Pierre l'éminent degré « tic la chaire sacerdotale ; l'Eglise mère qui tient en sa main la conduite de « toutes les autres églises ; le chef de l'Épiscopat d'où part le rayon du gouvernement ; la chaire principale, la chaire unique en laquelle tous «gardent l'unité. Vous entendez dans ces mots saint Optat, saint Augustin, saint Cyrille, saint Irénée, saint Prosper, saint Avito, saint Théodoret, le concile de Chalcedoine et les autres ; l'Afrique, les Gaules, «la Grèce, l'Asie, l'Orient et l'Occident unis ensemble». Sermon sur l'unité de l'Eglise, 1ère partie.*

h*

etiam ex parte eorum qui aemuli videri possent, per omnetji modum responderit. non immerito forsitan inquires. Ne autem iustos limites excedat haec nostra disquisitio, ad solos Graecos nos convertamus oportet. Si enim antiqui episcopi Orientales, iique maximarum sedium praesules, non verbis modo, sed lactis quoque et actiosa sublectionis professione, in Romano episcopo supremum Ecclesiae principem successorem Petri agnoverunt, constat certitudinem traditionis esse in hac parte omni exceptione maiorem. Et communis quidem veterum Orientalium disciplinae locupletissimus testis esse posset vel solus Socrates, (pii eo ipso tempore quo Ecclesia graeca in maximo suo splendore versabatur, l. 2 Hist. eccl. c. 8, haec scripta reliquit : « Sed neque Iulius interfuit Romanae urbis episcopus (scilicet Synodo Antiochenae ab Eusebio Nicomediensi Arianorum duce collectae), nec quemquam eo misit (pii suum locum impleret, *cum tamen ecclesiastica regula retet ne absque consensu Romani Pontificis quicquam in Ecclesia decernatur* ». Cui consonat Sozomenus. l. 3, c. 10. Verumtamen non sola generali attestazione historici id comprobatum volumus, sed adductis quibusdam illustribus exemplis (piae ex maxime authenticis monumentis desumantur.

Et primo quidem praesto nobis sunt acta oecumenicorum Conciliorum (piae in Oriente celebrata, Orientalibus episcopis, sin minus ex toto, at certe ex longe longeque maiori parte constabant. In his semper sine contestatione ulla praesidentiam obtinuerunt Romanae Sedis legati. In his Romani Pontificis ius monarchicum semper adsertum, et quandoque solemniter affirmatum vindicatumque est, non modo non reclamantibus, verum etiam acclamantibus Patribus universis. De quibus plura iam documenta superius allata sunt in Quaesi. 2. cum de notis Ecclesiae in communi ageretur. Insigne vero inter alia multa illud est quod legitur gestum in Synodo Chalcedonensi, occasione famosi canonis 28 quem hodierni Graeci et Moscovitae pro se adducunt. Hic canon in quo sedi Constantinopolitanae, simul cum iuribus patriarchalibus primus post. Romanam gradus decernebatur, subdole fuerat introductus extra sessionem conciliarim). Quo comperto, statim legati S. Leonis protestantur: Hesternae die, postquam Potestas Vestra surrexit... quaedam gesta facta dicuntur,

quae nos et praeter canones ecclesiasticos et disciplinam aestimamus facta. Poscimus ergo ut Vestra Magnificencia relegi haec praecipiat, ut omnis fraternitas inspiciat utrum insta an iniusta sint ea (piae gesta sunt Tum in pleno Concilio relegitur canon. Et cum unanimi voto Patrum firmaretur (erat enim in desiderio Imperatorum Valentiniani et Marciani, necnon et senatus et totius imperii civitati. opponunt legati se a Beatissimo Papa contraria mandata accepisse, suasque instructiones proferunt in quibus sic habebatur: «Sanctorum quoque Patrum constitutionem prolatam nulla patiamini temeritate violari vel imminui, servantes omnimode Personae Nostrae in vobis (pios vice nostra transmisimus, dignitatem. Ac si qui forte civitatum suarum splendore confisi, aliquid sibi tentaverint usurpare, hac «pia dignum est constantia retundatis. Quare iterum res in deliberationem venit, sed iterum sententia unanimi firmatur, clamantibus episcopis: Haec omnes dicimus, haec omnibus placent, hoc iustum decretum. Tunc Lucentius vicarius sedis apostolieae dixit: «Sedes apostolica nobis praesentibus humiliari non debet, et ideo quaecumque in praeiudicium canonum hesternae die gesta sunt, nobis absentibus, Sublimitatem Vestram petimus ut circumduci iubeatis. Sin alias, «contradictio nostra his gestis inhaereat, ut noverimus quid «apostolieo viro universalis Ecclesiae Papae referre debeamus, ut ipse aut de suae sedis iniuria aut de canonum a eversione possit ferre sententiam ». Haec quidem in authenticis actis Synodi Chalcedonensis referuntur | Porro in eiusmodi circumstantiis, in tali statu animorum, indubium plane est quin professio subiectionis erga Romanam Sedem, et quidem quoad ipsum negotium quod totius litigii causa erat, singularem habitura sit significationem. Num ergo, quid dicant Patres Concilii in relatione tacta ad S. Leonem de omnibus quae in Synodo gesta erant, attende. Primo de fidei decreto agunt, in quo praedefinitionem ipsius Leonis in literis ad Flavianum datis secutos se commemorant, asserentes Leonem fuisse *oris Heati Petri omnibus constitutum interpretem*, ipsnmque omnibus Concilii Patribus *sicut membris caput praefuisse* in persona eorum qui eius tenebant vicem. Tum

"

(1) Apud Lubbe, Cour. Chaired. Art. ML

de depositione Dioscori Alexandrini certiores Pontificem laciunt: (pii Dioscorus inter alia crimina, etiam *contra eum cui vineae custodia a Sa/rafore conmissa est, e.rtendit insaniam, id est, contra tuam quoque Apostolicam Sanctitatem, et e.rcommunicationem meditatus est contra te qui corpus Ecclesiae unire festinas. Tnn dem* ad litigium ortum circa praerogativam Sedis Uonstantinopolitanae accedentes: « Confirmavimus autem... regulam (piae praecepit post vestram sanctissimam et apostolicam Sedem, honorem habere Constantinopolitanam quae « secunda est ordinata, confidentes quia lucente apud Vos apostolico radio, et usque ad Constantinopolitanorum ecclesiam hunc saepius expandetis, eo quod absque invidia consueveritis vestrorum bonorum participatione ditare domesticos. Quae igitur definivimus ad interemptionem totius confusionis..., dignare complecti, sanctissime Pater. Qui enim locum Vestrae Sanctitatis obtinent, sanctissimi episcopi Paschasius et Lucentius et qui cum eis est reverendissimus presbyter Bonifacius, his ita const it ut is vehementer resistere tenfaverunt, procul dubio a vestra providentia inchoari et « hoc bonum volentes, ut sicut lidei, sic bonae ordinationis vobis deputetur effectus. Nos enim... opportunum credidimus esse, honoris eius confirmationem ab universali concilio celebrari, ct velut haec a Tua Sanctitate fuerint inchoata roboravimus praesumentes, dum noverimus quia quidquid rectitudinis a filiis fit, ad patres recurrit facientes hoc proprium sibi. Rogamus igitur, et tuis decretis nostrum honora indicium, et sicut nos capiti in bonis adieciimis consonantiam, sic et Summitas Tua filiis quod decet adimpleat » . Haec sane sunt (piae nullo indigent commentario. Porro tam apertae totius ecclesiae Orientalis professioni adde alias non minus explicitas, sive in Concilio Constanfi-

(I) Apud Migne, Pntr. Lit. Tom. 51. col. <157, 8eq. — Notum est S. Leonem constanter denegasse id qdod a Patribus Concilii petebatur. (Vide epist. 101 ad Marcianum Imperatorem, 105 ad Pulcherram Augustam, 106 ad Anatolinm episcopum Cp.). Noverat enim quid periculi immineret ex parte Constantinopolis, undo velut futura praesagens, probeqne sciens obstandum esso principiis, legatis suis ad Concilium proficiscentibus hanc dederat instructionem. (//li forb. v.,rite,um xuarum ipkndoro confini aliquid "ibi tentarcnni tt,Hrpnn,t //tlc f//ll eat co,,. filanlia retundali*.

nopolitano IV, sive in Lugdunensi If. sive demum in Florentino; <juas omnes diserte commemorat et referi Concilium Vaticanum Sess. IV, cap. I. Sed nunc ad quaedam singularia facta ex vetustis Patribus Graecis deprompta veniendum est. ubi illustria reperiuntur exempla exercitae affirmationis supremae potestatis in Sede Romana.

1. Ex Athanasio. epist. ad monachos, in historia Ariano-ruin. Quippe, cum totus Oriens haeresi illa commoveretur, el Ariani duce Eusebio Nicomediensi. in Athanasium recens ordinatum Alexandrinum patriarcham omnes suas vires converterent ut a sua sede eum deturbarent, non ad Antiochenam, non ad Hierosolymitanam aut quamlibet aliam orientalem sedem causa ab Orientalibus ipsis delata est. sed sine contestatione ulla, ab utraque parte ad Iulium Pontificem Romanum tanquam ad supremum Ecclesiae indicem fuit appellatum. Et Athanasius quidem sponte et ultro Romam se contulit. Eusebiani vero indicium non declinaverunt nisi cum intellexerunt se illic potentia Imperatoris destitutos nihil esse obtenturos. < Itaque, cum adverterent Eusebiani frangi haeresis suae vires, litteras Romam.... mittunt adversus Athanasium.... Romanus vero episcopus Iulius litteris suis indicavit, quo vellemus loco, cogendam synodum esse.... Athanasius porro, ad primum rei auditum Romam navigavit, quod haereticorum furorem probe perspectum haberet, ut etiam prout statutum fuerat, synodus ibi celebraretur. Iulius autem presbyteros Elpidium et Philoxenum cum litteri> mittit, tempusque illis (Eusebianis) praestituit ut intra illud Romam se conferrent, aut scirent se in omnibus suspectos haberi. At Eusebiani. ubi solum audiere illic fore ecclesiasticum indicium, ubi nec comes adesset, nec milites pro foribus stantes, ubi nec synodi acta ex imperatoris metu ederentur.... tanto sunt terrore perculsi, ut futilem excusationem commenti: Ob Persarum bellum nequimus, aiebant, iam accedere ». Haec Athanasius, ubi supra, n. 9-11.

2. Ex Epiphanio. Haeres. (kS, c. 9. Ibi Epiphanius referens res actas in causa Athanasii. in medium adducit conversionem Irsalii et Valentis, Arianorum episcoporum, qui ut in communionem catholicam reciperentur, non ad Athanasii. sed ad Romani Pontificis veniam debuerunt confugere. < Poenitentia ducti (Ursatius et Valens) Iulio Romano Pontifici

« libellos obtulerunt. quibus errorem suum deprecabantur. Ca-
 « himniam, inquiobant, contra papam Athanasiuiu struximus;
 tu vero ad communionem et poenitentiam nos admitte »,
 3. Ex Basilio, qui tamen a praeiudiciis contra Occiden-
 tales non omnino immunem se ostendit. Conqueritur enim
 identidem de *supercilio Occidentali*., de eo quod *dignitatem*
aestimant superbiam (Epist. 239, n. 2). Item alibi queritur quod
 Romani episcopi altius sedeant cum legati eos adeunti Ep.215:
 imo quod cum elato et sublimi nihil prodesse possit congres-
 sus viri cuius mores sint ab illiberali adulatione alieni (Ibid.).
 His tamen non obstantibus, quid ad Damasum Pontificem
 scribat attende : « Omnis propemodum Oriens, Pater colen-
 « dissime. ingenti tempestate ac aestu agitur, cum dudum
 « quidem sparsa haeresis ab inimico veritatis Ario, mine vero
 impudenter emergens.... iam dominetur.... Horum unicam
 « solutionem expectavimus miserationis vestrae visitatio-
 nem.... Eo devenimus ut vos per litteras obsecremus ut ad
 « opem nobis terendam excitemini, et mittatis aliquos qui
 vel dissidentes concilient, vel Dei ecclesias ad amicitias
 reducant, vel certe perturbationis auctores vobis clarius
 indicent, ita ut deinceps vobis manifestum sit, quibuscum
 « communionem deceat habere.... Animarum captivitatem
 quotidie ab haeresis propugnatoribus perfici videmus. Quare
 nisi iam ad suppetias ferendas excitemini, paulo post ne
 quibus manum porrigatis inventuri estis, omnibus sub liae-
 « resis potestate redactis ». Haec Basilius epist. 70, cum qua
 conferenda, est epistola 09 scripta ad Athanasium, tum epi-
 stola 203 ad Occidentales (1).

4. Ex Ioanne Chrysostomo qui semel atque iterum ab aulicis
 episcopis de sua sede Constantinopolitana depositus atque in
 exilium pulsus, appellat ad iudicium Innocentii I Romani
 Pontificis, ad «piem duas scripsit epistolas (piae exstant in
 tertio operum ipsius Chrysostomi tomo. In prima dicit Ro-

(1) I» epistola 69 ad Athanasium Basilius scribit: « Nobis autem vi-
 ' sum est ad episcopum Romae scribere ut res nostras invisat, et consi-
 « linm dare nt eum illine communi ac synodico decreto aliquos mitti dif-
 ficile sit, ipse hoc negotium suo marte aggrediatur, eligens homines....
 « secutu habentes quaecumque post Ariminense Concilium gesta sunt, ad
 «eorum quae per vim illic acta fuerant dissolutionem ».

manum Pontilicem de causis maioribus esso docendum ut quantocius rebus succurratur (n, 1), eiusque muneris esse scribere ut inique indicata non habeant robur (η. I . Inaltera ait quod quanto linctus extolluntur sublimius et plures latent scopuli, vehementioresque sunt tempestates, tanto magis sollicitudo Innocentii augetur, qui vehit optimus gubernator, tunc maxime vigilat quando mare intumescere videt. Tum protestatur esse Innocentio certandum pro toto orbe, pro ecclesiis detectis atque prostratis, pro populis dispersis, pro clero divexato, pro episcopis exsulibus, pro constitutione Patrum violata, addens charitatem eius sibi fuisse pro muro, pro securitate, pro portu, pro innumerorum bonorum thesauro et laetitiae mirificaeque voluptatis causa.

5. Ex Uyrillo Alexandrino qui epistola 17 ad Nestorium. scribit Nestorium ipsum, nisi intra terminum a Caelestino Papa praescriptum haereses suas revocet, ab omnibus ut ex communicatum et depositum debere vitari : Quod nisi iuxta
 ‹ tempus in litteris Caelestini sanctissimi reverendissimique
 « fratris et comministri nostri Romanorum episcopi expres-
 « sum praefinitumque praestiteris, certo scias nullam tibi de-
 « inceptum cum episcopis et sacerdotibus Dei sortem..., nullum
 «denique inter eos locum futurum esse ». Et in epistola 11 ad Caelestinum ipsum, petit ab eo Cvrillus num velit cum Nestorio ad tempus adhuc communicari, an vero eum deinceps ab omnibus vitari. ‹ A Nestorii tamen communione, inquit, palam et aperte nosmetipsos non prius divellimus, quam haec pietati tuae indicaverimus. Digneris igitur nobis declarare quid tibi videatur, et utrum aliquando cum illo
 «communicare oporteat, an libere denuntiare neminem cum
 « eo qui talia sentit ac docet communicare ». Quae omnia, additis iis (piaea gesta sunt in Concilio Ephesino. satis declarant quo loco Romanum Pontificem Sanctus Cvrillus habuerit, cum in damnatione et depositione Nestorii nihil se aliud quam exsecutorem et administrum eiusdem Pontificis exhibuerit.

6. Ex Theodoreto, qui ab iniusta depositione quam a Dioscoro Alexandrino passus fuerat, ad S. Leonem appellat: At ego, inquit epist. 113, apostolicae vestrae sedis exspecto sententiam, et oro atque obtestor Sanctitatem Tuam ut mihi
 ‹ ad rectum ac iustum tribunal vestrum provocanti opem fe-

«rat.... Ante omnia, nt a vobis docear oro, an me oporteat in hac iiiusta depositione acquiescere an non: vestrain enim «sententiam exspecto. Quod si in indicatis manere me ins- it serit is. manebo, neque ulli hominum deinceps molestus ero, « sed rectum Dei Salvatorisque nostri indicium exspectabo».

Haec igitur et alia multa a quibus referendis consulto ab- stinemus, plane ostendunt quanto hire in ipso initio Photiani schismatis Nicolaus I scribere potuerit ad Michaellem impe- ratorem: « Porro si nos non audieritis, restat ut sitis apud « nos necessario (piales Dominus noster 1. C. hos haberi prae- ii cepit, (pii Ecclesiam Dei audire contempserint, praesertim « cum Ecclesiae Romanae privilegia Christi ore in Beato « Petro firmata, in Ecclesia ipsa disposita, antiquitus obser- vata et a sanctis universalibus synodis celebrata, atque a « cuncta Ecclesia iugiter venerata, nullatenus possint minui..., quoniam fundamentum quod Deus posuit, humanus non « valet amovere conatus ».

Argumentum quartum, ex identitate inter commu- nionem Romanam et communionem catholicam. — Nova est confirmatio praecedentium, quia si secundum Pa- tres, idem est esse catholicum et esse in communione Ro- mani Pontificis, ergo Romanus Pontifex ipsum est supremum caput in Beato Petro a Christo constitutum, a quo quisquis communione separatur, de catholicae Ecclesiae corpore non est. cum (pio quisquis vinculo communionis coniungitur, mem- brum corporis est. Accipe ergo hac de re selecta quaedam antiquae Traditionis testimonia.

Certe Cyprianus epist. 52 ad Antonianum, identitatem ponit inter communionem cum legitimo Pontifice Romano et communionem catholicam. Cum enim Antonianus, acceptis litteris ab antipapa Novatiano. in partes illius animo pro- pendere coepisset, confirmat illum Cyprianus in priori sen- tentia ut cum Cornelio communicare pergat, his incipiens verbis: «Accepi primas litteras tuas.... (piibus significasti « cum Novatiano te non communicare, sed sequi consilium « nostrum, et cum Cornelio coepiscopo nostro unum tenere consensum. Scripsisti etiam ut exemplum earumdem litte- rarum ad Cornelium transmitterem, ut deposita omni sol- licitudine iam sciret *te aecum, hoc eat cum Catholica Ecclesia communicare* »). — Item Optatus 1.2 de schism, loco supra

(itato, post recensitam successionem Romanorum Pontificum ea ratione, convincit schismaticos esse extra Ecclesiam catholicam, quod nullus ipsorum episcopus eidem Romanae Cathedrae communicet, et concludit c. 6-9 : « Igitur de dotibus supradicta cathedra est prima, quam probavimus per Petrum nostram esse.... Et per cathedram Petri (piae nostra est, per ipsam et caeteras dotes apud nos esse >). Ubi per dotem cathedrae intelligit Optatus notam apostolicitatis sitam in communione cum cathedra illa in qua apostolicae potestatis fons est. et origo. Rursus Hieronymus, epist. 15 ad Damasum, n. 2: « Ego nullum primum nisi Christum sequi. Beatitudini tuae, id est cathedrae Petri communione consocior. Super illam petram aedificatam Ecclesiam scio.

Quicumque extra hanc domum agnum comederit, profanus est. Si (piis in Xoe arca non fuerit, peribit regnante diavolo.... *Quicumque tecum non colligit, spargit; hoc est, qui Christi non est, antichristi est.* >. Et in apologia adversus libros Rufini, l. 1. n. 4: « Fidem suam (piam vocat? Eamne qua Romana pollet Ecclesia? an illam quae in Origenis voluminibus continetur? *87 *Romanam responderit, ergo catholici sumus, tui nihil de Origene errore transtulimus* >. — Item Ambrosius, uno signo e sede Petri petito, id est ex Romanae Ecclesiae communicatione, quinam veri catholici habendi essent, solitum esse investigari demonstrat, dum haec scribit de suo fratre Satyro, (pii adhuc catechumenus e naufragio ereptus, et statim sine mora baptismum recipere cupiens, sed non nisi a catholico episcopo: « Advocavit ad se episcopum (loci), nec ullam veram putavit nisi verae fidei gratiam, percontatusque ex eo est utrumnam cum episcopis catholicis, hoc est cum Romanis Ecclesia conveniret > .

Sed et eiusdem persuasionis circa identitatem inter Romani et Catholici nomen fidem faciunt testimonia quoque exterorum, ut videre est ex documentis in primo tomo huius operis occasione data iam relatis, et ex iis quae habet Baronius ad annum Christi 45, n. 10. — Denique in ipso Concilio Constantinopolitano IV, episcopi qui Photio adhaeserant non fuerunt prius ad communionem catholicam admissi, quam sequenti formulae subscripsissent : « Sequentes in omnibus

(1) Anthr. de excessu Satyri l. 1, u.

« apostolicam Sedem, et observantes eius omnia constituta,
 « speramus ut in una communione (piam Sedes apostolica
 « praedicat esse mereamur, in qua est integra et vera Chri-
 « stianae religionis soliditas: promittentes etiam, *sequestratos*
 « *a communione Ecclesiae Catholicae, id est, non consentientes*
 « *Sedi apostolicae*, eorum nomina inter sacra non recitanda
 « esse mysteria » (1).

Una igitur hac tessera, concludit Baronius, hoc uno symbolo. hoc uno denique rogato et reddito nomine, (pii catholici essent, quive haeretici, semper innotescere consueverunt: nempe ut ille absque controversia catholicus censendus esset, (pii se Romanae Ecclesiae communicare profiteretur, ac ille contra esset conclamandus haereticus, qui ab eadem Romana cathedra probaretur esse divisus.

Argumentum quintum, ex adimptione in cathedra Romana prophetiae Christi, Matth. XVI-18. — Certe, cum primum in Beato Petro instituebat Dominus Iesus Christus, successionem pontificum praedicebat perennem futuram atque indestructibilem, in qua scilicet vigeret potestas semper exstitura vivax religionis radix, et tenax Ecclesiae vigor. Atqui in sola cathedra Romana, *haec quae dicta sunt, rerum probantur effectibus*, ut legitur in formula Hormisdæ a Patribus Graecis et Latinis in Concilio VHT subscripta.

Et primum indicium est, quia de sola cathedra Romana ostendi potest certa et indisrupta successio episcoporum inde ab apostolis. Nec sane immerito in hac ipsa usque ad nos continuata successione, prodigii quidpiam inesse dixeris. Nul- lum enim simile exemplum in tota historia reperitur, quamvis omnes causae (piae humanis principatibus finem imponere solent, hic quoque locum habuerint, atque etiam magis (2).

(1) Denzinger n. 41.

(2) Id confirmare placet ex confessione auctoris Protestantis, qui (loin veritate convictus, ad catholicae Ecclesiae gremium accessit: « Portez
 « vos regards en arrière, remontez d'une époque quelconque à d'autres
 « temps, et voyez comment l'institution de la papauté a survécu à toutes
 « les autres institutions en Europe; comment dans les variations sans
 « fin de la puissance humaine, elle seule est demeurée invariable et a
 « conservé et retenu le même esprit. Serez-vous surpris que plusieurs la
 « regardent comme le roc qui s'élève inébranlable au dessus des vagues

Secundum indicium est, quia in sola sede Romana, prae aliis quae apostolica origine gloriantur, *citra maculam temper est catholica serrata religio*. Imo, dum in aliis sederunt insignes haeresiarchae, (puta in Antiochena Paulus Samosatenus Arianorum praecursor; in Alexandrina Dioscorus, Gaianus, tum Cyrus Monothelitarum princeps: in Constantinopolitana Macedonius, Nestorius, etc., ut ea tantum nunc commemorem quae in confesso sunt apud omnes): a Romana cathedra ita fuerunt prostrata omnia haeresin monstra, ut Leo IX in epistola ad Michaellem Caerularium, tanquam de re notoria loquens, scribere non dubitaverit: « Nonne a Romana Ecclesia... reprobata et convicta atque expugnata omnium haereticorum commenta, et fratrum corda in fide Petri quae hactenus non defecit nec usque in finem deficiet, sunt confirmata? ».

Tertium indicium est, quia omnis ecclesia quae a Romana communione sese separavit, fato insuperabili atque lege invariabili inventa est. vel in dies dissolvi, vel in quodam lethargiae statu languescere, omnibus vero modis in probrosem semper incidere servitutem, mancipium Caesaris effecta. Quippe aiebat Cyprianus: Avelle radium solis a corpore, divisionem lucis unitas non capit: ab arbore frange ramum, fractus germinare non poterit: a fonte praecide rivum, praecisus arescit.

Quartum denique indicium est, quia praeter Romanam sedem nullum aliud invenitur aut inventum est unquam universale centrum religionis. Et iam suo tempore testabatur Hieronymus qualiter ex toto terrarum orbe consultationes mittebantur ad Sedem apostolicam, et ab ea velut ab oraculo responsa petebantur: *Ante annos plurimos*, inquit epist. 123. n. 10, *cum in chartis ecclesiasticis iurare Damasum Hierosolymitanae urbis episcopum, et Orientis atque Occidentis synodis consultationibus responderem*. Sed et nihil sane usque nunc in hac parte immutatum. Nam usque nunc, quidquid vere in christianismo viget, viget in huius Sedis communione et de-

« orageuses du temps? » Et rursus: « L'origine, le développement, l'extension et l'influence (du pouvoir pontifical), forment le spectacle le plus remarquable de l'histoire du monde ». Hurter, vie du Pape Innocent III. apud Migno, Déin. Ev. Tom. 15, col. 938.

pendentia. Usque nunc, totius splendor religionis nihil aliud esse videtur quam luminis eius irradiatio. Usque nunc, forma cultus, leges et canones, fidei symbola, omnia ab ea derivant cum plena obedientia. Quis haec considerans non ibi agnoscat petram Ecclesiae quam designabat Christus? Caput imum sive originem unam de qua eleganter Cyprianus: « Ecclesia

Domini luce perfusa, per totum orbem radios suos porrigit. « Unum tamen lumen est quod ubique diffunditur, nec unitas corporis separatur. Ramos suos in universam terram copia ubertatis extendit, profluentes largiter rivos latius expandit. « Unum tamen caput, et origo una, et una mater fecunditatis successibus copiosa».

Sic ergo certissimis argumentis efficitur, successionem Petri esse penes Romanos episcopos, adeoque ad Romanam sedem applicari de facto institutionem Christi iniciatam in persona principis apostolorum. Quo semel posito, iam demonstratum manet, fide divina esse credendum quod Romanus Pontifex iure divino plenitudinem potestatis habet super universam Ecclesiam. Sed nondum innotuit an devolutio successionis Petri ad eundem Romanum Pontificem sit pura et simplex veritas facti, vel divinae etiam fidei dogma. Et hoc superest ut adstruamus.

Plane autem dicendum quod non est tantum veritas facti, verum etiam fidei dogma solemner ab Ecclesia definitum. Certe Concilium Florentinum duo sancivit tanquam de fide: primo quod Romanus episcopus in universum orbem tenet primatum, deinde quod ipse Pontifex Romanus successor est Beati Petri: « Diffinimus, inquit, sanctam apostolicam sedem et Romanum Pontificem in universum orbem tenere primatum, et ipsum, Pontificem Pomanum successorem esse Beati Petri principis apostolorum ». Similiter Vaticanum, Sess. IV, cap. 2: « Si (piis ergo dixerit, non esse ex ipsius Christi Domini institutione, seu iure divino, ut Beatus Petrus in primatu super universam Ecclesiam habeat perpetuos successores, aut Pomanum Pontificem non esse Peati Petri in eodem primatu successorem, anathema sit ». Ergo fide divina catholica credibilis et credenda est, non modo

veritas primatus Romanae Sedis, verum etiam veritas alia quae se habet ut praerequisita conditio, id est veritas devotionis sive applicationis haereditatis Petri ad Sedem praedictam.

At si haec quoque veritas, veritas fidei est, oportet ut fuerit a Deo revelata, et statim occurrit quaestio, ubinam contineatur eiusmodi revelatio. Quidam dicunt consequenter ad sua principia de obiecto fidei divinae, veritatem hanc tunc primum evasisse revelatam quando primum fuit ab Ecclesia definita, quia ex tunc coepit contineri formaliter implicite in propositione universali revelata: quidquid ab infallibili Ecclesiae magisterio credendum proponitur, est verum. Sed haec opinio cum suis fundamentis iam fuit satis confutata, cum de potestate magisterii agebatur. Vide ea quae ibi dicta sunt (1).

Alii ergo existimant revelatam esse praesentem veritatem in scriptura evangelica. Matth. XV [-18 et Ioan. XXI-17: plurimasque congerunt considerationes ut hoc ipsum persuadeant (2). Sed hoc videtur difficile, quia in ea scriptura revelatur quidem perpetuitas successionis in primatu, ut dictum est supra, Thes. 25 § 3: nihil tamen invenitur quod explicite aut implicite determinet concretam sedem in qua haec successio erat reponenda. Nec dicas quod per facta posteriora innotuit Christum locutum esse de Romano episcopo, cum dixit: Tu es Petrus et super hanc petram aedificabo ecclesiam meam. Nam aliud omnino est, quod facta posteriora ostenderint *ipiis nunc sit* successor Petri cui verba evangelica applicantur; aliud vero est, quod facta posteriora ostenderint etiam (*piis fuerit a Christo revelatus* tanquam futurus ille successor. Et primum quidem veritatem habet, estque de se sufficiens ut possimus et debeamus credere Romanum Pontificem, utpote verificantem in se rationem successoris Petri, esse Ecclesiae petram, et clavigerum regni, et confirmatorem fratrum, et totius ovilis pastorem. At secundum videtur falsum, et nulla verosimili ratione firmatur. Non ergo est fide divina credibile vi evangelicae sententiae, quod

(1) Thes. 18, § 2.

(2) Erauzclin, de Eccles. Thes. 12, n. 3, post Suarez in Defens. tid. 1. 3, e. 13.

Romanus episcopus sit per identitatem ille de quo loquebatur Christus, id est successor Petri in primatu, sed lioc remanebat aliunde accipiendum.

Restat itaque ut dicamus proprium locum huius dogmatis esse traditionem. Dico autem traditionem divinam, et non pure historicam vel ecclesiasticam, quatenus testimonia Patrum circa coniunctionem primatus cum Sede Romana sunt de re revelata apostolis per Spiritum Sanctum, quae deinde quasi per manus tradita, et continua successione in Ecclesia catholica conservata, ad nos usque transmissa pervenit. Et hoc interim manifestat satis vel ipsa Ecclesiae definitio, quia non potuisset Ecclesia definire tanquam veritatem de fide, Romanum Pontificem esse successorem Petri, nisi in traditione antiqua de Sancta Sede Romana agnovisset characteres traditionis non solum historicae, sed etiam vere divinae.

Caeterum. praeter Ecclesiae auctoritatem, theologica quoque ratio nobis praesto est, quia quidquid in traditione proponitur tanquam a Deo institutum, eo ipso proponitur tanquam a Deo revelatum. Sed in traditione Patrum applicatio haereditatis Petri ad Romanam sedem proponitur tanquam a Deo ipso sancita atque ordinata. Ergo haec traditio revelatam veritatem refert, et hac de causa legitimum fuit ecclesiastico magisterio dogmaticae definitionis fundamentum. In hoc porro argumento maior est per se nota, quia etsi possit esse revelatum id quod de iure divino non est, tamen e converso, nihil apud nos de iure divino positivo esse potest, quod revelatum non sit. Minor vero apparebit ex iam dicendis pro declaratione tertiae partis huius propositionis, ad quam statim accedo.

§ 3.

Sane vero, quisquis relegerit testimonia traditionis quae inerunt superius relata in secundo, tertio, et quarto argumento, videbit ea esse de primatu Romanae Sedis tanquam de re penitus immobili et nulli potestati humanae obnoxia. Absolute enim testantur Patres hanc sedem esse sedem ad quam necesse est omnem convenire Ecclesiam, sedem cuius communio est tessera verae religionis, et dos cum qua infallditer coinectuntur caeterae omnes verae Ecclesiae dotes,

sedem quae rationem habet radicis et matricis Ecclesiae catholicae, a qua in omnes venerandae communionis iura dimanant, sedem quam non vincunt superbae inferorum portae, sedem a Deo collatam Petro ut in ea unitas servaretur ab omnibus, etc. Absolute, inquam, haec attestantur *Patres* secundum totam vim atque amplitudinem terminorum, nulla usquam insinuata restrictione ad eum rerum statum (pii contingenter tantum in Ecclesia hactenus viguisset, nulla quoque vel longinqua allusione facta ad possibilitatem mutationis. Et de mutando quidem ordine aliarum sedium saepe actum est, praesertim in causa ecclesiae Constantinopolitanae, cuius expetita ad gradum patriarchalem promotio convellebat provincialium iura primatum (1), quin imo in tertio reponebat loco sedem Alexandrinam, Antiochenam in quarto 2). Porro, etsi a S. Leone et proximis eius successoribus constanter denegata sit haec mutatio, non ideo certe, quia pontifices eam habebant (ampiam excedentem limites apostolicae potestatis, sed (piia praeter alia motiva, aestimabant non adesse pro tunc rationem sufficientem quae *licitum* redderet perturbationem pacis ecclesiarum per abrogationem antiquae regulae, decreto etiam Nicaeni Concilii solemniter confirmatae (3). Ratum itaque fixumque erat, tum apud Patres Chalcedonenses tum apud Pontificem ipsum, praerogativas caeterarum sedium esso simpliciter de iure ecclesiastico, et pro tanto posse transferri. minui, augeri, et vel ex parte vel ex toto aboleri. At, quod attinet ad disjunctionem haereditatis Petri a Sede Romana, non solum nunquam fuit mota quaestio de translatione facienda, sed ne unum quidem vestigium invenire est cuiuscumque suspicionis de hypothetica eius possibilitate. Signum igitur est quod testimonia traditionis circa devolutionem ecclesiasticae monarchiae ad Romanam Sedem sunt omnino accipienda sicut revera sonant, videlicet ut attestantia absolutam verita-

(1) Leo, epist. 106 ad Autoliuru episcopum CP., c. 5.

(2) Id., ibid.

(3) « h'escibens itaquo ad epistolas tuas, pro ea qua diligo affectione, « te moneo ut maior apud to sit universalis Ecclesiae status, saluberrima « <*liin et vera ordinatione munitus, quam ut in cuiusquam gratiam et a « me volis postularo, quao sine reatu utriusque nostrum, nec milii conce- « <lere, nec tibi liceat obtinere ». S. Leo, ojiist. 107 ad Iulianum Coensem episcopum.

Ê

tem, ei constitutionem undequaque immobilem. Immobilis autem constitutio non esset nisi esset institutio de iure divino, quia id quod propria auctoritate Petri fuisset introductum, eadem auctoritate quae plena atque integra ad successores transivit, posset abrogari. Ergo sensui antiquae traditionis fideliter inhaerendo, dicendum plane quod non humana, sed divina dispositione apostolis revelata, ordinatum fuit ut iura primatus Beato Petro collati ad Romanam Sedem devolverentur, ita scilicet ut non solum repugnet, *alicuius concilii f/enendis sententia. aut unicersorum populorum facto Summum Pontificem ab Pomano episcopo atque Vrbe ad alium episcopum (diumque urbem transferri* (1), verum etiam repugnet id fieri lege et decreto ipsius supremi Pontificis.

Equidem haec conclusio quae in traditione maiorum implicite continetur, nondum fuit ab Ecclesia expresse definita: sed est definibilis, imo cum definitionibus iam existentibus tam intime connexa, ut ab eis vix differre videatur. Dicit Florentinum : *Diffinimus ipsum Pomanum Pontificem successorem esse Peati Petri.* Dicit A'aticanum : *Si quis di.rerit P. P. non esse P. Petri in primatu successorem, anathema sit.* Sed si possibile esset ut per quamcnmque causam Summus Pontifex ab Romano episcopo atque l'rbe ad alium episcopum aliamque civitatem transferretur, definitiones istae, ut veritatem haberent, sic deberent intelligi: Diffinimus R. P. successorem esse B. Petri, qnamdiu scilicet manebit successionis ratio quae usque nunc viguit, vel donec circa Petri successionem nova aliqua interveniat ordinatio, vel usquedum mutetur praesens rerum status et conditio. Atqui huiusmodi limitatio, praeterquam quod gratis effingitur, apparet positive excludenda. Primo quia debuisset explicite et signanter exprimi, ne canones fidei in suo sensu maxime obvio et naturali evadere possent aliquando falsi. Secundo quia nedum subaudiatur, removetur potius a \ aticanis Patribus cum praemittunt, saeculis omnibus notum esse quod sanctus beatissimusque Petrus claves regni accepit : Qui ad hoc usque tempus *et semper*, in suis successoribus episcopis S. Romanae Sedis vivit et praesidet. I ude *quicumque in hac cathedra Petro succedit. is secundum Christi ipsius institutionem primatum Petri in unicersam Ec-*

(1) Propositio damnata in *Syllabo*, n. 35.

clesiam obtinet » (1 i. Ubi apparet statui nexum necessarium et perpetuum inter successionem in cathedra Romana et -necessionem in primatu. Utitur enim Concilium terminis universalibus, *quicumque*, adeo ut purificata conditione successionis in cathedra, eo ipso necesse sit haberi successionem in primatu. Eno denique verbo: « Supponamus primatum a Sede Romana Petri translatum *si iam coniunctum sedi alteri. Neapolitanae, Parisiensi, Coloniensi/ Ergo pro illa supposita futura aetate non erit amplius verum quod definitum est, et usque ad illud tempus ab omnibus titule catholica credendum erat: ipsum Pontificem Romanum successorem esse* (non solum fuisse aliquando *B. Petri principis apostolorum, totiusque Ecclesiae caput. Ac propterea tum temporis non erit anathema, qui dixerit Romanum Pontificem non esse* />. *Petri in primatu successorem. Nec amplius profitendum erit. Ecclesiam Romanam disponente Domino, super omnes alias ordinariae potestatis obtinere non solum obtinuisse) prine/patiim* : haneque non esse aliam quam *Romani Pontificis iurisdictionis potestatem, erga quam pastores atque fideles tum seorsum singuli tum simul omnes obstringuntur.* (Erit mutandum quod eousque propositum erat credendum «in professione Lugdunensi et Tridentina: *Ipsa sancta Romana Ecclesia summum et plenum primatum super universam Ecclesiam catholicam obtinet. Romanam Ecclesiam omnium ecclesiarum matrem et magistram agnosco, Romanoque Pontifici Beati Petri apostolorum principis successor ac I. ('. vicario ceram obedientiam spondeo ac iuro. In summa, vera Ecclesia Iesu Christi non erit amplius Ecclesia Romana catholica, sed Ecclesia Neapolitana vel Pansiensis catholica. Absurditas ipsa horum consectoriorum catholicis auribus intolerabilis, quae tamen omnia in illa suppositione translatae sedis necessario continentur, demonstrat incommutabilitatem obiecti quod in definitionibus et professionibus « fidei credendum proponitur » (2).*

Caeterum duobus adhuc modis intelligi potest fuisse iure divino sancitam, adeoque immobilem effectam couiuetionem primatus cum Sede Romana. Vel iure divino antecedente.

(1) Cone. Vatic. Sess. IV, cap. 2.

(2) Frauzolin, de Ecclesia, Thes. 12, § 3.

quatenus lex divina Petro revelata indixisset, ei necessitatem suscipiendi Romanum episcopatum ut primatus in eo perpetuo subsisteret. Vel iure divino consequente, quatenus per revelatam divinam legem fuisset duntaxat ordinatum ut quidquid tandem Petrus determinaret quoad conditiones successionis, id firmum ratumque remaneret, inviolabiliter in finem usque retinendum. Ex his duobus modis prior sane magis arridet, (plia apparet magis connaturalis; sed ab omni interim determinatione in hac parte abstinere visum est. Neque enim in hoc reponitur quaestionis momentum, sed solum in omni-modi sedis primatialis immobilitate sive fixitate, (piaae quidem ex tanta convenientia exigebatur, ut non immerito convenientiam diceret absolutae necessitatis lines fere attingere.

Considerandum enim, quot et quantis perturbationibus originem daret omnis mutatio in sede supremi regiminis. Considerandum praesertim quid distet inter regimen ecclesiasticum et regimen civile. Nam in civilibus auctoritas non est necessario ex traduce, (plia destructo quolibet gubernio, novum de integro semper instaurari potest, eiusdem legitimifatis cum praecedente, etiamsi cum eo nullam continuitatem habeat, nullamque parentelae connexionem. Et ratio patet ex dictis superius, Quaest. 12, de formis politici principatus. Sed in societate supernatural! non habetur legitima potestas praeter eam (piaae a Christo primum collata, continnatur et perseverat usque nunc sibi ipsi identica, instar haereditatis per manus veluti transmissae a maioribus in successores. Et haec potestatis continuatio, alio nomine vocatur apostolicitas regiminis. Ex disputatis autem ubi de Ecclesiae monarchia, constat (piod principium et fons apostolicae potestatis non est nisi in pontificibus successoribus Petri, a quibus in alios cunctos antistites venerandae communionis iura dimanant. Ad hoc igitur ut in Ecclesia apostolicitas regiminis in lumine solis semper splenderet, semperque esset in signum levatum super tot tamque multiplices sectas quae segregaverunt semetipsas et a semetipsis inceperunt, oportuit ut in finem usque, maxime conspicua appareret successio principalis sive successio Petri, qua ablata perit ipso facto praedicta ministerii apostolicitas, et qua habita, ipso facto de integro tenetur, ut demonstratum est. Ergo etiam oportuit ut possessio unius sedis a Petro initiatae esset invariabilis atque immutabilis ti-

tuitis ad Petri successionem, quia hic est maxime connaturalis modus quo apud homines successio innotescit, et continuata haereditatis transmissio: dum scilicet ascendendo ab eo qui nunc praeest, ad eos qui ante illum eandem cathedram tenuerunt, idemque in ea gesserunt munus, pervenitur tandem ad eum primum quem Christus ipse constituit in potestate.

Et hac immobili constitutione semel supposita, semper verum erit quod aiebat Cyprianus, de Unitate Ecclesiae, n, 4: *Tractata longo atque argumentis opus non est. Probatio est ad [idem] [avilis compendio recitatis. Loquitur Dominus ad Petrum: Ego tibi dico, inquit, quia tu es Petrus, et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam. Semper enim aderit breve illud demonstrationis catholicae compendium, in Romanorum episcoporum successione fundatum, quo utebatur Irenaeus l. 3, c. 3. et Optatus l. 2 de schism, c. 2, et Augustinus in Psalmo contra partem Donati. Quin imo brevis illa et semper invariata demonstratio, tanto in dies evadet illustrior, (piano plura transierint saecula, et longior pontificum series, tot inter mundi vicissitudines, indisrupta conspicietur. Haec demonstratio est (pia in ingressu Basilicae S. Pauli extra muros, splendore veritatis percellit etiam lippientes oculos. Huic demonstrationi innixi, non egemus commendatitiis litteris ad omnem conscientiam hominum, sed fidenter illud apostolicum assumimus: Pro Christo legatione [ungimur il); et iterum: *§7c nos e.ristimet homo ut ministros Christi et dispensatores mysteriorum Dei (2). Una enim apostolica Sedes est immobiliter constituta, (pia a Christo immediate suam habet potestatem: a (pia una, apostolicitas sive missio legitima in totum corpus Ecclesiae ei adhaerentis, per omnes hierarchiae gradus refunditur. At contra, quibuscumque sectarum ministris iure meritoque diceret: Qui estis vos? unde venitis? in qua potestate ministerium exercere praesumitis? Quis misit, quis munus demandavit? Ubi sunt tituli, ubi legationis testimonium, ubi commendatitiae litterae? Vestrae cathedrae. aiebat Optatus, ros originem reddite, qui robis ruitis Sanctam Ecclesiam vindicare.*

(1) 1 Cor. V-20.

(2) Cor. IV-1.

COROLLARIUM I.

**ItinaiiiiM epiM-opaius ei MipieiiiiN poniificatiiM non
Minii <lu> epittropiktUm in aelii. h c <! potent in tantum, hoe
mc iimii scilicet <pio<l poiitlsNcl esse <lno.**

lùitio patet ex praemissis tum in praecedenti propositione, tum in quaestione de Ecclesiae monarchia. — Et primum suppono ut per se notum, quod supremus pontificatus et particularis episcopatus urbis Romae potuissent esse realiter separati, et ab invicem disiuncti. Si autem absolute potuissent dividi, utpote diversis functionibus respondentes, virtualité! saltem et potentia duo episcopatus sunt. Tota igitur quaestio in hoc est, utrum sint duo, etiam in actu. Et dicendum quod non sunt duo. sed unum. Etenim duo episcopatus qui actuales existant, sunt duae jurisdictiones distinctae quae simul sumptae laciunt vel plus potestatis, vel certe plus potestatum.

At «pii in primis, episcopatus Romanus simul cum summo pontificatu non ponit Λ_{μ} potestatis (piam summus pontificatus solus. Nam summus pontificatus ponit plenitudinem ecclesiasticae potestatis, et quilibet episcopatus particularis ratione sui non ponit nisi participationem plenitudinis. Sed perfectionis ^plenitudo et perfectionis participatio nunquam laciunt plus perfectionis, sicut Deus et creaturae non faciunt plus entis. Si ergo non plus est potestatis in Pontifice et episcopis totius orbis simul, quam in solo seorsum Pontifice, a fortiori plus potestatis non *laciunt pontificatus supremus et solus particularis* episcopatus urbis Romae. — At neque etiam faciunt *plus potestatum*. Nam etsi in distinctis sublectis papatus et episcopatus particularis sint plures potestates, sicut etiam plura entia sunt *Deus et creatura*, non tamen *plures potestates* esse possum si supponantur in eodem sublecto. Et ratio est quia pontificatus supremus importat potestatem vere episcopalem atque immediatam in universam Dei Ecclesiam, ut infra demonstrabitur. Impossibile autem est ut *in una eadenique persona*, praeter jurisdictionem immediatam in totum ovile Christi, adsit alia numero iurisdictio in particularem gregem, quantumvis subordinate ordinario carentem; non enim esset unde ab illa priori distingueretur. Omnis ergo episcopatus quem forte sibi Papa adiunget, non poterit esse nisi unum

actu cum pontificali potestate. Sed quoad alium quemvis episcopatum, coniunctio eiusmodi noti esset nisi contingent et ad placitum Pontificis. Nunc autem ipso iure divino, ut ostensum est, cum episcopatu Romano coniunctus fuit episcopatus universalis Ecclesiae. Immobiliter ergo et in perpetuum sunt *actu* episcopatus unus (1).

Ex hac autem coniunctione episcopatus Romani & uin pontificatu Ecclesiae universae, videtur consequi indefectibilitas *Romanae particularis ecclesiae*. Non enim intelligitur Romanus episcopus cui plebs Romana non adhaereret. Unde si Romanus episcopus semper futurus est caput Ecclesiae catholicae, semper quoque in urbe Roma futura est plebs catholica. < Ecclesia Romana, inquit Bellarminus l. 4 de Rom. Pont. c. 4, id est, populus et clerus Romanus non potest errare < errore personali, ita ut omnes omnino errent, et nulli sint in Romana Ecclesia fideles et Pontifici adhaerentes. Ta- < inetsi enim unusquisque seorsim errare potest, tamen id fieri < non potest, ut omnes errent simul, et tota Romana Ecclesia < apostatica efficiatur». Et infra: < Sixtus IV primum per < Synodum Complutensem, deinde etiam per se damnavit articulos Petri cuiusdam Oxoniensis, quorum articulorum unus < erat, Ecclesiam urbis Romae errare posse. Et quanquam < haec intelligi debere videntur praecipue ratione Pontificis, < tamen quia Ecclesia Romana non est solus Pontifex, sed < Pontifex et populus, ideo cum dicunt Patres aut Pontifices, < Romanam ecclesiam non posse errare, dicere volunt, in Ro- < mana ecclesia semper futurum episcopum catholice docen- < tem, et populum catholice sentientem ».

COROLLARIUM IL

**nutem coniiiiietlm
coniulii <|imiH 11111**

Paulum non luisse episcopum Romae, ex multis apparet. Primo quia iam erat fundata Romana sedes et ecclesia, antequam Paulus Romam adveniret, ut aperte colligitur ex iis

(1) Cf. Caictannm, Tract. 3 <lc Rom. Pontii', institutione, c. 13; 11,4-larniinum l. 2 <lc Rom. Pont. c. 12, etc.

quae dicit ipsemet, Rom. I. 8-15. Secundo quia martyrio coronatus est simul cum Petro, qui usque ad mortem Romanam cathedram tenuit. Tertio quia totius traditionis unanimes vox est, quod in una cathedra, non duo simul episcopi, sed unus tantum praeesse potest. Quarto quia in monumentis antiquitatis, episcopalis sedes urbis Romae ubique vocatur sedes Petri, cathedra Petri, cathedra Petro collate., cathedra in qua Petrus ad hoc usque tempus et semper in suis successoribus vivit et praesidet et indicium exercet, cathedra in qua per Leonem, per Agathonem loquebatur, atque ita porro. Et ne unum quidem documentum invenire est in quo dicta sit cathedra vel sedes Pauli.

Si quando igitur coniungatur Petro in episcopatu Romano, ut apud Irenaeum l. 3, c. 3, et Epiphanium, Haer. 27, n. 6, id eo sensu accipiendum est quo *coadiutor episcopi* simul cum episcopo potest recenseri, maxime si primo episcopo in ipsa sedis fundatione adlaboraverit. et eiusdem sedis illustrationi plurimum contulerit. Et sic est in praesenti, quia oportebat Romanam cathedram eminere non solum iure potestatis, verum etiam splendore ac nobilitate originis. Eminent autem nobilitate originis, quatenus in sui initio consecrata est sudoribus et sanguine duorum apostolorum, (piorum alter fuit specialis apostolus Iudaeorum, alter specialis apostolus Gentium (1), quique ambo simul compendiaverunt in se magnum illud apostolatus charisma, quod ad primam Ecclesiae plantationem, ut dictum est supra (2), ordinabatur. At potestas primatus ex unius Petri haereditate est.

Hinc Leo Magnus, Serm. in natali apostolorum Petri et Pauli, c. 1: « Isti sunt viri per quos tibi evangelium Christi, « Roma, resplenduit.... Isti sunt sancti patres tui verique pastores, qui te regnis coelestibus inserendam multo melius multoque felicius condiderunt (piam illi (piorum studio prima moenia tuorum fundamenta locata sunt.... Isti sunt qui le ad hanc gloriam provexerunt, ut gens sancta, populus electus, civitas sacerdotalis et regia per sacram Beati Petri

(1) «Creditum est mihi evangelium praeputii, sicut et Petro circum*
« cisionis. Qui enim operatus est Petro in apostolatum circumcisionis,
« operatus est et mihi inter Gentes ». Gal. II-7.

(2) Supra, Thes. 26, § 1.

sedem caput orbis effecta, latius praesideres religione divina quam dominatione terrena ». Ubi vides quod licet sanctos Petrum et Paulum *patres et pastores* Romanae urbis Leo dixerit paulo ante, *sedem* tamen episcopalem uni Petro tribuit, ac per eam *caput orbis* Romam effectam tradit, cuius sedis causa praesidet universo orbi potestate primatus. Et eadem quoque observatio facienda occurrit circa decretum Gelasii de canonicis scripturis: « Sancta Romana Ecclesia nullis synodis constitutis caeteris ecclesiis praelata est, sed evangelica voce Domini et Salvatoris primatum habuit: Tu es * Petrus, inquietis, et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam.... Addita est etiam societas beatissimi Pauli apostoli, vasis electionis, qui non diverso, sicut haeretici garriunt, sed uno tempore, uno eodemque die gloriosa morte cum Petro in urbe Roma sub Caesare Nerone agonizans coronatus est, et pariter supradictam sanctam Romanam Ecclesiam Christo Domino consecrarunt, aliisque omnibus urbibus in universo mundo sua praesentia atque venerando triumpho praetulerunt. Est ergo prima Petri apostoli sedes, Romana ecclesia, non habens maculam neque rugam, neque aliquid huiusmodi » (1).

(1) Rem totam egregio exponit Bossuet, in sermone de imitato Ecclesiae: « Mais pourquoi voyons-nous ici l'apôtre saint l'aul ! Le mystère «en serait long à déduire, Souvenez-vous seulement du grand partage «où l'univers fut comme divisé entre Pierre et Paul, où Pierre chargé « du tout on général par sa primauté, et par un ordre exprès chargé «les v Gentils qu'il avait reçus en la personne de Cornélius le Centurion, ne « laisse pas, pour faciliter la prédication, de se charger du soin spécial «des Juifs, comme Paul se chargea du soin spécial des Gentils. Puisqu'il « fallait partager, il fallait «pie le premier eût les aînés, que le chef à « qui tout, se devait unir, eût le peuple sur lequel le reste devait être «enté, et «pic le vicaire de J. C. eût le partage do J. C. même. Mais «ce n'est pas encore assez, et il faut «pic Rome revienne au partage de « saint Pierre; car encore que, comme chef de la gontilité, elle fût plus «que toutes les autres villes comprise dans le partage de l'apôtre des « Gentils, comme chef de la chrétienté, il faut «pie Pierre y fonde l'Eglise. «Ce n'est pas tout. Il faut que la commission extraordinaire de Paul «expire avec lui à Rome, et que réunie à jamais, pour ainsi parler, à « la chaire supnMno de Pierre à laquelle «die était subordonnée, elle élève « l'Eglise Romaine au comble do l'autorité et de la gloire. Disons encore: « Quoique ces deux frères, saint Pierre et saint Paul, nouveaux fonda-

it

Mi

COROLLARIUM 111.

Si MTino .i< de pei-nonl* quite prinuUii decorantur, non min e*< Pétri et sueceMMoruin c lum contliiio. pro qimnto PHh in fuit pevNOimliter n ChrlMto electae, et nulla mediante dedignatione humana, primatu Insigni* tu*: MucceMMOre.d vero investitivani potentat id Iure «livim» non obtinent, nidi praeduppodita désignai lone perdonae in Homanum epideopum per electionem ea* nonicani.

Horum ratio iu promptu est, quia coniunctio supremae potestatis cum persona Petri omnibus modis fuit a Christo. Sed quoad successores, a Christo non est potestatis coniunctio cum singularibus personis praecise in quantum hae singulares personae sunt, sed solum in quantum sunt personae quibus accessit legitima electio ad Romanum episcopatum sive ad Petri successionem. Et haec electio quae necessario praesupponitur ut persona electa fiat, vi evangelicae institutionis petra Ecclesiae, et claviger regni coelorum, et pastor agnorum atque ovium: haec, impiam, electio ab hominibus est, et iure ecclesiastico regulatur.

Propterea, subieclum (piod ad mare Tiberiadis *iure divino* accepit praefecturam totius Ecclesiae, fuit persona Simonis filii Ioannis seu Iona in quantum erat haec singularis persona. At subiectum (piod in conclavi *iure pariter divino* recipit primatum, non est haec vel illa singularis persona nude sumpta, sed haec vel illa prout facta legitima per canonicam

« tours de Rome, pins heureux comme plus unie que scs deux premiers
« fondateurs, doivent consacrer ensemble l'Eglise Romaine; quoique grand
« que soit saint Paul en science, on dons spirituels, en charité, en courage; encore qu'il ait travaille plus que tous les autres apôtres, et
« qu'il paraisse étonné lui-même de scs grandes révélations et <le l'excès
« de ses lumières, il faut que la parole de J. C. prévale: Rome ne sera
« pas la chaire do saint Paul, mais la chaire de saint Pierre; c'est sous
< ce titre qu'elle sera plus assurément que jamais le chef du monde: et
« qui ne sait ce qu'a chanté le grand saint Prosper, il y a plus de 1200 ans:
« Point te \utjc de Pierre, devenue sous ci titre le chef de l'ordre pastoral
« dans (oui Punivere, ^assujettit parla religion ci qu'elle n'a pu subjuguier
« par les armes ».

designationem electorum et voluntariam electionis acceptationem.

Hincstatim suboritur quaestio de legitimitate personae Pontificis successoris Petri: a quibus conditionibus dependeat, an sit penitus inamissibilis vel non, qua demum ratione infallibiliter innotescat. Et ad horum dubiorum elucidationem sequens statuitur propositio.

DHESIS XXIX.

Cm» (HiiliMiid μ η<·ο η μ Η» η ο η η l*e(i*l in prinmtii (o llum Ecclesiae mH légitima In Romanum epiMCoptim electio. |ii*ae pi*liniM tenendum est eimdltioneM huiua electioni m a mo lo iure pontificio, régularité· 'Maltem loquendo, dependere. — IiiMupei*. in persona rite electa et Meniel pontificatu aucta, pontifieln patentat* censure quidem potest

sltionein. imo nec quovis ullo modo, μ! iuxta fundatissimam Beilitrmini aliorumque theologorum sententiam, Mipponat tir impossibilis cūsum Pontilicis «pii per line-

vero de possiliilHate liulus liypotliesis adhuc sentias. i«l saltem necessario admittendum i pacificam universalis Ecclesiae adhaesionem fore semper infhlldle si- 141111111 le^ltimltatls personae Pontificis, adeoque et existentiae omnium conditionum quae ad lenitimitatem ipsam Nuat requisitae.

Quod legitima electio Pontificis a solo iure pontificio *de facto nunc* dependeat, facili atque obvio argumento demonstratur, quia lex regulans electionem fuit edicta per pontifices summos. Ergo quoadusque a Pontifice ipso abrogetur, in suo vigore manet, et non est aliqua potestas in Ecclesia, etiam sedo vacante, per quam possit immutari. « Papa namque instituit ad quod spectet electio, et mutat et limitat sic actum electionis, ut opposito modo sit irritus. In Ecclesia autem seu Concilio non esse hanc auctoritatem, secluso Papa, ex hoc patet quod tota Ecclesia non potest auctoritative mutare legem factam a Papa: puta quod electio non spectet ad Cardinales veros et indubitatos, quod electus a minus

quam duabus partibus Cardinalium sit papa. Sed bene e converso Papa posset (hoc) statuere..., quia eiusdem est destituere, cuius auctoritative est constituere in his (piae sunt iuris positivi » (1). Et ideo, si exempli gratia contigisset vacare sedem, durante Concilio Vaticano, non ad Patres Concilii speciasset legitima electio, sed ad solos consuetos electores, sicut etiam speciali bulla expresse providerat Pius IX.

Sola igitur esse potest quaestio *de pombili*, an scilicet ad aliquam auctoritatem praeter pontificiam, pertinere potuisset assignatio conditionum electionis. In quo quidem nullum movetur dubium de auctoritate concilii oecumenici (piae a potestate pontificia minimo contradistinguitur, cum de ratione oecumenicorum decretorum sit ut habeant confirmationem a Pontifice. Unde dubitatur tantum de aliqua alia auctoritate inferiori. Sed conclusio esse debet negativa, quia cum sol' Petro datus sit primatus pro ipso et successoribus eius, ad illum solum, id est ad solum Summum Pontificem spectat determinare modum transmissionis haereditariae potestatis, adeoque et electionis per quam haec ipsa transmissio perficitur. Accedit praeterea quod omnis lex respiciens ordinem universalis Ecclesiae transcendit limites ex natura rei praefixos potestati non supremae. Sed ad ordinem universalis Ecclesiae spectat sine dubio electio summi antistitis. Ergo ex natura rei reservatur determinationi illius cui cura totius communitatis a Christo commissae est.

Et istae quidem conclusiones absque controversia valent pro statu ordinario ac regulari. Quaeritur vero quid iuris, si forte extraordinarius accideret casus in (pio ad electionem Pontificis procedere oporteret, quin amplius possibile esset servare conditiones quas antecedens lex pontificia determinaverat, sicut plures contigisse existimant tempore magni schismatis in electione Martini V.

Porro, supposita semel talium occurrentia circumstantiarum, simul difficultate admittendum quod potestas electionis devolveretur ad concilium generale. Ex ipso enim hire naturali est. quod in eiusmodi casibus attributio potestatis superioris deveniat per devotionis viam ad potestatem proxime sequentem, quantum praecise requiritur ut possit societas conservari

(1) C.liciatius, tract. I de auctoritate Papae et Concilii, c. 13.

e esse potestatem applicativam papatiis ad personam, servatis
«debitis requisitionibus, asserendum est. Et tunc per viam
« devolutionis ad universalem Ecclesiam potestas baec deve-
« nire videtur, tanquam non existentibus electoribus determi-
« natis a Papa» (1). Haec, inquam, sine diificulate intelli-
guntur, contingentia casus admissa. Sed utrum casus de facto

B
■
■
I
I
I

liaret, nunc apud eruditos fere pro certo habetur 2. ita ut
iure meritoque dicat Cardinalis Eranzelin: Esse scilicet < cur

(1) Caietanus, ubi supra.
(2) Lcgimitas electionis Urbani VI videtur nunc undcquaquo expio-
rata; et ex ea sequitur lcgimitas successorum Urbani, id est Bonilacii IX,
Innocentii VII. <t Gregorii XII. Porro Gregorius XII de plenitudine po-
testatis constituit Synodum Constantiensom in verum ac legitimum Con-
cilium pro *exstirpatione horrendorum schismatum ct integra unione merito
optanda ct perficienda*. Hanc Gregorii constitutionem legatus eius ('ardi-
tiniis de Dominicis solemniter promulgavit in Sess. XIV: « In nomirc
« Patris et Filii et Spiritus Sancti, amen. Auctoritate ipsius Domini No-
< siri Papae, quantum ad oumdein spectat... ut sub diversorum profes-
« sione pastorum dissidentes cliristiani in unitate sanctae matris Ecole-
« siae et charitatis vinculo coniungantur, *istud sacrum Concilium generali
« convoco, it omnia per ipsum agenda auctorizzo ct confirmo* iuxta modum
« et formam, prout m litteris Domini Nostri Papae plenius continetur ». Tunc Synodus per impertitam sibi auctoritatem, in Sess. XVI decrevit
modum et formam futurae electionis Romani Pontificis post S. Sedis va-
cationcm, ipsi Concilio hac vico statuendam reservari. Accessit tandem
in eadem Sess. XVI libera abdicatio Gregorii. Per hanc ergo renuntia-
tiononi Sedes Apostolica vere relicta est vacua, ac proinde Concilium ex
facultatibus sibi a suprema Pontificis potestate attributis potuit legi-
timo procedere, modo, forma, loco, tempore et materia per ipsum Con-
cilium ordinatis, *ad canonicam ct certam electionem unici futuri summi Pon-
tificis*, oamquo tandem post biennium in Martino \ feliciter perfecit. —
Ita Franzelin, de Ecclesia, T'hes. XI 11, in Soholio. Vide apud eumdem
documenta.

Kfl
IfI
H
MI
M
H
H
M
■
II
H
nj
d
|B
|f
I-
|■
111
111

« hinni laude miremur Christi regis, sponsi et capitis Eccle-
 « siae providentiam, (pia ingentes illas turbas cupiditate et
 « ignorantia hominum invectas ac sustentatas composuit, w/m
 « *omnibus lectionibus*; demonstrans clarissime, non ope humana,
 « sed divina fidelitate in promissis et omnipotentia in guber-
 « natione, niti indefectibilitatem petrae in qua ipse aedificavit
 « Ecclesiam suam, ut portae interi non praevalcant adversus
 « eam » (1).

Et haec quidem de electione personae Pontificis. At nunc quaeritur utrum possibile sit, personam rite electam et semel pontificatu auctam aliquando a pontificatu cessare, et quatenus affirmative, quam ratione id contingere possit.

Triplex via excogitabilis est. Primo, libera Pontificis abdicatio. Secundo, depositio eius a Cardinalibus vel Concilio generali. Tertio, defectio eius ab Ecclesia trahens secum ex natura rei amissionem pontificatus, cum intrinsece repugnet ut (pii desiit esse Ecclesiae membrum, adhuc Ecclesiae caput exsistat.

Porro, quod primo modo cessare possit in Petri successoribus pontificia potestas, omnino indubium est. Nam coiiunctio pontificatus cum hac singulari persona non est de iure divino nisi praesupposita personae legitimitate, (piae causam sui habet in electione humana. Effectus autem humanae electionis semper dependet a libero consensu seu acceptance electi, et non minus dependet in secundo, tertio, et quarto instanti, quam in primo (2). Sicut ergo haec persona tunc primum inceptit esse legitima, quando acceptavit electionem de se factam in Summum Pontificem, ita et desinit esse, statim ac per renuntiationem destruit in se electionis effectum.

(1) Franzelin, l. c.

(2) De humana electione hic sermo est, quae nihil plus sit quam electio. Potest enim cogitari hypothesis in qua corpus electorum potestatem habet supra singulos eligibiles, et quidem in ordine ad imponendam electionem. Quo in casu, non nuda et simplex electio est, sed quae simul induat rationem mandati. Verum de tali electione nulla in praesenti quaestio esse potest, ut constat.

Et nota quod pontifex Petri successor, nec cum ipso Petro, nec cum quibuslibet aliis episcopis, eiusdem conditionis esse invenitur. Nam Petrus a Christo constitutus fuerat in potestate, nulla praesupposita electione hominum: unde videtur quod abdicare pontificatum non potuisset. Caeteri vero episcopi auctoritate Romani Pontificis assumuntur, ut habetur in Tridentino Sess. 23, can. 8, et ideo renunciare quidem possunt, sed ita ut renuntiatio effectum non consequatur nisi postquam fuerit acceptata ab eo a quo sunt in partem sollicitudinis vocati. Solus papa Petri successor in ea speciali conditione est, ut et renunciare possit, et renuntiatio valeat per semetipsam. Non enim superiores habebat aut habet eos a quibus electus est, neque potuit electio ei imponi ab electoribus per modum obligationis, sicut iit in capitulis generalibus quarundam religionum iuxta proprias Ordinis constitutiones. Proinde, sicut non infligebat eorum consensu ad hoc ut per non acceptationem impediretur ab initio canonicus electionis effectus, ita nec eodem indiget ad hoc ut per renuntiationem nunc perimatur. Et quia sublato hoc effectu, tollitur conditio requisita ad investituram iuris divini per quam designatus in Petri successorem, summas acceperat claves et pastorem in totum gregem Christi potestatem, consequitur plane quod ipso abdicationis facto a pontificatu cessat. Hinc Bonifacius VIII in Sexto, l. 1, Tit. 7 de renuntiatione: « Quoniam
« aliqui.... in dubitationem sollicitam, an Romanus Pontifex
«renunciare valeat papatui, eiusque oneri et honori, dedu-
« cere minus provide videbantur: Caelestinus Papa quintus
« praedecessor noster, dum (universalis Ecclesiae regimini
« praesidebat, volens super hoc haesitationis cuiuslibet mate-
« riam amputare..., auctoritate apostolica statuit et decrevit:
« Romanum Pontificem posse libere resignare. Nos igitur, ne
« statutum huiusmodi per temporis cursum oblivioni dari, aut
« dubitationem eandem in recidivam disceptationem ulterius
«deduci contingat, ipsum inter constitutiones alias ad per-
« petuam rei memoriam, de fratrum nostrorum consilio du-
« ximus redigendum ».

At quantum certum est, personam quae semel fuit pontificatu aucta. posse per liberam abdicationem a pontificatu ipso cessare, tantumdem pro indubitato tenendum, nequaquam id posse fieri per depositionem qua Pontifex ab Ecclesia vel

quolibet collegio in Ecclesia existente, sua auctoritate privaretur. Et ratio generalis est, quia superior non deponitur ab inferiore. Papa autem est supra omnes et singulos in Ecclesia tamen distributive quam collective sumptos, et non solum regulariter, verum etiam pro quocumque casu seu eventui, sicut iam constat ex dictis de monarchia ecclesiastica, et ex professio declarabitur infra, ubi de vi et ratione primatus. Quare opinio Gallicanorum in hac parte, eodem censu habenda est ac opinio eorundem de superioritate Concilii supra Papam, (pia iam evasit, post definitiones Vaticanas, haeretica.

Nec dicas adhuc concipi depositionem, non quidem per directam ablationem pontificiae potestatis, (cum haec immediate a Deo sit, et habeat sub se omnem aliam potestatem in Ecclesia), sed *per* simplicem mutationem subiecti, pro quanto scilicet auferretur a persona Pontificis legitimitas quam induxit electio. Hoc enim multiplici ex capite repugnare agnoscitur. Primo quidem quia semper poneretur Pontifex obnoxius indicio inferiorum, quod aperiens involvit contradictionem. Secundo quia praedicta personae immutatio non correlative opponitur electioni, sed est in alio ordine, nimirum in ordine actus iurisdictionalis et potestativi, et ideo non sequitur: si persona Pontificis potest ab hominibus designari, ergo ab iisdem potest legitimitate privari. *Tertio* quia Ecclesia vel collegium Ecclesiae non habet aliquem actum circa Pontificis personam praeter actum electionis: electione ergo canonice peracta, nihil agendum relinquitur quoadusque novae electioni locus detur, et novae electioni locus non est nisi consequenter ad vacationem sedis. Omnibus igitur modis de impossibilitate depositionis constat. Quid autem sentiendum sit de decretis Sessionis quartae et quintae Concilii Constantiensis, dicetur infra.

Duobus itaque in into iam *positis* tanquam extra omnem dubitationem existentibus, tertia tandem restat celebris quaestio de casu in quo Pontifex per apostasiam, schisma, vel haeresim deficeret ab Ecclesia. Per apostasiam quidem, ut si Papa fieret Turea. Per schisma, ut si cum Ecclesia catholica communicare iam nollet. Per haeresim, ut si profiteretur se personaliter non credere aliquod dogma hactenus sufficienter propositum et ab omnibus fidelibus christianis firma fide tenendum, puta dixinitatem Christi, realem praesentiam eius in

sacramento, immaculatam conceptionem Deiparae, aut si quiri aliud huiusmodi. Verum <x> tribus praedictis h x p m hoibu-. duae priores adeo inverosimiles existunt, ut apud theologos vix ac ne vix quidem in considerationem veniant. Et ideo quaestio integra solet reduci ad casum papae (pii fieret personali professione haereticus.

Hac igitur suppositione semel facta, concedunt omne- auferendum fore vinculum communionis et subjectioni-. propter auctoritates divinas (piaie expresse, iubent separationem ab haereticis, Tit. 111-10, 2 Ioan. 10, etc. Sed aliqui cum Caetano volunt ut papa factus haereticus subsit potestati ministerial! Ecclesiae in ordine ad depositionem, dicuntque hanc esse unicam exceptionem in generali doctrina paulo supra asserta et declarata. Alii vero statuunt quod talis ipso suo facto a pontificatu excideret, ita ut ex parte Ecclesiae non esset locus depositioni, sed solum sententiae declaratoriae de vacatione sedis. « De modo quo papa propter crimen haeresis « deponitur, varia est opinio. Quidam dicunt quod hoc fit « propter defectum subiecti. Subiectum namque papatus di- « eunt esse hominem fidelem, ac per hoc. sicut deficiente vita « corporali per mortem, desinit subiectum papatus. ita deti- « ciente fide in illo homine qui est papa, per haeresim de- « sinit subiectum papatus. Eundatur haec opinio super hoc, « quod fides constituit viatorem in hoc quod est esse mem- « brum Ecclesiae Christi. Huic enim adiuncta alia proposi- « tione, scilicet quod negatio prioris inducit negationem po- « sterioris in essentialiter ordinatis ordine causae formalis. « (quae patet inductive: si enim non est animal, non est homo. « et si non est color, non est albedo, et sic de aliis . subiun- « gunt : Sed esse membrum et esse caput, sunt sic essentialiter « ordinata, quod esse membrum est prius quam esse caput. « ut patet, quia caput oportet esse membrum, sed non e con- « verso: quod igitur non est membrum, non est caput. Et « sic homo carens fide, qualis est haereticus, non est mem- « brum Ecclesiae, igitur non est caput eiusdem, ac per hoc. « cum papa nihil aliud sit quam caput Ecclesiae, eo ipso (pio « fit sine fide, lit non papa. Et hoc est quod sub aliis verbis « ab aliis dicitur, (plod cum papa tit haereticus, ipso facto iure divino quo lit distinctio fidelium ab infidelibus, est privatus papatu. Et quando per Ecclesiam propterea deponitur.

«non iudicatur neque deponitur Papa, sed qui iam indicatus
« est, et qui iam depositus est, dum propria voluntate trans-
«latus est extra corpus Ecclesiae factus infidelis, declaratur
« indicatus et depositus » (1).

Porro ex duobus dicendi modis hic posterior videtur unicam
premere viam in qua certissima ecclesiasticae constitutionis
principia adhuc illaesa servantur. Et facile apparebit perle-
genti considerationes quas congerit Caietanus ut priorem
persuadeat opinionem, frustra laborans in ostendendo quo-
modo tria haec possint stare simul, videlicet: Quod *papa*
factus haereticus non est ipso facto, divino aut humano iure
depositus. Et quod papa manens papa, non habet superiorem
in terris. Et quod papa, si a fide deviat, est nihilominus ab
Ecclesia deponendus. Sed contra est, quia si in casu haereseos
potest papa adhuc manens papa ab Ecclesia deponi, unum
de duobus necessario consequitur: quod depositio non arguit
superioritatem deponentis respectu deponendi, vel quod papa
manens papa habet revera pro aliquo saltem eventu superio-
rem in terris. Insuper, semel ac depositioni aperitur via. nulla
amplius adest ratio sive ex natura rei sive ex iure positivo,
cur depositionis possibilitas ad solum casum haereseos re-
stringatur. Iam enim convelluntur omnia principia quibus
repugnantia eius generaliter adstruitur, et nihil remanet nisi
voluntaria regula cui arbitraria quoque adiungitur exceptio.

Caeterum, rationes ex quibus reiicit Caietanus modum di-
cendi suorum adversariorum vix alicuius ponderis sunt. «Mon-
« stratur, inquit, quod nec iure divino nec humano papa hae-
« retiens, est ipso facto privatus (pontificatu), tali ratione:
« Alii episcopi si sint haeretici, non sunt ipso facto privati
« iure divino aut humano; ergo nec papa. Sequela patet, quia
«papa non est deterius conditionis quam alii episcopi. As-
« sumptum probatur sic. Episcopus discredens contra fidem
« solo actu interiori est vere, proprie, et perfecte haereticus
«et non est privatus ipso facto. In hoc processu sunt duae
« propositiones. Prima est quod solo actu interiori consti-
« tuatur perfecte haereticus, et haec est manifesta per se....
« Secunda autem probatur..., quia talis haereticus non est
« excommunicatus; non enim potest Ecclesia excommunicare

(1) Caietanus, Tract. 1 ^{de}lo anet. Papae et Concilii, cap. 17

«quod non potest iudicare. Ergo inulto minus est privatus «iurisdictionis potestate quae est ab hominis commissio-
(ne, etc. » (1). Ubi vides fundamentum Caietani esse unice in hoc quod ad liaeresim sufficit actus interior, et quod ratione haeresis interioris nunquam iurisdictio amittitur. Sic enim procedit argumentum: Propter liaeresim interioriorem ac per se occultam non excidit episcopus a sua potestate: ergo nunquam episcopus factus haereticus, episcopali Jurisdictione ipso facto privatur: ergo nec papa qui deterioris conditionis non est. At vero considerandum quod non agitur in praesenti de haeresi praecise in quantum peccatum est contra virtutem fidei in foro interno Dei et conscientiae, sed pure et simpliciter de haeresi quae vim habet praecidendi hominem a visibili corpore Ecclesiae, et directe opponitur exteriori professioni religionis catholicae. Eiusmodi autem haeresis non est haeresis interior vel occulta, sed sola exterior et notoria, ut late expositum est in Quaest. 7, thes. 11, § 2. Non enim occulte discredens, sed aperte profitens se discredere ea quae fidelibus christianis catholica fide tenenda proponuntur, vinculum abrumpit quo ad visibilem societatis ecclesiasticae compaginem pertinebat, et ex consequenti amittit statim rationem membri cum omnibus titulis qui hanc rationem essentialiter praesupponunt. Facta ergo hvpothesi papae qui fieret *notorie* haereticus, incunctanter concedendum est quod ipso facto amitteret pontificalem potestatem, *dum propria rolunfate transferretur e.rtra corpus Ecclesiae, factus infidelis*, sicut bene dicunt auctores quos immerito, ut videtur, confutat Caietanus.

Dixi, *farta hvpothesi*. Sed quod hypothesis ipsa sit mera hypothesis, nunquam ad actum reducibilis, longe probabilius apparet, iuxta illud Luc. XX11-32: *Ego autem rogari pro te ut non deficiat fides tua, et tu aliquando concersus confirma fratres tuos*. Haec enim esse intelligenda de Petro eiusque in perpetuum successoribus, vox totius Traditionis est. et ex professo declarabitur infra, ubi de infallibili Romani Pontificis magisterio; interim vero tanquam certissimum assumitur. Nunc autem, etsi verba evangelica respiciant principaliter personam publicam docentis ex cathedra, ad personam quoque privatam pontificis, quod attinet ad praeservationem

(1) Caietanus, ubi supra, cap. 19.

ab haeresi, necessitate c|uadam sese extendere dicenda sunt. Committitur enim pontifici ordinarium munus confirmandi caeteros in fide, et ad hoc ipsum impetratur ei a Christo qui in omnibus exauditus est pro sua reverentia, donum tidae indefectibilis. At cui. quaeso, impetratur? An personae abstractae et metaphysicae, an potius personae reali et viventi a qua esse debet confirmatio caeterorum? Aut forte dicitur indefectibilis esse fides in eo (pii errare quidem non potest in determinando quid ab aliis credendum sit, adhuc tamen personaliter naufragium circa fidem pati potest? Et nota quod licet Pontifex in notoriam haeresim incidens, ipso facto a pontificatu excideret, nihilo tamen minus laboretur in haeresim prius natura (piam amitteret potestatem, et ideo defectibilitas in fide semper componeretur cum munere confirmatoris fratrum, quod promissio Christi videtur omnino excludere. — Insuper, si spectata Dei providentia, fieri nequit ut Pontifex incidat in haeresim occultam vel mere internam, multo minus in exteriorem et notoriam quae secum traheret inconvenientia longe longeque maiora. Atqui, quod Pontifex summus ut particularis persona haereticus esse non possit, etiam mere interne amittendo fidem, id prorsus requirit ordo divinitus institutus. Nam Pontifex non solum non debet nec « potest haeresim praedicare, sed etiam debet veritatem semper docere, et sine dubio id faciet, cum Dominus illi iusserit confirmare fratres suos. At quomodo, quaeso, confirmabit fratres in fide, et veram fidem semper praedicabit Pontifex haereticus? Potest quidem Deus excorde haeretico extorquere verae fidei confessionem, sicut verba posuit quondam in ore asinae Balaam. At violentum erit, et non secundum morem providentiae Dei suaviter disponentis «omnia » (D. — Denique, verificata hypothesi Pontificis (pii fieret notorie haereticus, ad tot et tales angustias Ecclesia deveniret, ut vel a priori credibile sit. Deum nusquam id esse permissurum.

Neque aliquid probant auctoritates (piae in contrarium opponuntur. Afferunt primo auctoritatem Innocentii III. Serm.2 in consecratione Summi Pontificis, ubi de seipso loquens dicit: « In tantum fides mihi necessaria est nt cum de eae-

(I) BellanninuH, 1. I «te Rom. Pont. c. G.

teris peccatis solum Deum indicem habeam, propter solum peccatum quod in fide committitur possem ab Ecclesia indicari x. Al vero non adstruit Innocentius casum ut simpliciter possibilem, sed necessitatem fidei extollens, tantam illam esse ait. ut si per possibile vel impossibile Pontifex inveniretur in fide devius, iam subiaceret indicio Ecclesiae ea ratione quae supra fuit declarata. Et est modus loquendi similis ei quem adhibet Apostolus, quando immobilem evangelii veritatem ostendere volens: *Licet nos. inquit, aut angelus de coelo erangelizet vobis praeterquam quod ecangelizarimiis vobis. anathema sit'* Praemiserat enim Innocentius: Nisi ego solidatus essem in fide, quomodo possem alios in fide firmare? Quod ad officium meum noscitur specialiter pertinere. Domino protestante : *Ego pro te rogari. Petre, ut non deficiat fides tua, et tu aliquando conrersus confirma fratres tuos.* Rogavit «et impetravit, quoniam exauditus est in omnibus pro sua «reverentia. Et ideo fides apostolicae sedis in nulla unquam «turbatione defecit, sed integra semper et illibata permansit, «ut Petri privilegium persisteret inconcussum . Proinde auctoritas ista est potius contra adversarios, nisi dicant Innocentium id sibi velle, ut scilicet deesse aliquando possit quod Dominus impetravit Petro tanquam necessarium ad munus in quo eum instituebat.

Afferunt etiam auctoritatem Adriani II in allocutione tertia lecta in Concilio V111. Act. 7: « Romanum Pontificem de « omnium ecclesiarum praesulibus indicasse legimus : de eo « vero quemquam indicasse non legimus. Licet enim Honorio « ab Orientalibus post mortem anathema sit dictum, sciendum « tamen est quia fuerat super haeresi accusatus, propter a (piam solam licitum est minoribus maiorum suorum motibus « resistendi, vel pravos sensus libere respuendi. Quamvis et « ibi nec patriarcharum nec caeterorum antistitum cuipiam « de eo quamlibet fas fuerit proferendi sententiam, nisi eiusdem primae sedis Pontificis consensus praecessisset auctoritas . Sed haec, quid ad rem, cum constet Honorium nequaquam in haeresim incidisse, sed negative tantum eidem favisse, non utendo suprema auctoritate ad nascentem errorem extirpandum, et hoc sensu dici *super haeresi accusatum* l Pude et in eodem Concilio VIII, Act. 1. subscripta fuerat formula ab eodem Adriano missa, in qua. nulla restrictione

apposita, sic legebatur: « Quia illi sede apostolica est semper «catholica servata religio, et sancta celebrata doctrina». Si autem sensus Adriani non est, quod Honorius inciderit in haeresim, frustra sunt qui auctoritate illa utuntur ut persuadeant Romanum Pontificem haereticum fieri posse.

Ultimo profertur locus iuris canonici, Dist. 40, can. 6 *Si papa*: « Huius (papae) culpas istic redarguere praesumit mortalium nullus, quia cunctos ipse indicaturus, a nemine est « indicandus, nisi deprehendatur a fide devius ». At praecipuum observandum, haec desumi ei decreto Gratiani, cui nulla inest auctoritas praeter auctoritatem intrinsecam documentorum ipsae in eo collecta inveniuntur. Insuper, documenta illa inaequalis esse valoris, partim quidem authentica et partim apocrypha, nemo sane est qui negaverit. Denique, praecitatum canonem sub nomine Bonifacii martyris insertum inter apocrypha recensendum esse, plus quam verosimile est. Ceterum, adhuc respondet Bellarminus: « Canones illos non velle dicere Pontificem ut privatam personam posse errare « (haereticaliter), sed tantum non posse Pontificem indicari. « Quia tamen non est omnino certum an possit necne esse haereticus Pontifex, ideo ad maiorem cautelam addunt conditionem, nisi fiat haereticus » (1).

§ 3.

‡

Sed quidquid demum de possibilitate vel impossibilitate praefatae hypothesis adhuc sentias, id saltem veluti penitus inconcussum et extra omnem dubitationem positum firmiter tenendum est: adhaesionem universalis Ecclesiae fore semper ex se sola infallibile signum legitimitatis personae Pontificis, adeoque et existentiae omnium conditionum quae ad legitimitatem ipsam sunt requisitae. Neque huius rei a longe repetenda ratio. Immediate enim sumitur ex infallibili Christi promissione atque providentia: *Portae inferi non praecalebunt adversus eam*, et iterum: *Ecce. ego vobiscum sum omnibus diebus*. Idem namque foret. Ecclesiam adhaerere pontifici falso, ac si adhaereret falsae fidei regulae, cum Papa sit regula vivens (piam Ecclesia in credendo sequi debet et semper de

(1) Bellariu. 1. 1 c. 7. Rom. Pont. c. 7.

facto sequitur, uti ex dicendis inposterum luculentius adhuc apparebit. Equidem permittere potest Deus ut aliquando vacatio sedis diutius protrahatur. Permittere quoque potest ut de legitimitate unius vel alterius electi exoriatur dubium. Permittere autem non potest, ut Ecclesia iota eum admittat pontificem qui verus et legitimus non sit. Ex quo igitur receptus est, et Ecclesiae conjunctus ut corpori caput, non est amplius movenda quaestio de possibili vitio electionis vel defectu cuiuscumque conditionis ad legitimitatem necessariae, quia praedicta Ecclesiae adhaesio omne vilius electionis radicitus sanat, et existentiam omnium requisitarum conditionum infallibiliter ostendit. Et hoc sit obiter dictum contra eos qui certa tentamina schismatica tempore Alexandri A'I facta hoc nomine cohonestare volunt, quod ab eo fiebant qui de haereticitate Alexandri certissimas probationes in Concilio generali revelandas habere se dictitabat. At vero, ut aliae nunc rationes omittantur quibus opinio ista facile posset confutari, haec una sufficit: Constat nempe quod tempore quo Savonarola suas ad principes litteras scribebat, tota christianitas Alexandro adhaerebat et obediebat tanquam vero pontifici. Ergo eo ipso, Alexander non erat pontifex falsus, sed legitimus. Ergo non erat haereticus, ea saltem haereticitate quae tollendo rationem membri Ecclesiae, pontificia potestate vel qualibet alia ordinaria jurisdictione ex natura rei consequenter privat.

Hactenus de iis quae spectant perpetuitatem primatus Petri in Romanis Pontificibus. Nunc *de vi et ratione primatu** agendum est.

Uomuiiis Pontifex Imbet potentntcm <>■*<liiuiirlnin. im-

partlciliircM ecclenine: Itemqiie in oilmen epiweopon Inin (lnpcmon congee^'i>ton, tnni <l ln ll'ibutIve quant collective Mumptow. Unde MiperlorltnM t'oiiailil supra Pontificem n OnlllcniiM aliquando asserta, relidenda c mî tanqiiam omnino erronea.

Haec propositio in qua declarantur duo praecipua capita doctrinae definitae a Concilio Vaticano, Sess. 4. cap. 3, videri posset superflua, pro quanto scilicet fonnaliter iam contine-

tur, implicite saltem, in praedemonstratis de Ecclesiae monarchia et de primatu Petri qui in Romanis Pontificibus integer perseverat, Verumtanien visum est esse insistendum in iis punctis quae fuerunt ab adversariis specialiter oppugnata, quaeque idcirco noscuntur directe opponi fundamentalibus Gallicani erroris principiis.

Sane vero, in ipsa pervigilia diei indictae pro publica sessione in qua voto definitivo firmanda erat constitutio /Wor aeternus, unus e praecipuis de parte oppositionis episcopis, post omnia alia tentamina infructuose adhibita, epistolam dabat ad Pium IX. proponens quasdam modificationes in dicta constitutione introducendas, quibus semel concessis, fere omnes Patres, inquiebaf. qui per *non placet* suffragium emisserunt in Congregatione generali, votum emittent per *placet* « in sessione publica » (1). Porro in capite tertio de quo nunc agimus, volebat expungi duo. Primo verba: *ipiae cere episcopalis est.* in ea pericope in qua dicitur: « Docemus proinde et declaramus. Ecclesiam Romanam, disponente Domino, super omnes alias ordinariae potestatis obtinere principatum, et hanc Romani Pontificis iurisdictionis potestatem, quae vere episcopalis est, immediatam esse, etc. ». Deinde verba: *aut eum habere tantum potiores partes, non vero totam plenitudinem huius supremae potestatis,* in canone ad finem capitis apposito: Si quis itaque dixerit, Romanum Pontificem habere tantummodo officium inspectionis vel directionis, non autem plenam et supremam potestatem iurisdictionis in universam Ecclesiam..., aut eum habere tantum potiores partes, non vero totam plenitudinem huius supremae potestatis, aut hanc eius potestatem non esse ordinariam et immediatam sive in omnes ac singulas ecclesias, sive in omnes et singulos pastores et fideles, anathema sit. Et re quidem vera, haec duo erant quibus radicitus tollebatur error, omnibusque subterfugiis vel aequivocationibus praecludebatur locus.

Duo quippe sunt quae in omni Gallicanismi forma plus minusve explicite asserebantur, et sub maiori minorive verborum ambago semper et ubique reperiiebantur. Primum orat, quod potestas Pontiffis in omnes (praeter Romanam)

(1) Collectio Laccneis, Toui. 7, png. 992.

particulares ecclesias, foret assimilanda potestati archiepiscopi in dioeceses suffraganeorum suorum; cie qua quidem potestate liquido constat quod vere episcopalis non est. Archiepiscopus enim in quantum huiusmodi nullam habet iurisdictionem *proprie pastoralem*. neque in suffraganeorum subdito» in quos nihil omnino potest nisi in casu appellationis, devotionis, vel visitationis, neque in suffraganeos ipsos (pios solummodo potest convocare ad concilium provinciale, compellere ubi proprium negligunt officium, aut etiam quadante.nus supplere si .suo muneri omnino desint. In opinione ergo Gallicanorum, papa nihil plus erat quam supremus totius Ecclesiae metropolitanus, et in hoc reponebatur unum e fundamentalibus principiis eorum.

Alterum vero erat, quod supremae potestatis plenitudo non residet in papa, sed solum in papa cum episcopis consentientibus. Volebant enim supremam potestatem spiritualem esse essentialiter complexam atque compositam, id est. consurgere ex additione potestatis papae et potestatis episcoporum: caeterum duas illas partiales potestates non ex aequo concurrere, sed sese mutuo excedere sui) alia atque alia consideratione. Concedebant quidem, maiorem esse potestatem papae potestati* singulorum episcoporum distributive, et pro tanto dicebant praecipuas esse in quaestionibus fidei et generalis disciplinae Summi Pontificis partes: at simul statuebant maiorem esse potestatem omnium episcoporum collective, praesertim si in generali concilio essent adunati. In summa aiebant, *episcopos in concilium oecumenicum legitime congregatos, in iis quae spectant ad fidem, schismatum e.rsfirmationem ac reformationem Ecclesiae, ius habere proprium et independens decreta Romani Pontificis e.raminandi, indicandi, acceptandi aut rejiciendi, etiam papa contradicente, eunupte sub poena depositionis corrigendi atque cogendi ad maioris Concilii partis sententiam admittendam et promulgandam* (1).

In his, inquam, duobus tota erat medulla Gallicanismi, et cum haec duo directe omnino per duo praefata incisa impeterentur, deleri illa voluerunt, sperantes fore ut illis deletis.

(1) Ex libro I). D. Marot episcopi Surourtrie: *Ihi eoncih général ct dt hi paix religieuse. Mémoire soumis au prochain Concile acumvnihiu du l aticati*. Paris 1869. Cf. Collect. Lac. Toiu. 7, pag. 911, 951 et soq.

caetera in suum sensum adhuc, trahere utcumque possent. Et illa quoque sunt, quae in praesenti specialibus argumentis munire in proposito est.

Quoad primum, nihil satius visum est quam ut proponeretur de integro demonstratio quae exstat in actis Concilii Vaticani in relatione facta ab episcopo Tarvisino nomine Deputationis de fide, circa varias emendationes capitis tertii primae constitutionis de Ecclesia.

« Emendatio decima quarta. Reverendissimus (emendationis) auctor respuere vellet attributa *episcopalis, ordinaria, cl
(immediata, (piae enuntiantur de iurisdictione pontificia....*
¶ Priusquam de vocabulis dicamus, de re ipsa et conceptu videndum. Nam si in rei conceptu non convenimus, nec
¶ certe in sermone convenire poterimus. Incipiamus ab attributo *episcopalis*. Quaeritur igitur primo quae sit iurisdictione
(episcopalis. Episcopi est pascere gregem, nulla enim magis
(familiaris idea regiminis episcopalis in sacris litteris, in Patrum operibus, in usu omnium Christianorum, quam repraesentare episcopum veluti pastorem (pii pascit gregem. Pascit autem episcopus tam exercitio potestatis ordinis quam
(iurisdictionis. Nam exercitium potestatis ordinis nonnisi in
« subditos potest licite habere locum. Episcopi igitur iurisdictione ad ea peragenda se extendit (piae necessaria sunt ut
« fideles vitam aeternam consequantur, ac proinde debet episcopus primo administrare sacramenta, secundo leges ferre
« ad bonum fidelium, tertio executioni ipsarum invigilare
« sive per seipsum sive per delegatos, quarto visitare dioecesis, (piinto praedicare, sexto indicare controversias, septimo
" punire sones, etc. Haec et similia comprehenduntur in verbo *pascere*. At haec episcopus non potest facere nisi sub
« dependentia Pontificis Summi; haec autem dependentia non
* est nisi limitatio iurisdictionis episcopalis. Consideremus
« autem quaenam Tesus Christus attribuit apostolo Petro et
(eius successoribus. Nonne in praemium triplicis declarationis amoris dedit illi munus pascendi gregem, scilicet agnoscere oves? tum hoc discrimine, quod episcopis datum est
(tantum pascere (pii in eis est gregem | Petr. V-2), scilicet

« determinatas partes gregis illis commissas; Petro autem et successoribus eius datum est pascere omnem gregem, agnos et oves, simplices fideles nempe et episcopos. in suo regimine independenter ab aliis, dum contra episcopi pascunt semper, ut diximus, dependenter a Petro et Petri successor». En igitur successor Petri potest in toto orbe christiano omnia peragere «piae superius enuntiavimus.... Eadem igitur quoad speciem est episcopalis potestas episcoporum in singulis suis dioecesibus, et in Pontifice summo quoad omnes dioeceses, cum hoc discrimine quod in Pontifice summo «est in sua plenitudine, in aliis restricta: in summo Pontifice independens, in episcopis dependens: in episcopis coarctata ad suas dioeceses, in Pontifice summo sine ulla limitatione loci, sed ad terminos terrae. Cum igitur convenire nos necesse sit, realiter potestatem summi Pontificis esse eandem specie ac potestatem episcoporum, quid vetat quominus utamur eodem vocabulo ad qualitatem enuntiandam iurisdictionis «piae exercetur per Pontificem et episcopos, ei dicamus episcopalem potestatem in episcopis, et summam supremam potestatem episcopalem in summo Pontifice? At «dices, vocabulum novum non est necessarium. Prius ob servo potestatem episcopalem et potestatem pontificalem unum et idem esse. In episcopis dicitur pontificalis, in summo Pontifice summa potestas pontificali Vocabulum «*episcopalis* non est novum de summo Pontifice, qui se catholicae Ecclesiae episcopum subscribit. At rursus dicunt: «nulla ratio: novi vocabuli introductio superflua est. Sed «contra: Notum est. imo usitatissimum in Ecclesia, ut nova dogmatica vocabula adhibeantur, novis erroribus insurgentibus. Nostris temporibus reapse valde periculosa sententia apud aliquos invaluit, quae sustinet summum Pontificem non posse in aliis dioecesibus a Romana diversis ea peragere, quae episcopus quilibet in sua propria, eo praetextu quod alias illorum iurisdictioneni laederet. Perniciosus error a Vaticano Concilio est configendus, et hoc optime faciet «si sanciat sua auctoritate, potestatem summi Pontificis exercendam in qualibet dioecesi esse proprie episcopalem.

At non solum excludunt attributum *eyi/.s-co/u/Zz**. sed et adicla *ordinaria et immediata*. Etiam hic prius sensus vocabulorum inspiciendus. Apud omnes Jurisconsultes aut iuris

« canonici doctores, apud omnia acta ecclesiastica, dividitur
 « potestas in ordinariam et delegatam. Omnes dicunt pote-
 « statem. ordinariam, quae alicui competit ratione muneris:
 « delegatam, quae non competit alicui ratione muneris, sed
 « nomine alterius exercetur in quo est ordinaria. Explicato
 «sensu vocabulorum, lis ut videtur, finita est. Nam potestas
 « quae summo Pontifici tribuitur, nonne est in illo ratione
 muneris? Si est ratione muneris, est ordinaria. Immediata
 «autem, quomodo distinguitur a mediata? Immediata est ea
 potestas (piae exerceri potest sine adhibito medio necessa-
 « rio. scilicet medio ad quod adhibendum tenemur. At Papa
 « potestne omnia episcopalia (piae enuntiavimus supra, exvr-
 « cere per se in omnibus dioecesibus, quin obligetur uti me-
 « dio episcopi particularis ecclesiae? aut ipse necessario debet
 « petere licentiam ab episcopo, ut ex. gr. sacramentum Con-
 firmationis impertiatur, aut confessionem excipiat a tideli-
 « bus? Quoties ab aliquo reverendissimo oratore petitum fuit.
 « num papa indigeat hac licentia, risus in hoc consessu est
 «excitatus, credo etiam illorum (pii eliminationem vocis *ini-*
 « *mediata* poposcerunt. Alia eloquentiori refutatione emenda-
 « tionis non indigemus. Maneant igitur haec adiuncta: *or-*
 « *dinaria, immediata, episcopalis* ».

Notatu autem dignissimum est, quod doctrina Gallicano-
 rum excludens iurisdictionem ordinariam et immediatam Ro-
 mani Pontificis in omnes et singulas dioeceses Ecclesiae ca-
 tholicae, fuerat primo praeformata saeculo XIII in celebri
 opinione (piae negabat episcopis iurisdictionem ordinariam et
 immediatam super omnes et singulas suarum dioecesium pa-
 roecias. ('uni enim incepissent propagari Ordines S. Dominici
 et S. Francisci, multorum invidia contra eos exarsit, praeser-
 tim tpiia ministerio apostolico erant addicti, videlicet officio
 praedicationis et auditioni confessionum. Et tunc etiam, invi-
 dorum duces et antesignani surrexerunt duo Parisienses ma-
 gistri, Gulielmus a Sancto Amore et Sigerius, qui in libello
 a Clemente IV condemnato, inter alia multa nitebantur osten-
 dere quod nequidem ex commissione episcoporum poterant
 regulares praedicare aut confessiones audire, idque propter
 sequentes rationes quas enumerat S. Thomas in cap. 4 Opu-
 sculi contra impugnantes religionem.

Primo dicebant quod illud quod dat aliquis, iam non habet.

Si ergo episcopi committunt curas plebium parochialibus sacerdotibus, ad eos iam non pertinet cura ipsarum, et ita ex auctoritate eorum non possunt aliqui praedicare plebibus aut confessiones audire, nisi vocati a sacerdote parochiali. Item, quando episcopus committit curam plebis sacerdoti, ipse se ipsum exonerat, et periculum remanet super sacerdotem cui cura committitur: alias essent, episcopi in magno periculo, importabile onus totius multitudinis habentes. Ergo episcopi non habent se ulterius intromittere de plebibus quas sacerdotibus commiserunt. Item, sicut episcopus subditur archiepiscopo, ita sacerdotes subduntur episcopis. Sed archiepiscopi non possunt se intromittere de illis (pii subduntur episcopis, nisi forte propter negligentiam episcoporum. Ergo nec episcopi possunt aliquid in plebibus subiectis sacerdotibus parochialibus absque illorum consensu, nisi propter eorum negligentiam vel defectum. Item, presbyteri parochiales sunt sponsi ecclesiarum sibi commissarum. Si ergo aliqui alii ex commissione episcoporum in plebibus praedictis sacerdotibus commissis praedicent aut confessiones audiant, ecclesia habebit plures sponsores, quod est contra id quod habetur Cans. VII, Q. 1, c. 39: *Sicut alterius uxor nec adulterari ab aliquo, cel indicari, aut disponi, nisi a proprio viro, eo virente, permittitur: sic nec uxor episcopi quae eius ecclesia indubitanter intelligitur, eo virente, absque eius indicio et voluntate alteri indicari rei disponi conceditur.* Hoc autem non solum de episcopis, sed de quibuslibet Ecclesiae ministris intelligitur. ut Gratianus per sequentia capitula probat.

Et talibus quidem rationibus innixi, auferebant isti ab episcopis pastorem potestatem super eas plebes quibus cum ordinaria iurisdictione praesunt parochiales presbyteri.

Hanc porro hierarchiae conceptionem Gallicani doctores postea transtulerunt ad supremum caput Ecclesiae, respectu particularium gregum quibus praesunt episcopi. Et ideo omnia argumenta (pia pro iuribus episcoporum contra Pontificem summum ab eis congerebantur, eodem modo valuissent pro iuribus parochorum contra episcopos ipsos. Nam etsi magna sit differentia inter episcopos et parochos, pro quanto gradus episcoporum in Ecclesia est de iure divino, gradus autem parochorum de iure tantum ecclesiastico: tamen haec differentia in praesenti nequaquam debet attendi, ut pote omnino praeter

quaestionem existens. Nunc enim solum quaeritur utrum iurisdictione ordinaria inferioris possit necne componi cum immediata iurisdictione superioris super eandem plebem, undecumque tandem orta sit inrisdictione, dummodo veri nominis inrisdictione sit. Et nos quidem contendimus falsum esse quod in serie ordinata eorum qui potestate funguntur in societate, ille (pii praeest imperet tantum iis (pii ipsum immediate in ea serie sequuntur. Dicimus praeterea quod cum propter seriem ordinatam praesidentium, alter qui subditis proximus est, vocatur immediatus superior, alter (pii uno gradu vel pluribus excedit, vocatur superior medius: nequaquam significatur distinctio subditorum qui alii sint pro distinctis superioribus, sed tantum designatur ordo praesidentium inter seipsos, diversumque officium in potestatis exercitio: quatenus scilicet (pii inferior est, magis particularia et (piae propria sunt alicuius partis societatis, (pii autem superior est, is universalia magis et communia omnibus curare debet (1). His, inquam, principiis firmiter inhaeremus, et exhinc valde consequenter deducimus immediatam iurisdictionem tam episcopi super plebem parochi, quam Summi Pontificis super plebem episcopi. At vero, semel ac negata est immediata Pontificis iurisdictione super ecclesias particulares, hoc scilicet nomine quod vergeret in destructionem ordinariae iurisdictionis episcoporum. unum de duobus superest dicendum: vel nullam esse pro foro etiam interno ordinariam iurisdictionem in parochis, quod sane nemo admittet: vel iurisdictionem parochorum revera excludere iurisdictionem immediatam episcoporum, in sensu veterum illorum doctorum Parisiensium (pios confutat S. Thomas in opusculo contra impugnantes Religionem. Sed iam ad directam solutionem argumentorum veniendum est.

Dices primo: *In episcopis vera pastoralis potestas super singulos greges sibi assignatos. Ergo inrisdictione Papae super particulares ecclesias non potest esse ordinaria, immediata, et vere episcopalis, quia duae iurisdictiones immediatae super eosdem subditos, utpote confusionem inducentes, nequeunt stare simul.*

Respondeo concedendo antecedens, et negando consequentiam. Ad rationem additam, *disf.* Duae iurisdictiones pares

(1) Itn Palmieri, de Rom. Pont. Thcs. XI il.

seu eiusdem ordinis, *cone.* Duae iurisdictiones quarum una subordinatur alteri, */v/*. Inconveniens esset. inquit »S. Thomas in IV, I). 17, Q. 3, a. 3, q. 5 ad 3^{um}. si duo aequaliter « super eamdem plebem constituerentur. Sed quod duo quorum unus alio principalior est, super eamdem plebem constituentur, non est inconveniens, et secundum hoc super eamdem plebem immediate sunt et sacerdos parochialis, et episcopus, et Papa, et quilibet eorum potest ea quae sunt iurisdictionis ad ipsum pertinentia, alteri committere ».

Lices secundo: *Episcopi sunt sponsi ecclesiarum suarum.* »7 ergo episcopalem potestatem habet Papa in omnes et singulas ecclesias, singula quaeque ecclesia habebit plures sponsores, quoti repugnat.

Respondebit S. Thomas in opusculo supra citato, c. 4: Dicendum quod sponsus Ecclesiae proprie loquendo, Christus est. de quo dicitur Ioan. II 1-29: *Qui habet sponsam, sponsus est.* Ipse enim de Ecclesia suo nomine filios generat. Alii autem (pii sponsi dicuntur, sunt ministri sponsi, exterius «coopérantes ad generationem spiritualium filiorum, quos tamen non sibi, sed Christo generant. Qui quidem ministri in tantum sponsi dicuntur, in quantum vicem veri sponsi obtinent. Et ideo Papa qui obtinet vicem in tota Ecclesia, universalis Ecclesiae sponsus dicitur: episcopus autem suae dioecesis, presbyter autem suae parochiae. Nec tamen propter hoc sequitur quod sint plures sponsi unius, ecclesiae. (pii sacerdotes suo ministerio cooperantur episcopo tantum (pam principali, et similiter episcopi Papae, et ipse Papa Christo. Unde Christus, Papa, episcopus, et sacerdos non «computantur nisi unus sponsus Ecclesiae».

Dices tertio : «7r se habet Papa ad episcopos omnes, sicut archiepiscopus ad suffraganeos. »Sed archiepiscopus quia talis episcopalem iurisdictionem non habet. Ergo nec Papa in quantum huiusmodi.

Respondeo negando antecedens simpliciter et absolute. Nam in iis tantum subditur episcopus archiepiscopo, in quibus Ecclesia statuit episcopum archiepiscopo subiectum. Ecclesia autem minime subdidit episcopum archiepiscopo tanquam ordinario. At sublectio episcoporum omnium ad Pontificem de iure divino est, et determinate quidem tanquam ad universalem totius gregis pastorem a Christo ipso constitutum. Iusu-

Il'"" auctoritas episcopi non est participatio auctoritatis archiepiscopi. neque auctoritate archiepiscopi, episcopus assumitur. I nde a primo *nd* ultimum, nulla omnino, et ne a longe quidem, similitudo aut paritas est.

Dices quarto: *Romano Pontifici non est asserenda //lofc.shis. η/si quae etweeri ab eo possit. Atqui potestas episcopalis non potest ab eo eaerceri super Ecclesiam universam.*

or

E

Respondeo, *dist. min.* Potestas episcopalis non potest a Ptipa exerceri super Ecclesiam universam, «piatennssolus ipso sil in Ecclesia potestatem episcopalem exercens, *conc.* Quatenus sit exercens simul cum particularibus episcopis qui de plenitudine eius participent, et in partem sollicitudinis sint vocali, *neg.* Sane vero, non eo sensu doctrina catholica episcopalem in Pontifice Summo Jurisdictionem adstruit, quasi non deberet illa coniungi cum jurisdictione vere episcopali subordinatorum antistitum. Accepit enim Petrus claves, sed caeleris praesulibus communicandas: accepit pastorem auctoritatem in agnos et oves, sed ab aliis sub se pastoribus participandam, idque iuxta immobilem iuris divini constitutionem quam ipse immutare omnino nequit. Et sicut plenitudo existens in uno non tollit quin participetur a multis, ita vicissim participationes «piae sunt in inultis non excludunt, imo vero necessario praesupponunt plenitudinem e qua originem trahunt. Unde pronum est applicare proportionaliter in praesenti id quod docet S. Thomas de potestate episcopi respectu potestatis parochi: Secundum Dionysium potestas « episcopi in nostra hierarchia est universalis, potestas autem sacerdotis et ministrorum est potestas particularis. Sed se- « eundum quod probatum est a philosophis, virtus universalis eflicacius agit in id quod subiicitur virtuti particulari. quam etiam ipsa particularis virtus. Ergo episcopus magis « habet usum clavium in eos qui subduntur sacerdotibus, «quam ipsi sacerdotes. Item nullus potest dare quod non « habet. Sed episcopi est dare sacerdotibus omnem auctoritalem quam sacerdotes habent. Xullum autem spirituale « amittitur cum datur, quia spiritualia non dantur nisi per actionem dantis in recipientem: agens autem non amittit « virtutem agendi ex hoc ipso quod agit. Ergo episcopus habet communem potestatem quam habet sacerdos parochialis». Et idem valet de Papa respectu episcopi.

Dices denique quinto: »Sed papa haberet potestatem ordinant, immediatam, et rere episcopalem ni uniceream Ecclesiam. esset ipse episcopus universalis. Atqui prisci Romani Pontifices recusacerunt se universales appellari. Nam Gregorius Magnus l. 1. epist. 1. ad Iohannem (Constantinopolitanam. hoc reprehendit, et narrat praedecessores suos hoc renuisse.

Respondeo Gregorium refutasse appellationem universalis episcopi, ea scilicet ratione, ut ipsemet. explicat, quia si unus universalis episcopus dicitur, solus ipse episcopus videtur dici, et sic caeteris episcopatus tolleretur: Numquid non. sicut vestra fraternitas novit, per venerandum Chalcedonense concilium huius apostolicae sedis antistites, cui Deo disponenti' deservio, universales oblato honore vocati sunt? Sed tamen nullus unquam tali vocabulo appellari voluit. nullus sibi hoc temerarium nomen arripuit, ne si sibi in pontificatus gradu gloriam singularitatis arriperet, hanc omnibus fratribus denegasse rideretur (1). Non ergo universalis titulum refutavit Gregorius quasi episcopalis auctoritas Romani Pontificis ad universalem Ecclesiam sese non extendere. Inde epist. 2. (1 de eadem re ad Mauritium Imperatorem scribens, ait notum esse cunctis Evangelium scientibus quod voce Dominica sancto et omnium apostolorum Petro principi apostolo, totius Ecclesiae cura commissa est. et tamen universalis apostolus non roratur, [ubi patet Gregorium simul affirmare curam totius Ecclesiae, et negare universalis vocabulum. Propter quod, ut rectissime annotavit Caietanus 2.]. posteriores Pontifices rem tenentes, nec a Gregorii humilitate discedentes, universalis nomen a recto in obliquum transtulerunt, et subscribunt se in hodiernum diem: Ego A. episcopus Ecclesiae catholicae (3).

(1) Greg. Magn., ubi supra.

(2) Caietan., Tract. 3 de Rom. Pont., instit., cap. 13 ad 1. 2. 3.

(3) I. Cypriano qui exandescens adversus Stephanum Papam exprobrabat ei quod de episcopatus sui loco gloriaretur, et se successionem 1. tribitie contenderet, super quem fundamenta Ecclesiae collocata sunt, episcopi scilicet esse episcoporum constituens, satis sit refoero dictum Augustini, 1. 5 de bapt. n. 36: « Iam illa quae in Stephano irritata est. retractare (dentio tractare) nolo, quia, et non opus est. Eadem quippe ipsa dicuntur, quae iam satis discussa sunt, et ea praeterire melius est, quae periculum perniciosae dissensionis habuerunt ».

h

Hucusque de potestate vere episcopali Summi Pontificis in quantum huiusmodi. Nunc autem de altero puncto in quo asseritur Pontificem habere non tantum potiores partes, sed totam plenitudinem supremæ potestatis, et hanc eius potestatem eodem modo respicere episcopos vel distributive vel collective sumptos, sibique subordinare omnem aliam auctoritatem in Ecclesia, etiam Concilii plenarii seu generalis ad sensum (rallicanorum, pauca admodum declaranda supersunt. Haec enim fuerunt iisdem tere terminis demonstrata atque exposita in superioribus, Thes. 25, et rursus Thes. 27, § 1. ideoque nihil nunc dicendum occurrit quoad directam propositionem veritatis, sed solum videndum est quibus se rationibus adversarii muniebant, ut fundamentorum inanitas perspiciatur evidentius, et systematis humanitus constructi praeter revelationis regulam omnimoda appareat insubsistentia.

Porro insubsistentia systematis vel prima fronte apparebit ex simplici iuxtapositione omnium partium eius. Statuebam in primis principii loco, supremam et vere plenam potestatem esse in concilio oecumenico, quoniam omnibus apostolis se affuturum promisit Christus, et omnibus dixit: *Quaecumque* *ullhjareritix*, etc. Secundo observabant, dualisimum qui confusionem pareret et ad irreductibilem collisionem duceret, non posse esse in Ecclesia. Hinc tertio, omnia ad ordinem reducere intendentes, plenitudinem potestatis auferebant a Pontifice, ut iurisdictionem supremam collocarent solummodo in Pontifice simul cum episcopis. At quarto, *piia* dualismus nequidem sic sufficienter tollebatur, exoriente scilicet casu in quo Concilium a Pontifice dissentiret, ideo tandem volebant supremam potestatem consurgere quidem ex additione potestatis pontificiae ad potestatem conciliarem, ita tamen ut Pontifex esset obnoxius iurisdictioni Concilii, possetque cogi ad sententiam Concilii admittendam et promulgandam.

Atqui hoc ipsum est in quo sese prodit contradictio evidens atque manifesta. Quaeritur enim quomodo potestas subordinata possit unquam addere ad potestatem cui subordinata, eamque accessione sua perducere ad superiorem gradum au-

toritatis. Quaeritur qua ratione haec duo simul stent, Papam debere obedientiam Concilio, eiusque imperio esse subiectum. et tamen Concilium nondum potiri auctoritate suprema, quoadusque Papae auctoritas supervenerit. Quaeritur denique quomodo Concilium haberet ius proprium et independens cogendi Pontificem ad sententiam maioris partis Concilii admittendam, nisi Concilium propriam quoque atque independentem haberet infallibilitatem. Si autem Concilium ut condivisum a Papa, habet propriam et independentem infallibilitatem. non apparet sane quomodo non instrueretur per seipsum plenitudine supremae potestatis, cuius inseparabile attributum et incommunicabile privilegium infallibilitas est. Patet igitur quod logica Gallicanorum principiorum consequentia fuisset: supremam potestatem revera residere in Concilio, etiam ut a Papa condiviso. Verumtamen. cum eiusmodi conclusio nimis aperte repugnaret veritati fidei quae fuit semper inexplicita professione catholicorum omnium, eousque devenire noluerunt, ac per hoc coacti sunt in quodam medio consistere, in (pio (ut evenire solet) contradictoriae assertiones simul componuntur, nihilque superest remedii nisi in arte tegendi sub ambiguitatibus verborum inconsistentiam rerum.

Caeterum si (piis bene consideret, origo et radix totius erroris stal in falso conceptu supremae potestatis quae oecumenico Concilio propria est. quasi nempe suprema haec potestas resultaret ex coniunctione duarum potestatum contradictvisarum, congregationis episcoporum ex una parte. Pontificis ex altera. Hinc enim dualismi exoritur quaestio, cui etiam nulla solutio datur secum ipsa consistens. At quisquis mente retinuerit principia in Quaestione praecedenti exposita, intellexeritque «pialiter verba Christi ad apostolos (Matth. X \ III-IS nequaquam diriguntur ad collegium acephalum, sed ad collegium unitum Petro, qui monarchicam praerogativam per prius acceptum (Matth. XVI-19) immobiliter in se retinens, esi ipsa ratio supremae potestatis exsistentis in collegio./n-o *quanto scilicet collet/iium apostolicitm summa auctoritate incestitum, nihil est aliud quam corpus subordinatorum antistitum prout assumptum ad caput Petrum in unitate unius agentis seu imperantis*: is etiam intelliget pure imaginarium esse dualismi phantasma, videbitque suppositum totius systematis adversariorum de integro evanescere « Concedimus, in concilio oe-

« cuinenico sive in episcopis coniunctum cum suo capite, mi-
 promam inesse et plenam ecclesiasticam potestatem in fideles
 « omnes.... At verba Christi omnia consistere debent. Si ex
 « eo quod *apostolis cum Petro et successoribus* affuturum se
 « esse promisit (Matth. XXVIII-20), apparet plenam et su-
 « premam potestatem esse in ecclesia (regente) cum suo capite
 conium ta : eadem prorsus ratione, ex eo quod similes pro-
 missiones factae sunt *Petro soli et eius successoribus* (Matth.
 XVI. Luc. XXII », concludendum est plenam et supremam
 « potestatem traditam esse Petro et eius successoribus, etiam
 « independenter ab actione communi cum aliis episcopis.
 Quae duo amice consistere possunt, quin dualisius qui
 « confusionem paril introducatur in Ecclesia. Hoc postremum
 incommodum obtineret, si duae ab invicem distinctae et
 separatae vere plenae et supremae potestates admitterentur.
 At separare caput a membris est proprium illorum qui
 « subiiciunt Papam episcopis collective sumptis, aut repraes-
 « sentatis a concilio generali, 'fune enim sequitur posse ex
 « una parte stare aliquando Pontificem, etiam in sua quali-
 tate Pontificis summi, et ex alia parte episcopos. E con-
 trario nos admittimus vere plenam et supremam potestatem
 « exsistere in summo Pontifice veluti capite, et eandem vere
 plenam et supremam potestatem esse etiam in capite cum
 « membris coniuncto. scilicet in Pontifice cum episcopis,
 « salvo semper et inconcusso quod prius admonuimus. Hoc
 modo nunquam potest evenire casus, ut episcopi separentur
 et divellantur a capite. Nam si exercet summus Pontifex
 suam potestatem vere plenam et supremam veluti caput»
 et etiam independenter a concursu aliorum, omnia membra
 statim debent, non indicium sibi arrogare de exercitio po-
 testatis huiusmodi. sed cum suo capite concordare, nam
 aliter in eo non recognoscerent vere plenam et supremam
 potestatem. Si contra, summus Pontifex una cum episcopis
 « vel dispersis vel congregatis, vere plenam et supremam
 potestatem in solidum exercet, nulla possibilis collisio. Nam
 cum vere plena et suprema potestas non sit in corpore se-
 « parato a capite, episcopi singulares, quotquot essent, dum
 abest Papa, nullo modo sine capite vere plenam et supre-
 mam potestatem exercere possent : dum, ut diximus, sum-
 mus Pontifex ut caput, etiam independenter a concursu

episcoporum, supremam suam auctoritatem exercere, potest. « Enucleanda haec principia nullo modo sunt, sed potius a venerando consessu veniam petere lebeo, si diutius in hoc * argumento immoratus sum », lia sapienter coram Patribus Vaticanis, nomine Deputat,ionis de fide, disputabat episcopus Tarvisinus, cuius oratio exstat in actis Concilii, loco supra citato (1).

Sic igitur plane ruinosum ostenditur systema Gallicanum, et non minus rationi quam evangelio contrarium. At forte solidius accipietur fundamentum ex decretis Sessionis quartae et (juintae Concilii Constantiensis, a Basileensi postea innovatis? Certe, in sua opinione de superioritale Concilii supra Pontificem, Gallicani quam maxime hisce decretis nitebantur, sed frustra. Nam in primis, omnibus notum est, decretu illa nequaquam fuisse confirmata a Martino \ . adeoque non habere vim et robur decretorum oecumenicorum. quandoquidem ex ipsorum quoque Gallicanorum confessione, sine confirmatione pontificia non est oecumenica auctoritas in quibuslibet conciliorum indiciis. Quod autem desit ibi pontificia confirmatio, constat ex Bulla /n *eminenti**, in qua ratihabentur dimtaxat statuta in materia fidei contra Wicleff, Huss. et Hieronymum de Praga, necnon et decretum de communione sub una specie. Neque aliter unquam a sequentibus Pontificibus, nominatim Eugenio 1\ et Pio II susceptum et agnitum est Concilium Constantiense (2).— Ilis quae rem iam conti

(1) Collect. Lacens. Tom. 8, pag, 358.

(2) « Non sunt proinde oconmeniea, into potins a Romanis Pontificibus saepius rciecta sont decreta sessionis III et IV a concilio Basiteensi innovata, quao sic sonant: *Sancta Synodu* Coiislanticnsis... declarat qnod ipsa in Spiritu Sancto legitime congregata, concilium generale faciens et Ecclesiam catholicam repraesentans, potestatem a Christo immediate habet, cui quilibet cuitiscumque status rei dignitatis, etiamsi papulis existat, obedi- dire tenetur in his quae pertinent ad fidem et extirpationem dicti schismatis et reformationem dictae Ecclesiae in capite et membris. Item declarat quod quieumqiu cuiuscumque conditionis, status, dignitatis, etiamsi papalis, qui < mandatis Intius sacrae Nt/nodi et cuiuscumque alterius concilii generalis legi- <</inu· congregati nuper praemittit ohedire contumaciter contempserit, nisi <rc*ipHcrilt condignae pocnilenticii nubiiciatur et debite puniatur, <fc. Con- <('ilium Bnsilecnso, licet aliquando nb Eugenio IV quoad progressum agnitum fuerit, dignitatem concilii occumenici nunquam meruit ». Deu-*

ciunt, adde quod decreta sessionis quartae e qniiitao fuerunt (>dita quando Concilium sola adhuc constabat obedientia Ioannis XXIII, et nondum a Gregorio XII qui solus, ut nunc compertum est. verus Pontifex erat, legitimam acceperat convocationem. Adde iterum quod eadem sessiones tumuit mirio modo et praeter morem conciliorum habitae sunt, ut apparet ex documentis quae citat et affert Palmieri, de Pom. Pont., Tlies. 16. — Omnibus ergo modis auctoritas ista est rejicienda, nec aliud quidquam ibi accipere est, praeter signum perturbationis in quam animos coniecerat inextricabile schisma, ipso tempore (pio tres simul de pontificatu contendebant (1 »). At oppositam e diametro normam praefixam videbis in Conciliis regularibus, iisque antiquissimis. Certo enim certius de superioritate Concilii supra Papam nihil sciebant Patres Chalcedonenses ubi supra (2), cum a S. Leone petebant ut Ecclesiae Constantinopolitanae ea privilegia concedere dignaretur, (piae iam erant unanimi Concilii voto firmata. Nihil quoque Patres Ephesini, (piando in sententia depositionis lata contra Nestorium, coactos se dicebant per epistolam Caelestini (3). Et ideo iure meritoque in Concilio Lateranensi \

(1) « Dans l'ordre moral et dans l'ordre physique, les lois de la fermentation sont les mêmes. Elle nuit du contact, et se proportionne aux masses fermentantes... Tonte asssemblée tend A subir cette loi générale, si le développement n'en est arrêté par le *froid* de l'autorité qui se glisse dans les interstices et tue le monrenient. Qu'on se mette à la place des évêques de Constance, agités par toutes les passions de l'Europe, divisés en nations, opposés d'intérêts, fatigués par le retard, impatientés par la contradiction, séparés des cardinaux, dépourvus de centre, et pour comble de malheur, influencés par des souverains discordants. Est-il donc si merveilleux, que pressés d'ailleurs par l'immense désir de mettre fin au schisme le plus déplorable qui ait jamais affligé l'Eglise, ces évêques se soient dit à eux mêmes: Nous ne pouvons rendre la paix à l'Eglise et la réformer dans son chef et dans ses membres, qu'en commandant A ce chef même ; déclarons donc qu'il est obligé de nous obéir. De beaux génies des siècles suivants n'ont pas mieux raisonné. L'assemblée se déclara donc son premier concile oecuménique. Il le fallait bien pour en tirer ensuite la conséquence « *fin* l'union personnelle de condition et dignité quelconque, même papale, était tenue d'obéir au concile en ce qui regardait la foi et l'extinction du schisme ».

•I. de Maistre, du Pape, l. 1, c. 12.

(2) Supra, Thés. 28, § 1.

(3) Acta Conc. Ephes, act. 1.

edita est contra pragmaticam sanctionem Bulla Leonis X *Pastor aeternus* in qua sic legitur : « Romanmn Pontificem « pro tempore existent,em tanquam auctoritatem super omnia « concilia habentem, tam conciliorum indicendorum, transfe- « rendorum, ac dissolvendorum, plenum ius ac potestatem « habere, nedum ex Sacrae Scripturae testimonii·, dictis san- « ctorum Patrum, ac aliorum Romanorum Pontificum sacro- « riimque canonum decretis, *sed propria etiam eorumdem con- « ciliarum confessione manifeste constat**.

Afferebantur insuper a Gallicanis alia argumenta, (piae ta- men adeo levia sunt, ut specialem responsionem vix requi- rant, velut cum aiebant consequens fore, si Pontifici pleni- tudo potestatis attribuitur, quod ipse posset omnia sus deque vertere in Ecclesia, ne iis quidem exceptis quae a Christo· constituta et ordinata sunt. « Vani et futiles (parcant verbo « illi clamores qui difficillime ut serii considerari possunt, ne « si Papae tribuatur perplena et suprema potestas, ipse possit « destruere episcopatum qui iure divino est in Ecclesia › I». Quippe plenitudo potestatis quae in Pontifice est, non est nisi plenitudo potestatis *ecclesiasticae*, per quam leges divinae solvi omnino nequeunt, ut dictum est in Quaest. 11. Thes. 21 § 3. Xec validius sumeretur fundamentum ex hoc quod Pon- tifices ipsi identidem protestantur se canonibus quoque eccle- siasticis retineri, et non posse eos pro mero arbitrio abolere. Haec enim facile intelliguntur ex obvia distinctione inter po- testatem ipsam et bonum usum potestatis, iuxta illud Apo- stoli, 1 Cor. X-22 : *Omnia mihi licent, sed non omnia e.rpe- diunt ; omnia mihi licent, sed non omnia aedificant*.

Si qua autem adhuc obscura maneant quoad habitudinem potestatis episcoporum ad potestatem pontificiam, ista con- venientem habebunt explicationem in celebri quaestione «1» infallibili Romani Pontificis magisterio, ad quam statim ve- niendum est iuxta ordinem et normam in Concilio Vaticano praestabilitam.

(1) RcIntio cpiscopô Tarvisini in Concilio Vaticano «le emendationibus capitis IU constitutionis primae «le Ecclesia.

THESIS XXXI

Romanus Pontifex, emu <kx calluulra loquitur, l<l v m(, cum omnium Cbi*i*tianorum |ηιμ <ο γ1μ ei «loctorl* munere fungens pro suprema nuu uposiolicu auctoritate «loctriuain <le title vel moribus ab univerna Ecclesia tenentium definit, per as*i*tenlimn divinam ipsi In Beato Petro promissam, ea infillibilitiie jtollet qua <ll· vinus Kedemptor Ecclesdum nuam in definienda doetr· na de fide vel moribus inntrnctam esne voluit· Ideoqiie eiuMinodi Romani Pontifici* definitione* ex sese, non autem ex consensu Ecclenlae, mint irreformabiles·

Cum ex hactenus dictis constet, et multiplici quidem ex capite, plenitudinem potestatis ecclesiasticae in Romano Pontifice residere, iam pro comperto haberi debet, esse in eo quidquid in capite praecedenti de ipsa ecclesiastica potestate declaratum et demonstratum luit. Porro hanc potestatem ostendimus esse potestatem magisterii auctam infallibilitatis charismate (*Thes.* 16). Cuius primum obiectum sunt res fidei et morum formaliter explicite vel formaliter implicite in catholicae revelationis deposito contentae, secundarium vero, veritates in se non revelatae, quae tamen requiruntur ut praedictum revelationis depositum integrum custodiatur (*Thes.* 17). Ostendimus praeterea, potestatem illam esse quoque iurisdictionis tam fori interni quam fori externi, et hanc ultimam dividi in legislativam. iudiciariam, et coactivain (*Thes.* 20-21. Denique legislativam potestatem circa res etiam disciplinae habere annexam sibi infallibilitatem, quatenus in sui exercitio deflectere non possit ad ea statuenda quae opposita forent regulis fidei et evangelicae sanctitatis (*Thes.* 22). Haec nunc applica Pontifici tanquam suprema·* ac plenae potestatis ecclesiasticae subiecto, et nihil iam superest (piod addendum sit.

Si quis autem bene consideret, videbit quod non tanta est amplitudo huius nostrae praesentis propositionis. Restrigitur enim ad solum infallibilitatis charisma, (piod se habet ut summae potestatis attributum et proprietas. Imo vero, nequidem adaequate de hac infallibilitate tractat, praesertim cum de infallibilitate in rebus disciplinae nihil enuntiet, sed

ad res doctrinae tota referatur. Et hoc idcirco
 aetur ipsis terminis definitionis latitaneae
 singillatim recenset, sed versatur circa speciale punctum de
 quo esse debuit specialis determinatio, attenta conditione
 historica controversiae, necnon et forma erroris cui oportebat
 occurrere. Recte igitur, caetera omnia ut satis superque com-
 perta praetermittentes, considerationem nostram reducimus
 ad praefatam definitionem Concilii Vaticani, cuius sensus
 accurate diligenterque exponendus priusquam veniatur ad ar-
 gumenta.

/ bi sensus Vaticanae definitionis declaratur.

Quatuor aperienda veniunt. Primo, locutio ex cathedra.
 Secundo, critérium locutionis ex cathedra. Tertio, ratio in-
 fallibilitatis qua pollet Pontifex loquendo ex cathedra. Quarto,
 quid circa locutiones ex cathedra sit de fido definita, quid
 vero non.

1. Locutio ex cathedra. — Sciendum prae primis est.
 Pontificem tribus modis posse considerari. Primo modo, ut
 est persona privata seu particularis theologus, et sic. posse
 eum falli in doctrina de fide vel moribus, non secus ac falli
 potest quilibet alius, extra omnem quaestionem est (1). Ad-
 verte tamen diligenter, aliud omnino esse, privatam Ponti-
 ficis personam posse falli etiam in materia fidei, aliud vero.
 Pontificem secundum quod privatus homo est. posse fieri
 haereticum. Haeresis enim non est nisi error pertinax circa
 veritates ab Ecclesia iam definitas et sufficienter omnibus
 christianis propositas, ac per hoc. a falsis opinionibus quibus
 cuncti indiscriminatim tam fideles quam theologi pro humana
 conditione sunt obnoxii, longissime distat. Quid autem de
 possibilitate haereseos. quod ad Pontificis personam spectat,
 sentiendum videatur, iam dictum est in superioribus, et in
 omni modo non esset nunc declarandum, quoniam praesens
 quaestio circa personam privatam nullo pacto versatur.

(1) Hoc modo accipies Innocentium III in suis operibus asceticis et
 liturgicis, Innocentium IV in suis glossis super corpus iuris, Benedi-
 ctum XII in suis libris de canonizatione SS., de Synodo, etc.

Potest secundo considerari Pontifex ut Pontifex, sed non ex apostolicae potestatis plenitudine aliquid ab universa Ecclesia tenendum definiens. Qua in consideratione venit Pontifex in duplici circumstantia. Primo quidem quando rem agit quae Ecclesiam universalem non spectat, vehit cum determinat de casibus particularibus in materia iuris vel cultus, de invaliditate ordinum huius vel illius sectae, de honoribus beatorum alicui servo Dei in particulari quadam ecclesia impertiendis, aliisque eiusmodi. Secundo, quando providet quidem Ecclesiae universae, etiam in materia fidei et morum, quin tamen in actu pontificio verificetur *definitionis*-ratio. Ad definitionem autem oportet esse indicium, illudque ultimum ac definitivum. « Vox *definit* significat quod Papa suam sententiam circa doctrinam quae est de rebus fidei et morum, directe et terminative proferat » (1). Proinde, a locutione Pontificis agentis munus pastoris universalis, praedicta ratio definitionis dupliciter potest abesse: vel quia in locutione illa indicium dogmaticum non continetur, vel quia etsi indicium contineatur, non tamen ultimum ac terminativum.

Posterioris casus exemplum habes in decreto Stephani adversus rebaptizantes, quo solum indicebatur ne quid innovaretur contra antiquam consuetudinem (2). Item, in approbatione et confirmatione doctrinalium decisionum Romanarum Congregationum (3). Item, in iis constitutionibus in quibus oeconomice aliquid statuitur, et nedum quaestio terminetur sententia categorica, iubetur potius ne circa eam studia partium ulterius exardescant, ut inopportuna agitationi finis imponatur. Cuiusmodi fuisse noscitur celebre Constitutum Vigilii in causa trium capitulorum (4). Prioris vero casus exempla sunt in permultis encyclicis recentiorum Pontificum, ubi pro munere suo apostolico doctrinam quidem catholicam exponunt, at non per modum definientium, id est non interponendo novum doctrinale indicium, sed magis instruendo fideles de his quae sunt in praedicatione Ecclesiae columnae

(1) Relatio episcopi Brixinensis de exceptionibus in caput quartum Constitutionis primae de Ecclesia. Collectio Lacensie, Toni. 7, pag. 174.

(2) Donringer, n. 11.

(3) De natura et ratione harum decisionum vide thesim 19.

(4) Migne, P. L., Torn. Gl, col. G7 seq.

ac firmamenti veritatis. Et quamvis nullatenus dubitandum videatur quin in documentis huiusmodi ad universalem Ecclesiam missis infallibiles sint Pontifices (utique quantum ad ea quae directe et per se in eis proponuntur, ut alias in simili dictum est), non tamen ibi ea locutio ex cathedra est, quam attendit canon Vaticanus; multoque minus quaerenda illa esset in actis paulo supra recensitis.

Tertio igitur modo considerari potest Pontifex, secundum quod « omnium Christianorum Pastoris et Doctoris munere « fungens, pro suprema sua apostolica auctoritate doctrinam < de fide vel moribus ab universa Ecclesia tenendam definit >. Verba sunt Vaticani quae debent singillatim ponderari. Primo dicitur: *cum definit*. Quod indiscriminatim accipiendum est, sive de re nusquam antea definita, sive de re quae iam pridem in regula ecclesiastici magisterii explicite contenta, nova iterum sententia novoque indicio a Pontifice firmatur, non secus ac in Conciliis etiam oecumenicis pro grassandum errorum nova apparitione vel recrudescencia factitatum videmus. — Secundo: *cum definit doctrinam de fide rei moribus ab Ecclesia tenendam*. Ubi observandum venit quod doctrina de fide et moribus latius patet quam divinae fidei obiectum, quia comprehendit omnia quae vel primario vel solum secundo sub magisterio Ecclesiae cadunt, iuxta praemissa in capite praecedenti, Thes. 17. Propterea non dictum est in canone Vaticano: *cum definit doctrinam tenendam tanquam de fide*, ne forte restringeretur locutio ex cathedra ad ea sola (pia ut divinitus revelata, adeoque fide divina credenda proponuntur (nam quoties in documentis ecclesiasticis sermo est de fide sine addito, intelligitur fides divina). Consulto itaque omissum est *ly tenendam tanquam de fide*, quod ab aliquibus proponebatur introducendum: ut scilicet intelligeremus, non tunc tantum ex cathedra loqui Pontificem, quando ea definit quorum contradictoria sunt vel fiunt vi definitionis haeretica. Sed a primo ad ultimum dicendum restat, locutionem ex cathedra esse omnem definitionem qua aliqua veritas definitur quolibet modi» tenenda, et hanc locutionem in suo obiecto habere quidquid vel constitutive vel solum connexive pertinet ad revelatam fidei et morum doctrinam (1). — Tertio: *omnium christiano-*

(1) Cf. Collectionem Laconeom, pag. 1704 et seq.

rum Pastoris et Doctoris munere fungens, et iterum : «6 *universa Ecclesia, etc.* Quae quidem maioris explicationis gratia posita sunt, quia cum doctrina de fide et moribus ex natura sua sit res universalis Ecclesiae (minime aequiparanda cum regulis disciplinariis quae possunt esse variae pro variis locis, ordinibus, et personis), quidquid praedictis verbis significatur, implicite continetur in aliis iam explicatis. Ubi cumque enim invenitur veri nominis definitio, ibi quoque directio ad universam Ecclesiam, et munus pastoris et doctoris omnium Christianorum a Pontifice susceptum eluceat necesse est. Quamquam non oporteat ut pontificium documentum ad omnes ubilibet fideles vel episcopos materialiter dirigatur, sed sat est ut agatur de re ad depositum fidei attinente, et adsit intentio manifestata fluctuationi finem imponendi per sententiam definitivam, non subiacentem ulteriori determinationi. Et hoc modo exempli gratia, epistola S. Leonis ad Flavianum Cp. episcopum, in qua damnabatur haeresis Eutychetis, et exactissime definiebatur *quid catholica Ecclesia universaliter de sacramento Dominicae incarnationis credat et doceat*, inter celeberrima Romanorum Pontificum decreta ex cathedra ab omnibus computatur.

Sed iam de criterio ipsius locutionis ex cathedra paulo distinctius agendum est.

2. Critérium locutionis ex cathedra. — Fuerunt tempore Concilii Vaticani, qui ut definitionem pontificiae infallibilitatis impedirent, vel eam iam factam eluderent, dixerunt constare non posse, (piando Romanus Pontifex supremi doctoris munere fungens pro auctoritate definiat, et ideo ex defectu criterii sufficientis evacuari definitionem ipsam, ut quae sit de re ignota et nobis penitus indiscernibili. Sed tam ineptam absurdamque exceptionem, vel sola exemplorum adductio statim confutabit.

Accipe speciminis gratia Bullam Bonifacii VITI *Unam Sanctam*, quae sic concluditur: « Porro subesse Romano Pontifici omni humanae creaturae declaramus, dicimus, definimus et pronuntiamus omnino esse de necessitate salutis ». — Accipere constitutionem Benedicti XIT *Benedictus Deus*, de visione Dei concessa animabus sanctorum ante indicium universale: « Auctoritate apostolica definimus quod animae sanctorum » omnium, etc.... Quicumque autem deinceps praedictarum

‹ nostrarum definitionum.... contrarium, scienter et pertina-
 « citer tenere, asserere.... praesumpserit, contra eum sicut
 * contra haereticum modo debito procedatur - Item con-
 stitutionem Leonis X/wwoyle *Domine* adversus Lutherum:
 ‹ Auctoritate omnipotentis Dei et beatorum apostolorum Petri
 et Pauli et nostra, praefatos omnes et singulos articulos seu
 « errores, tanquam (ut praemittitur) respective haereticos aut
 † scandalosos aut falsos.... damnamus, reprobamus..., ac pro
 › damnatis, reprobatis, et reiectis, ab omnibus utriusque sexus
 ‹ Christi fidelibus haberi debere decernimus et declaramus ›.
 – Item constitutionem Innocentii X *Cum occasione*, ubi da-
 mnatis censura categorica quinque Iansenii propositionibus,
 sic concluditur: « Mandamus igitur omnibus Christi fidelibus
 · utriusque sexus ne de dictis propositionibus sentire aliter
 « praesumant.... sub censuris et poenis contra haereticos et
 « eorum fautores in iure expressis». — Item constitutionem
 innocentii XI *Coelestis pastor*, in qua Michaelis de Molinos
 notantur haereses et errores: « Hac nostra perpetuo valitura
 † constitutione.... supradictas propositiones (tanquam haereti-
 « cas, suspectas, etc.) definitive damnantes et reprobantes ».
 – Item constitutionem Innocentii XII *Cum alias*, ubi de apo-
 stolicae potestatis plenitudine condemnatur Fenelonii liber
 tanquam continens propositiones temerarias, scandalosas, ac
 etiam erroneas respective, quae postea singillatim enumeran-
 tur.— Item constitutionem Clementis XI *Inigendus*, in qua
 post damnatas propositiones Quesnelli in globo ut haereticas,
 erroneas, etc., additur: « Mandantes omnibus utriusque sexus
 ‹ Christi fidelibus ne de dictis propositionibus sentire.... aliter
 ‹ praesumant, quam in eadem nostra constitutione contine-
 † tur, etc. ». — Item Bullam Pii VI *Auctorem fidei*, ubi pro-
 positiones, doctrinae, sententiae Pistoriensium, suis cuique
 apposis notis et censuris (ab haeresi et infra', reprobantur
 perpetuo valitura constitutione: « Mandamus igitur omnibus
 « Christi fidelibus ne de dictis propositionibus et doctrinis
 · sentire.... praesumant contra quam in hac nostra constitu-
 « tione declaratur ». — Item Bullam Pii IX *Ineffabilis* de im-
 maculata Deiparae conceptione: « Auctoritate D. X. I. C.,
 · beatorum apostolorum Petri et Pauli ac nostra, declaramus,
 « pronuntiamus, et definimus, doctrinam quae tenet.... esse a
 « Deo revelatam, atque idcirco ab omnibus fidelibus firmiter

« constanterque tenendam ». — Item encyclicam eiusdem Pii IX (*luanta cura*, quae hanc finalem habet clausulam: « Itaque omnes et singulas pravās opiniones ac doctrinas singulatim hisce litteris commemoratas auctoritate nostra apostolica reprobamus, proscribimus atque damnamus, easque ab omnibus catholicae Ecclesiae filiis, velut reprobatas, proscriptas atque damnatas omnino haberi volumus et mandamus ». — Dicesne forsitan, locutionem ex cathedra a Vaticano intentam, in his exemplis esse dubiam, incertam, aut aliqua ex parte obscuram?

Absit tamen ut in eiusmodi formulis quibus a medio aevo et deinceps uti solent Pontifices, unicum critérium reponamus, quia procul dubio non alligamur materialitati litterae, et sive expressis sive aequipollentibus verbis exprimatur! definitiva ac terminativa sententia Ecclesiae proposita, semper eodem modo cathedralis definitionis elucet ratio. Unde in relatione de observationibus in schema constitutionis de Ecclesia, optimo iure animadvertebatur: « Ut enim humanae linguae non desunt necessaria et apta signa ad exprimendam summi doctoris et apostolici muneris functionem, ita eiusmodi signorum usus a Romanis Pontificibus factus evidenter patet ex litteris non paucis scriptis.... usque ad praesentem Pontificem Pium IX ». Tum addebatur: « Caeterum si quando dubitaretur, utrum documentum aliquod pontificium sit reapse a Pontifice fungente apostolico suo munere (*definiendi*) editum, profecto non maior esset difficultas ac nascitur, si quando dubitatur, quidnam in Concilio oecumenico revera ut fidei dogma definitum, quidve tantum ad doctrinae explicationem vel probationem adiectum fuerit » (1). Et re quidem vera, hic omnino applicantur quae in superioribus, Thes. 18 § 1, de Ecclesiae magisterio agentes, generatim observavimus: Nullum fore inconveniens si aliquando occurrat dubium, an res aliqua in particulari sit necne definita. Solum enim sequitur (piod praeter ea quae certo et indubie pro definitis habenda sunt, unanimique consensu a theologis ut talia retinentur (2), quaedam alia erunt, nonnisi

(1) Collect. Lacens. Tom. 7, col 285.

(2) Animadvert® hic quod praeter critérium Pontificio documento intrinsecum, praesto etiam est critérium extrinsecum, repositum in sensu

probabiliter ad definitorum ordinem pertinentia. Quae quidem ex consequenti, quod attinet ad gravitatem obligationis ex definitione enascentis, pro nondum definitis censi debebunt, (quoniam hic quoque suam applicationem habet generale principium: obligatio dubia, obligatio nulla, utique in eo ordine et intra eos limites in quibus est dubia (1).

Caeterum, multo adhuc magis absona sunt ea quae ab adversariis opponebantur, ex hoc quod constare non possit «quando Romanus Pontifex omnes ad infallibiliter definiendum expleverit conditiones. Id enim et petitionem continet principii, et nequicquam pertinet ad critérium locutionis ex cathedra, de qua ratiocinandum est sicut de quorumlibet conciliorum oecumenicorum dogmaticis indiciis. Sane vero, cum de oecumenicis decretis agitur, non in eo critérium reponitur. an scilicet, concilium expleverit necne conditiones ad definiendum infallibiliter, sed in hoc exclusive, an de facto definiverit vel non definiverit, quia si definivit et in definiendo iuxta supponitur) est infallibile, ipsum definitionis factum secum necessario infert conditiones omnes, quaecumque tandem illae sint, ad infallibilitatem requisitae. Alias iungerentur contradictoria simul. Porro, eandem prorsus causam esse de locutione Pontificis ex cathedra, praeterquam quod per se satis patet, adhuc luculentius constabit ex declaratione eius quod tertio loco iam venit exponendum.

3. Ratio infallibilitatis qua pollet Pontifex loquens ex cathedra. — Hanc rationem Vaticana Synodus adaequate expressit his verbis: *Per assistentiam divinam ipsi in Beato Petro promissam, ea infallibilitate pollere qua divinus Redemptor Ecclesiam suam in definienda doctrina de fide rei moribus instructam esse voluit.* Reducimur ergo ad ea quae in praecedentibus de Ecclesiae magisterio generaliter declarata sunt,

totius Ecclesiae a Petro edoctae, qui etiam sensus per unanimum theologorum catholicorum sententiam nobis manifestatur. Sequitur hoc ex principiis certissimis de passiva infallibilitate Ecclesiae. Nam Ecclesiae « indefectibilitas partim quidem consistit in hoc quod Ecclesia docens « non potest in docendo a recto veritatis tramite aberrare, partim vero « in hoc quod Ecclesia edocta non potest deflectere a sequenda doctrina « sui Pastoris, vel illam aliter ac traditur, recipere ».

(1) Thes. 18, § 1.

ut quidquid explicitus omnium saeculorum Christianorum consensus tenuit de infallibilitate Pontificis simul cum corpore episcoporum vel dispersorum vel in Concilio adunatorum, idipsum de infallibilitate Pontificis etiam seorsum accepti teneatur (1).

In primis, ut infallibilitatis causa assignatur *assistencia divina*, id est specialis providentia cavens ne unquam Pontifex ad definitionem deveniat, nisi illa conformis sit veritati, et intra propriam sphaeram ecclesiastici magisterii contineatur,— Hinc apparet primo, quam longe a recto logicae tramite aberraverint Gallicani illi, qui infallibilitatem in tota Ecclesia docente admittentes, eam uti per se incredibilem iu uno Pontifice explodebant. Et sane, si infallibilitatis charisma ex summa luminum quae sunt in Ecclesia resultaret, ratio eiusmodi opinionis satis intelligeretur. Sed si, ut vere est, infallibilitas magisterii nullam aliam causam novit praeter divinam assistentiam, unusquisque statim videt, non esse difficilius concipere assistentiam hanc, sive uni seorsum, sive toti in solidum collegio alligatam et promissam. — Apparet praeterea, quam irrationabiliter voluerint quidam introducere in constitutionem dogmaticam de infallibilitate pontificia, condiciones (piae ipsius Pontificis diligentiam in veritate indaganda concernunt. Nam etsi assistentia promissa, ut alias explicatum est, non sit per modum novarum revelationum, sed per modum providentiae quae non excludit, imo connaturaliter exigit et obligatoriam facit diligentem in fontes revelationis ab apostolis traditae inquisitionem, adhuc tamen non in ea inquisitione reponitur infallibilitatis ratio. Iure ergo meritoque observabat episcopus Brixinensis in relatione de emendationibus capituli quarti constitutionis de Ecclesia, condiciones praedictas, utpote conscientiam Pontificis respicientes, ordini potius morali quam dogmatico accensendas esse. « Piissime enim « D. N. Iesus Christus charisma veritatis, non a conscientia " Pontificis soli Deo cognita, sed a relatione Pontificis publica ad universalem Ecclesiam dependere voluit, quia alias « hoc infallibilitatis donum medium efficax ad unitatem Ecclesiae conservandam et reparandam non esset. Sed ideo nil « timendum, ac si per malam fidem et negligentiam Pontificis

(1) Thee. 16, 2.

universalis Ecclesia in errorem circa fidem induci posset. «Nam assistentia divina Petri successoribus promissa, est « causa ita efficax ut indicium summi Pontificis, si esset erroneum, impediretur; aut si reapse Pontifex ad definitio* « nem deveniat, illa infallibiliter vera exsistat ¹ 1). Et haec quidem de infallibilitatis causa.

Deinde eiusdem charismatis assignatur subiectum cum dicitur: *Ipsi in Beato Petro promissam*. In Beato Petro, inquit, ut iutelligamus subiectum infallibilitatis esse personam publicam. id est personam capitis formaliter in quantum huiusmodi. Et hinc est (piod non promiscue utimur nominibus infallibilitatis *personalis* et *separatae*, quae ambiguum sensum habere possunt. Sane vero, si per hoc nomen *personalis* intendat (piis reicere distinctionem a Gallicanis invectam inter sedem et sedentem, quasi sola sedes esset indefectibilis. non vero singulus quisque ex his (pii in ea Petro succedunt, severe diceretur infallibilitas *personalis*. At quia haec locutio facile intelligitur quasi cadens super privatam Pontificis personam, ideo non sustinetur et non est simpliciter concedenda. Et maiorem adhuc aequivocationem secum fert vocabulum *separata*, tum quia videretur excludere omnem cooperationem Ecclesiae in ordine ad praeparandas locutiones ex cathedra, tum praesertim quia innueret subiectum infallibilitatis non esse Pontificem sub formali ratione Capitis, (piod utique a corpore separatum nefas est cogitare. Recte ergo dices pontificias definitiones esse irreformabiles ex sese. et non ex consensu Ecclesiae, nam hoc pertinet ad negationem dependentiae: rationem vero separationis seu disiunctionis, quasi dissecti capitis et obtruncati corporis, nusquam insinuabis.

Tandem, suis terminis circumscribitur Pontificis infallibilitas per hoc (piod declaratur ea ipsa esse, (/na (*Urinus /ledempfor Ecclesiam suam in definienda doctrina de fide rei moribus instructam coluit*. Et quia hactenus saltem non eodem certitudinis gradu venit infallibilitas Ecclesiae in rebus (piae definiuntur ut a Deo revelatae, et in aliis (piae solum proponuntur ut cum revelatis connexae, sequitur eamdein quoque distinctionem esse introducendam in praesenti. Atque hinc statim apparet, infallibilitatem pontificiam non fuisse in Vaticano

¹1) Collect. Lac. Toni. 7, coi. 401.

Concilio definitam *tanquam de fide* quoad omnia indiscriminatim decreta ex cathedra. Sed hoc ipsum paulo uberius explicare oportet in quarto et ultimo puncto.

4. Quid circa infallibilitatem locutionum ex cathedra sit de fide definita, quid vero non. — Dictum est in superioribus, Thes. 17 § 2, infallibilitatem Ecclesiae circa res formaliter revelatas esse fidei articulum, imo talem articulum cuius negatio non simplex haeresis est, sed haeresis vere capitalis, id est radix omnium aliarum haereseon. At de extensione infallibilitatis ad veritates in se non revelatas et secundo tantum ad magisterii obiectum pertinentes, nondum verificari omnes conditiones necessarias ut possit recenseri inter ea dogmata quae *citra haeresim* respui nequeunt. «Haec « infallibilitatis extensio, omnibus theologis consentientibus, «veritas est theologica ita certa, ut eius negatio error esset « gravissimus..., quamvis hactenus haereseos damnata non « sit » (1). Porro, Patribus Vaticanis visum est nihil super ea re definire, sed quaestionem de integro relinquere in statu in quo erat (2).

Hinc ergo oriebatur difficultas quoad definitionem pontificiae infallibilitatis, quia si decretum conciliare illam limitabat ad solas definitiones dogmatum divinitus revelatorum, eo ipso a censu locutionum ex cathedra excludebantur omnia indicia quibus Pontifices damnant et censurant propositiones censuris haeresi minoribus, itemque omnia acta quibus aliquid definiunt in materia factorum dogmaticorum, canonizationis Sanctorum, etc. Et hoc erat maxime inconveniens, imo inducens in errorem. Si autem extendebat eam ad totum obiectum ecclesiastici magisterii, iam definiebatur quaestio a qua consulto Patres volebant abstinere. Remedium ergo iustae discretionis inventum est in aliqua formula, quae infallibilitatem Pontificis loquentis ex cathedra determinaret per comparationem cum infallibilitate Ecclesiae, asserendo illam ipsam esse qua divinus Redemptor Ecclesiam suam in definienda doctrina

(1) Card. Franzelin citatu» supra, The». 17, 2.

(2) « Cum autem Patribus Deputation! » unanimi consensione visum » it « hanc quaestionem nunc saltem non definiendam, sed relinquendam esse « in eo statu in quo est, etc. ». Relatio episcopi Brixinensis ante Sees. IV, Collect. Lac. Torn. 7, col. 115.

de fide vel moribus instructam voluit. Duo enim inde consequabantur. Primo, de fide definita fore infallibilitatem Pontificis in fidei dogmatibus, id est in decretis quibus proponitur id quod est a Deo revelatum, vel notatur id quod est contradictorie revelationi oppositum. Secundo, certissimam quoque fore, non tamen tanquam de fide definita, eandem Pontificis infallibilitatem in censuris infra haeresim. in factis dogmaticis, in Sanctorum canonizatione, aliisque huiusmodi. Si quando autem contingeret infallibilitatem Ecclesiae in his etiam materiis explicite definiri, statim et ipso facto evasuram de fide infallibilitatem Pontificis in eisdem, (pia quidem infallibilitas non sine gravissimo peccato erroneitatis, sed tamen absque nota haereseos, usque nunc negaretur.

Praestat rem omnem compendiare verbis episcopi Brixinensis in fine relationis factae ad Concilium A'ticanum ante Sessionem quartam, in qua praefata formula fuit definitivo ipsius Concilii indicio firmata: « In hac definitione {*quae adhuc xu//raffii* Patrum proponebatur*), tria sequentia continentur. — Primo, Romanum Pontificem per promissam sibi « divinam assistentiam esse infallibilem, cum pro suprema sua « auctoritate doctrinam ab universa Ecclesia tenendam definit. « seu ut plures theologi loquuntur, definitiva ac terminativa « sententia proponit. Secundo, obiectum harum infallibilium definitionum esse doctrinam de fide vel moribus. — «Tertio, in hoc obiecto ita generice enuntiato infallibilitatem Pontificis nec magis nec minus late patere quam pateat infallibilitas Ecclesiae in suis definitionibus de fide et « moribus. Unde sicut nemine difflitente haereticum est Ecclesiae infallibilitatem in definiendis fidei dogmatibus negare, ita in huius decreti Vaticani vi, non minus haereticum « erit negare summi Pontificis per se spectati infallibilitatem « in definitionibus dogmatum fidei. In illis autem in quibus « theologice quidem certum, non tamen hactenus certum de « fide est Ecclesiam esse infallibilem, etiam infallibilitas Pontificis hoc decreto sacri Concilii non definitur tanquam de « fide credenda. Qua vero certitudine theologica constat, haec « alia obiecta praeter dogmata fidei comprehendere intra ambitum infallibilitatis qua pollet Ecclesia in suis definitionibus. « eadem certitudine tenendum est ac erit, ad haec etiam

« objecta extendi infallibilitatem in definitionibus editis a Romano Pontifice » (1).

Et de sensu Vaticanae definitionis hactenus satis.

§ 2.

Ubi argumenta scripturalia, de Pontificia infailibititate proponuntur.

I. Prae primis continetur haec veritas in textu Matthaei XVI-IS, ut facile constat ex praemissis supra. Thes. 25 § 1. Ibi enim ostensum est, metaphoram petrae importare munus basis firmae et firmantis, supra quam tota de integro reponitur fabrica aedificii, quaeque ipsi aedificio cunctisque eius partibus contra multiplicia ruinarum principia generalis causa existit inconcussae consistentiae. Et re quidem vera, id palam efficitur vel ex ipso communi modo loquendi hominum, cum dicunt aliquid esse fundatum supra petram, ut figurative significant inesse ei principium stabilis et invictae soliditatis. Confirmatur quoque ex loco analogo Matth. VII-26. ubi sapienti aedificatori opponitur stultus architectus (pii aedificat supra arenam. Unde promptum apertumque est, hunc esse Dominicae sententiae sensum : nulli ruinae Ecclesiam fore obnoxiam, quia et quatenus super petram aedificatur. Sicut si dicerem: haec domus in rupe fundatur et non cadet, procul dubio significarem, ideo non casuram, quia est in rupe fundata.

Quo posito, sic formatur argumentum : Petra Ecclesiae quae auctore Christo, est Ecclesiae universali ratio firmiter consistendi adversus inferi portas, ac per hoc, adversus omnes errores fidei corruptivos: haec, impiam, petra tam in se quam in suo influxu relate ad mysticum aedificium quod sustentat, infallibilis sit necesse est. Quomodo enim inconcussae soliditatis principium existeret, si hanc ipsam soliditatem in se non haberet? Atqui ex demonstratis, petra Ecclesiae est Petrus seu Romanus Pontifex prout suprema auctoritate auctus.

(1) Collect. Lac. Ioin. 7, col. 116-417. — De critoriis autem distinguendi definitiones quae sunt de ipsis fidei dogmatibus, ab aliis quae sunt de veritatibus solum connexis cum revelatione, vide supra. Thes. 18 & 1.

Ergo Romanus Pontifex in supremae auctoritatis apostolieae exercitio est infallibilis. Et quia propria infallibilitatis ratio quoad res doctrinae in magisterio reponitur, dicendum iuxta evangelii verba, quod Pontifex quando ex cathedra loquitur, pollet infallibilitate sese extendente ad ea omnia in quibus attenditur ipsa Ecclesiae indefectibilitas, id est tum ad fidem secundum se, tum ad ea quae sunt cum ipso fidei deposito connexa et ad integram eius custodiam requisita.

II. — Continetur quoque haec eadem veritas in verbis Christi apud Lucam XXII-31 et seq.: *A/7 autem Dominus: 07-mon, Simon, ecce Satan as ea'petivit ros ut cribraret sicut triticum. Ego autem rogari pro te ut non deficiat fides tua, et tu aliquando conversus (1) confirma fratres tuos.* Ad cuius rei evidentiam sufficiet haec tria declarare. Primo, quod verba Domini sunt de Petro prout condistincto a caeteris apostolis vel membris Ecclesiae. Secundo, quod diriguntur ad eum prout est Ecclesiae caput in suis successoribus semper permansurus. Tertio, quod adstruunt praerogativam infallibilitatis doctrinalis, annexam iniuncto muneri confirmandi fratres in fide.

Ostenditur autem primum, nam ut Bellarminus observat l. 4 de Rom. Pont. c. 3, Dominus unam tantum personam designavit dicens bis: *Simon, Simon*, et addens toties pronomen secundae personae: *pro te, fides tua, et tu, fratres tuos*. Accedit quod Dominus coeperat loqui in plurali: *Satan as expetivit ros*, deinde mox mutavit formam loquendi, et ait:

(1) De sensu participii *conversus*, ἐπιβτρέψα triplex datur sententia. « Prima communis: *Postquam a lapsu triplicis negationis resipueris*. Ratio, « usus loquendi N. T. ubi frequenter hoc verbum venit tali sensu intransitivo. Vido Matth. XIII-15, Act. III-19, XI-21, XIV-11,2 Cor. III-16, « 1 Thome. 1-9. — Secunda sententia habet ἐπιστρέψα pro hebraismo. « quod idem valet ac adverbium πάλιν, vicissim. Unde sic: *Et tu vicissim* « *confirma fratres tuos...* — Tertia sententia explicat ἐμαρτέω <i^, sollicita « *cura intentus*, nt Psalm. VI-5, Ierem. XV-19, etc.... Haec tertia sententia videtur longius quaesita; caetero duae probabiles sunt; praecipue placet tamen prima propter allatas rationes, quibus nihil solidi oppositum fuit. Quod enim dicitur, ante verba textus nostri nullam fuisse factam mentionem lapsus Petri, nihil officit. Nam Christus ad illeclandum sensum vocis ἐπαίτρέψα statim triplicis negationis praedictionem subiunxisse censendus est (Luc. XXII, 33-34) ». Corluy, Spicilegium dogmatico-biblicum, Γοιη. 1, Commont.

Ego autem rogavi pro te. Accedit demum quod non potest expressius contra-distingui una persona a ceteris, quam si quis det illi munus confirmandi eos, prout revera habetur in praesenti.

Ostenditur quoque secundum, nam Dominus oravit pro Petro in utilitatem Ecclesiae, sese adversarium opponens Satanae qui procul dubio omnes in futurum fideles cribrare expetiverat. Ut ergo correspondent dictum Domini in vers. 32, rationi allatae in vers. 31, oportet ut ista: *ego autem rogavi pro te*, referantur ad Petrum prout in finem usque per suos successores mansurum. — Et amplius confirmatur, quia munus commissum Petro non erat pro tempore mox futuro usque ad ascensionem. In his quippe diebus confirmator apostolorum aliorumque fidelium fuit ipse Christus, qui praebuit seipsum vivum post passionem suam in multis argumentis, per dies quadraginta apparens eis et loquens de regno Dei. Pro tempore autem quod ascensionem immediate subsecutum est, omnium et singulorum apostolorum confirmator exstitit Spiritus Sanctus per specialissimum illud charisma de quo supra dictum est, Thes. 26 § 1. Ex quo id demum efficitur, quod multo magis post defunctos apostolos, opus erat Ecclesiae confirmatore Petro contra impetus Satanae. — Nec obstat omnino quod iuxta probabilissimam interpretationem vocis *et tu quando conversus* allusio fiat ad casum Petri, qui utique tanquam persona privata, et non tanquam Ecclesiae caput lapsurus erat et convertendus. Nam etsi appellatio ista, *et tu quando conversus*, materialiter accepta respiciat singularem Petri personam, tamen sumpta formaliter secundum quod ad intentum Christi et ad sensum totius orationis confert, omnibus Petri successoribus communis est. Tel enim vult Dominus inculcare: donum indefectibilitatis et munus confirmatoris fratrum, ad gratiam gratis datam referendum esse, utpote subiecto ex sese fragili et lapsui obnoxio inexistens. Quasi dixisset Christus: Et tu qui ex temetipso firmus non es, qui ex sola assistentia a me impetrata indefectibilitatem consequi vales, prout clare ostendet lapsus ille tuus ad huius rei manifestationem permittendus: tu, inquam, confirma fratres tuos. Constat autem conditionem hanc respicere omnes in perpetuum successores Petri, tametsi transfiguretur in facto

quod Petro prout typum gerenti totius successionis Pontificum, personale fuit.

Ostenditur denique tertium, quia quod Dominus rogavit ad incolumitatem et consistentiam suae Ecclesiae, absoluta petitione rogavit, et proinde infallibiliter impetravit, ut certum est ex doctrina de Incarnatione. Haec igitur oratio Christi aequivalet certae et infallibili promissioni. Oravit autem ut nunquam deficeret fides Petri in ordine ad demandatum munus confirmandi Ecclesiam contra errores a Satana disseminatos. Sed hoc nihil aliud erat quam rogare ut praedicatio Petri foret semper verae fidei norma, ac per hoc, ne materialiter quidem a revelatae veritatis tramite unquam deviaret. Nani licet in fideli qui materialiter tantum errat, adhuc debeat dici fides integra in omnibus permanere, eo quod in ipso consideratur fides ut in regulato, qui non obstante materiali suo errore, semper retinet quidquid formale est in conformitate cum regula, non tamen idem valet quoad eum cui dicitur: *confirma fratres tuos*. In eo enim consideratur fides, non ut in regulato, sed ut in regula, de cuius ratione est ut sit undequaque recta. Proinde, idem omnino est, fidem Petri confirmatoris fratrum nunquam esse defecturam, ac Petrum esse infallibilem in definiendo doctrinam de fide vel moribus ab universa Ecclesia tenendam, ut pronum sit concludere verbis Vaticanae Synodi, Sess. IV, cap. 4: « Quorum (Pontificum .Romanorum) apostolicam doctrinam omnes venerabiles Patres amplexi et sancti Doctores orthodoxi venerati atque secuti sunt : plenissime scientes, hanc Sancti Petri Sedem ab omni semper errore illibatam permanere, secundum Domini Salvatoris nostri divinam pollicitationem discipulorum suorum principi factam : *rogari pro te, ut non deficiat fides tua, et tu aliquando conversus confirma fratres tuos* ».

III. — Continetur demum haec eadem veritas, sin minus formaliter ut in duobus praecedentibus testimoniis, at certe virtualiter et deductive, in verbis evaugelicis Ioan. XX1-15: *Pasce agnos meos, pasce[^]oves meas*. Hinc enim efficitur, esse omnibus necessarium necessitate salutis, pertinere ad ovile Petri et audire vocem supremi pastoris a Christo constituti super gregem universum : omnibus, inquam, tam fidelibus quam episcopis qui pastores quidem sunt respectu populorum,

sed oves respectu Petri. (>tini autem pastoralis auctoritas in Ecclesia per propositionem credendorum potissimum exercetur. statini apparet nos omnes iure divino obligari ad credendum et firmiter tenendum quidquid a summo et universali pastore Petro in rebus fidei et morum definitur. Atqui huiusmodi obligatio arguit ex natura rei infallibilitatem doctrinalem in Pontifice, quia procul dubio nequaquam esse potuit ut Deus ligaret Ecclesiam universam ad firmissimum assensum circa ea (pia fallibilis auctoritas proponeret.

Ubi vides quod in hoc argumento non praesupponitur ordine. logico infallibilitas Pontificis, ad obligationem adhaerendi his quae docet Pontifex ut supremus pastor Ecclesiae. Sed e converso, ex obligatione adhaerendi quam nobis immediate manifestat institutio evangelica de Petro pastore agnorum et ovium, per logicam consequentiam deducitur Pontificis infallibilitas. Et hoc interim nota, quia exinde postea apparebit quomodo locutiones ex cathedra semper habuerunt eandem ipsam vim (piam nunc post Concilium Vaticanum habent, et quomodo sine ullo circulo vitioso potuisset Pontifex, etiam extra oecumenicam synodum, propriam infallibilitatem definire, eamque ut fidei dogma omnibus christianis expresse credendam intimare.

§ 3.

Ubi antiquae Traditionis testimonia afferuntur.

Placuit hic referre quoad principales partes, demonstrationem (piam ipso tempore effervescentis controversiae circa declarationem Gallicanam anni 1682, scripsit Fenelon in dissertatione de Summi Pontificis auctoritate. In (pia quidem intendit potissimum destruere inventam a Bossuetio distinctionem inter indefectibilitatem Sedis et infallibilitatem Pontificum. Cum enim in tanta evidentia testimoniorum tum Scripturae tum Traditionis, Declarationis auctor non potuisset non confiteri perpetuitatem Sedis Principis apostolorum in ratione centri et capitis totius Ecclesiae, ad ipsas fidei catholicae bases ac radices pertinere, medium iustae discretionis se invenisse putavit, sic dicendo: Promissum quidem fuisse « apostolicae Sedi, eam aeternum fore Ecclesiae catholicae

« fundamentum, centrum, atque caput, atque adeo eam nun-
 « quam fore schismataeam aut haereticam, quemadmodum
 » plurimae orientales ecclesiae quae catholica communione
 < olim gaudentes, in schisma et in haeresim tandem prolapsae
 « sunt... Enimvero, si sedes illa circa fidem erraret, non er-
 raret pertinaci et obstinato animo ; a caeteris ecclesiis ad
 « rectum fidei tramitem cito revocaretur: simul atque senti-
 « ret se errare, abdicaret errorem. Unde etiamsi bono animo
 aliquando erret, attamen schisma et haeresim usque ad con-
 « summationem saeculi declinabit. Itaque haec sedes in iudi-
 « cando falli quidem et errare potest circa fidem, nec tamen
 « fides Petri in hac sede deficeret, quandoquidem haec sedes
 « constantissime vellet purissimae omnium suae communionis
 « ecclesiarum fidei adhaerere. Non erraret cum pertinacia,
 « nunquam vinculum communionis abrumperet. Itaque expres-
 sissimis promissorum vocibus penitus inhaerendo, indefecti-
 bilitatem asserendam esse, neque tamen admittendam com-
 mentitiam Transalpinorum infallibilitatem » (1).— Hoc igitur
 veri nominis commentum est, ex tot capitibus plane insubsi-
 stens, sibi que ipsi non constans, cui applicat Fenelon dictum
 Augustini ad Iulianum Pelagianum : *Mira sunt quae dicitis,*
nova sunt quae dicitis, falsa sunt quae dicitis. Mira stupemus,
nova cavemus, falsa convincimus. Ex antiqua autem Tradi-
 tione haec selecta affert in supralaudata dissertatione c. 10-25.

1. **Profertur S. Irenaei testimonium.** — Primo in li-
 mine occurrit antiquissimus ille, et apostolorum collegio fere
 coequalis Irenaeus: « Ad hanc enim Ecclesiam, ait. propter
 putiorem principalitatem necesse est omnem convenire Ec-
 « clesiam, hoc est, eos qui sunt undique fideles: in qua sem-
 « per ab his qui sunt undique, conservata est ea quae est ab
 « apostolis traditio ».

Primo, non dicit Irenaeus ad hanc Ecclesiam (Romanam)
 conveniendum esse, si forte non erret in fide docenda. Sed
 absolute pronuntiat, necesse esse ut omnes fideles id est.
 omnes ecclesiae catholicae, ad eam nunquam non conveniant.
 — Secundo, si haec sedes aliquid haereticum a tota Ecclesia
 credendum definiret, tum certe ii qui sunt undique fideles
 in ea definitione amplectenda convenire non deberent. Imo

(1) Apud Fénelon, Dissert., de Summi Pont., anet., c. 7.

necesse potius esset ut ab ea sic definiente, et dissentientes excommunicante recederent. — Tertio, ratio propter quam *necesse est* alias ecclesias ad hanc convenire, est ipsius *potior principalitas*. Atqui haec potior principalitas est motivum conveniendi, quod oportet esse actuale singulis temporum momentis. Cessaret autem hoc motivum, si haec sedes in aliquo temporis puncto non iam potentior caeteris, imo multum infirmior, et aliquid haereticum definiens, a caeteris iure merito reprehenderetur. Tum certe ipsa cogeretur ad alias convenire et ab ipsis emendari. — Denique, quare necesse est ad hanc convenire Ecclesiam? Scilicet quia in eius sinu tanquam in centro, *semper conservata est ea (pia est ab apostolis traditio)*. Haec autem conveniendi ratio nunquam cessare poterit, quandoquidem nunquam non convenire, unitatis servandae causa, necesse est. Ergo nullum unquam erit temporis punctum in quo non oporteat dici a fidelibus : Convenimus ad hanc Ecclesiam, eo quod sit radix, caput, atque centrum traditionis. Quemadmodum enim sanguis in corpore humano, a corde veluti fonte ac centro in extrema membra Huit, ut continuo ab extremis refluat ad centrum, ita etiam ea (pia semper conservata est ab apostolis traditio, a fonte ac centro, scilicet Sede apostolica, ad extremas ecclesias fluit, ut ab extremis ad centrum refluat. Quod si sanguis ipsius centri, scilicet cordis, fieret sanies atque tabum, nonne totum corpus corruptum subito interiret? Ita etiam si Sedes apostolica, scilicet centrum sive cor totius Ecclesiae, seu fons et radix totius traditionis, traditionem corrumpere, nonne traditio quae in fonte ac centro purgari debet ac refici, tum temporis in centro sic infecta, totum Ecclesiae corpus suo veneno pollueret? Neque dicas centrum reviviscere et convalere aliquando posse. Namque in hoc defectus intervallo non esset *necesse* ut omnes illuc *concentrent*. Imo quamdiu duraret defectus ille, magis necesse esset ut ab ea conventionem, scilicet consensione dogmatica circa fidem, sese abstinerent omnes omnium gentium ecclesiae (1).

(1) Irenaeo per omnia consonat alter insignis Graecorum doctor S. Maximus martyr, epist. ad Marinum: « Omnes enim orbis terrarum fines, et « qui ubique gentium Dominum vere rectaque fido confitentur, vult in « solem sempiternae lucis in sanctissimam Roiamim Ecclesiam, eiusque

2. Profertur S. Cypriani testimonium. — Deus unus est, ait. et Christus unus, ei una Ecclesia, et catludru una super petram Domini voce fundata.... Quisquis alibi colh*gerit, spargit » (1). Et de unitate Ecclesiae, c. 1: Probatio « est ad fidem facilis compendio veritatis. Loquitur Dominus « ad Petrum: Ego tibi dico, inquit, quia tu es Petins, »*te. . Revera, magnum est hoc, et facile ad veritatem tuto indagandam *compendium*, si primo ictu oculis spectes quid Petrus in sua Sede doceat. *Quisquis enim alibi collegerit, spargit.*

Alibi Cyprianus de Romana cathedra sic habet 2 : † Scinius nos et adhortatos esse ut Ecclesiae catholicae radicem « et matricem agnoscerent ac tenerent . Si vitiaretur plantae *radi.c*, planta ipsa continuo marcesceret. Non solum *agnoscenda* est haec radix, sed etiam omnibus diebus sine intermissione *tenenda*.

Alibi sic docet (3) : « Navigare audent (haeretici ad Petri « cathedram atque ad ecclesiam principalem, unde unitas « sacerdotalis exorta est..., nec cogitare eos esse Romanos « quorum fides, apostolo praedicante, laudata est. ad quos « perfidia habere non possit accessum ». Itaque ne dixeris ecclesiam principalem quae omnino singulari'privilegio donatur, nunquam esse aliquid haereticum definituram quin cito resipiscat, et eiurata haereticorum perfidia, sibi ipsi humili animo contradicat. Contra. Cyprianus docet ne *accessum* quidem posse dari subdolae haereticorum perfidiae ad hanc Sedem circumveniendam. — Cuius quidem principalis ecclesiae suprema auctoritas eo adhuc Cypriani sermone confir-

« confessionum ac iidem recta intortis oculis respiciunt, ex ipsa efnlgu
« rans expectantes iubar.... Ab initio enim quando ad nos Dei Verbum
« assumpta carne descendit, unicam formam basim ac fundamentum
« omnes ubique Christianorum Ecclesiae, qmie ibi (Romae) est, maximam
« nacti sunt habentquo Ecclesiam, ut in quam, m\ta ipsam Salvatoris
« promissionem, portae inferi haudquaquam praevaluerint, sed quae rc-
« ctac fidei in ipsum ac confessionis claves habeat, bisque qui eum pie-
« tato accedant, solam pietatem aperiat, claudat vero atque obstruat
« omne os haereticorum iniustitiam loquens in excelso». I'atr. grace
Torn. 91, col. 138-139.

(1) Cypr. epist, 40 ad plebem n. 5.

(2) Epist. 15 ad Cornelium, c. 3.

(3) Epist. 55 ad Cornelium, c. 14.

matur(1): «Quomodo solis nulli radii, sed lumen unum: et
 « rami arboris multi, sed robur unum tenaci radice fundatum;
 < et cum de fonte uno rivi plurimi defluunt, numerositas licet
 « diffusa videatur exundantis copiae largitate, unitas tamen
 ' servatur in origine. Avelle radium solis a corpore, divisio-
 « nem lucis unitas non capit: ab arbore frango ramum, fra-
 « cius germinare non poterit: a fonte praecide rivum, prae-
 « cisus arescit. Sic et Ecclesia Domini luce perfusa per orbem
 < totum radios suos porrigit, unum tamen lumen est quod
 « ubique diffunditur, nec unitas corporis separatur. Ramos
 «suos in universam terram copia ubertatis extendit, proliu-
 < entes largiter expandit: unum tamen caput est et origo una.
 « et una mater fecunditatis successibus copiosa ». Porro *unum*
hoc caput est apostolica Sedes. Haec est *origo* et *mater*, et
radix, et *matrix*. Hic est fons *nude unitas sacerdotalis exortu*
est. Atqui *unitas non serratur nisi in origine*. Badii a sole se-
 parati nihil splendoris habent. Rivi a fonte seclusi protinus
 arescunt. At vero si fons ipse contagio definitionis haereticae
 corrumperetur, necesse esset, aut rivulos a fonte seclusos
 arescere, aut a fonte venenato infici.

3. Profertur S. Hieronymi testimonium. — « Cathe-
 < dram Petri, inquit epist. Ioad Damasum, et fidem aposto-
 « lico ore laudatam censui consulendam.... [’bicumque fuerit
 « corpus, illic congregabuntur aquilae. Profligato a sobole
 « mala patrimonio, apud vos solos incorrupta patrum servatur
 « haereditas.... Vos estis lux mundi, vos sal terrae.... Beatitu-
 « dini tuae, id est cathedrae Petri communione consocior.
 ' Super illam petram aedificatam Ecclesiam scio. Quicumque
 < extra hanc domum agnum comederit, profanus est.... Decer-
 < nite, obsecro, si placet, et non timebo Ires hypostases di-
 < cere.... Quamobrem obtestor Beatitudinem tuam per cruci-
 « fixam mundi salutem, per homousian Trinitatem, ut milii
 « epistolis tuis, sive tacendarum sive dicendarum hypostaseon
 « detur auctoritas ».

Hieronymus non dicit: \estrae Sedi me coniungi volo, eo
 quod ex promissione sciam hanc Sedem, si in fide docenda
 erraverit, mox ad rectum fidei tramitem reversuram, et do-
 cili erga inferiores ecclesias animo eiuraturam esse suum

(1) De unit. Eccl. c. 5.

errorem. Non dicit Hieronymus: Si haec Sedes contra fidem me forte deceperit, ad hanc fidem repetendam ipsa cito respiscet, brevis saltem erit eius deceptio et meus error. Sed contra, sanctus Doctor ait: (*bieumque fuerit corpus, illic congregabuntur aquilae*, id est: Quaecumque dixerit haec Sedes, haec eadem uno ore. una voce, uno animo dicturae sunt aliae omnes catholicae ecclesiae. Absit vero ut aliae ecclesiae huic principali unquam exprobrent aliquid haereticum ab ipsa definitum fuisse. Contra. Hieronymus declarat eas omnes ecclesias quae, reiecta huius Sedis definitione, a communione fidei sic definitae recederent, *agnum extra unitatis domum esse comesturas*, atque adeo *profanas* fore. Si vero haec Sedes aliquid haereticum definire posset, oportuisset ut maximus ille doctor Hieronymus ita fuisset locutus: Apud vos solos quidem incorrupta patrum hactenus servata est haereditas. sed singulis diebus obscurari, inquinari, et intermitti potest haec traditio. Quod si contigerit, nulla erit in nobis mora quin anerte contradicatur vestrae definitioni.

Obstrepunt critici dicentes, haec oratoris Hieronymi verba non esse dogmatica eius statuta, sed officiosas voces quibus huius Sedis gratiam inire studebat, exaggerata ipsius auctoritate. Verum praeterquam quod assidua et continua haec Patrum placita efficacissimam traditionem contexunt, quatenus alia est, quaeso, sive Alexandrinae sive Constantinopolitanae sedis auctoritas de (pia simile quidpiam dictum fuerit, dum gratia imperatorum et praesulum ambitio eiusmodi laudes exigere videbantur? Quod si fas sit indomito criticorum gregi has sententias ex ipsa Christi promissione depromptas, in assentatoriuni laudandi genus et turpe verborum lenocinium detorquere, ecquis erit omnium Patrum cui tuto credere possis? Quatenus vero assignabitur traditio de infallibilitate Ecclesiae universalis, quam pessimi quique facile non eludant, dicentes verba Patrum de auctoritate Ecclesiae vago et adulatorio animo fuisse scripta?

4. Profertur S. Augustini testimonium. — Africani antistites Pelagium et Caelestium in duobus conciliis Carthaginiensi et Milevitano damnaverant, tum scripserant ad Innocentium Papam ut sententiae conciliari accederet apostolicae Sedis auctoritas (1). Augustinus vero (pii duplicis concilii

(1) Apud Migno, P. L. Toni. 20, coi. 564 seq.

pars magna fuerat, quique profligandae Pelagianoruni haeresi operam acerrime dabat, acceptis Innocentii litteris, in sermone Carthagine ad mensam S. Cypriani habito, haec palam praedicavit : « Redarguite contradicentes, et resistentes ad nos perducite. Iam enim de hac causa duo concilia missa sunt ad Sedem apostolicam. inde etiam rescripta venerunt. Causa finita est, utinam aliquando liniatur error » (1). Igitur causa nondum finita erat per geminum illud Africanæ ecclesiæ concilium. Verum simul atque rescripta sedis apostolicæ venerunt, hoc ipsum quod numerosa hæc duo doctissimorum episcoporum concilia infectum ad hanc sedem transmiserant, absolutum et confirmatum intelligitur. Tum *causa finita est*. Neque Augustinus existimavit audiendos esse, sed plectendos Pelagianos, si rescriptis non obsequentes, plenarium Ecclesiæ catholice concilium appellarent. Quippe, ut in eadem causa ad eosdem Africanos aiebat Zosimus Innocentii successor, *tantum est huic Sedi auctoritatis, ut nullus de eius possit retractare sententia* (2). Ideo præcise causam Pelagianoruni finitam esse asseverabat Augustinus. Ex quo patet ipsum censuisse, Sedem apostolicam causas fidei cum suprema auctoritate finire.

Eandem vero sententiam mirifice inculcat summus ille Doctor, dum Donatistas ita increpat : « Scitis Catholica quid sit. et quid sit præcisum a vite.... Ideo non rebaptizamus, quod unum signum est in fide: non quia vos sanctos videmus, sed solam formam tenere. Quia ipsam formam habet sacramentum quod præcisum est de vite: sed quid illi prodest forma, si non vivit de radice? Venite, fratres, si vultis ut inseramini in vite. Dolor est cum vos videmus præcisos ita iacere. Numerales sacerdotes vel ab ipsa Petri Sede, et in ordine illo patrum quis cui successit videte. Ipsa est petra quam non vincunt superbae inferorum portae » (3). Porro *virere de radice*, est Ecclesiæ matri et radici in amplectenda ipsissima fide quam definit, intimo mentis assensu adhaerere. Unde non vivit de radice quisquis eius definitiones repudiat: præcisum est a vite quicquid unquam ab ea radice dissentit.

(1) August. Serin. 131, n. 10.

(2) Apud Migne, P. L. Toni. 20, col. 676.

(3) August. Ptlni. contra partem Donati, huius litteræ S

Ideo novatores praecisi iacent, quod ipsam aliquid haereticum definivisse contendant. Haec autem radix est *ipsa Petri sedes*, (piae est immotum vinitatis centrum, unde in ramos finit vitalis purae traditionis humor et succus. — Ne vero dixeris hanc radicem per aliquod temporis intervallum marcescere, et vitiato germine amaros fructus gignere posse, sed mox esse felicius repullulaturam. Nullum enim unquam nisi salubre tidei germen emissura est. Quippe, compendium investigandae fidei est videre *patrum in ea sede succisionem*; id quod tenuerint, semper tenendum est. Neque *inferorum portae* eam vel leviusculo temporis spatio vincent, ut errore admissio deiciatur. Ipsa pollicitatio qua Christus promisit universalem Ecclesiam a portis inferi, id est ab erroris insidiis *nunquam* *vinci* posse, certos nos facit, teste Augustino, hanc Sedem singulari Petri contra errorem privilegio gaudere.

5. Profertur Magni Leonis testimonium. — Sanctus ille Pontifex sedem a sedente distinguendam esse docet, sed longe alio sensu ac Gallicani: « Nec abest, inquit Serm. 2 in «anniversario ordinationis suae, ab hoc coetu, etiam beatis-
«simi Petri pia dignatio et fida dilectio..., probans ordinatis-
«simam totius Ecclesiae charitatem quae in Petri sede Petrum
«suscipit, et a tanti amore pastoris nec in persona tam im-
«paris tepescit haeredis ». Itaque Petrum quidem, non autem successoris personam, forte minus dignam, in sede aspicias monet. — Et in Serm. 3, c. 2: « De cuius (Christi) princi-
«pali aeternoque praesidio, etiam apostolicae opis munimen
«accepimus, (piod utique ab opere suo non vacat, et firmitas
«fundamenti cui totius Ecclesiae superstruitur altitudo, nulla
«incumbentis sibi templi mole lacescit. Soliditas enim illius
«fidei vpiæ in apostolorum principe est laudata, perpetua est,
«et sicut permanet quod in Christo Petrus credidit, ita per-
«manet quod in Petro Christus instituit ». En vides *aeternum*
esse hoc praesidium, atque adeo opem hanc praesentissimam
ne tantillum quidem cessare posse. Praeterea, *apostolicae opis*
munimen ah opere suo non vacat, ne deficiat unquam Petrus in
sua sede fidem rectam docens. Insuper memineris firmitatem
universalis Ecclesiae consistere *in firmitate fundamenti cui to-*
Hits Ecclesiae superstruitur altitudo. Hinc est *soliditas fidei* in
hac Sede docendae; scilicet perpetua est. et nulla erit dies
in (pia haec fides in hac Sede non vigeat. Sicut denique ae-

H	}	II
K	0	II
:	4	
■	!	11
m	a	II
r	I	II
F	I	
j.		
		<
	'	'!
u		1
■	j	
		j
I		II
HI		11
		II
		* £
HI		11
κ]	il
R	j	
		I
		I
	i	
	I	11
		II
		!
	'	j
I		
	'	n
■		
		U
H		I
		I
		I
■		'
	,	I
t		M
	t	(I

terna permanet Petri confessio, ita *permanet iptod in Pdro Christus instituit*, nempe nt omnibus diebus usque ad consummationem saeculi tides eius indeficiens gentes doceat et fratres confirmet. Id vero totum ea ratione innititur, quod Petrus dilecti gregis custodiam non reliquit, ut ibidem sanctus Leo egregie docet.

Alibi sic ait (1): « Qui (Petrus) sedi suae praeesse non do-
«sinit, et indeficiens obtinet cum aeterno Sacerdote censor-
« tium. Soliditas enim illa quam de Petra Christo etiam ipse
« petra factus accepit, in suos quoque se transfudit haeredes,
« et ubicumque aliquid ostenditur firmitatis, non dubie ap-
« paret fortitudo pastoris.... Quis gloriae beati Petri tam im-
« peritu» erit aut tam invidus aestimator, qui ullas Ecclesiae
« partes non ipsius sollicitudine regi, non ipsius ope credat
« augeri?» Ex quibus verbis liquidissime Huit, Petrum omni-
bus nullo excepto diebus, in hac sede praeesse, loqui et do-
cere. atque *indeficiens* ministerium ab ipso exerceri. Quaero
igitur an Petrus possit aliquid haereticum a tota Ecclesia
credendum definire. Respondet Leo : *In suos sese transfudit
haeredes*. In illis vivit ac docet; in ipsis ipse petra est, quae
neque moveri potest, neque aedificium superstructum quali
sinit. En haec est Sedis apostolicae indefectibilitas in docenda
fide: Petrus quippe petra factus sese transfudit, in suos hae-
redes, et indeficiens est eius ministerium.

6. Profertur S. Bernardi testimonium. — Oportet, in-
quit epist. 190 ad Innocentium II de erroribus Abaelardi,
« ad vestrum referri apostolatum pericula quaeque et scandala
« emergentia in regno Dei. ea praesertim quae de fide con-
« tingunt. Dignum namque arbitror, ibi potissimum resarciri
' damna fidei, ubi fides non potest sentire defectum ». Quem
vero hominum negare non puderet fidem Sedis apostolicae
in docendo sensuram esse defectum, si definiret aliquid hae-
reticum a tota Ecclesia credendum. Cum autem Bernardus
absolute negaverit, huius sedis fidem posse sentire defectum,
evidentissimum consectorium est. hanc sedem, teste Bernardo,
non posse aliquid haereticum a tota Ecclesia credendum de-
finire.

Eodem spiritu ductus sanctus doctor, sempiternum Galli-

(1) tàunn. 5 in aniuventMirio ordinationis suao, circa tinem.

canae ecclesiae lumen atque decus, ad Canonicos Lugdunenses epist. 171, n. 9 aiebat: « Quae autem dixi L, absque prae-
 ‹ indicio sane dicta sint sanius sapientis. Romanae praesertim

Ecclesiae auctoritati atque examini totum hoc sicut et cae-
 «tera quae eiusinodi sunt, universa reservo. Ipsius, si quid
 aliter sapio, paratus indicio emendare . Nefas autem esset
 se suauique fidem sic absolutissime permittere incerto indicio
 huius Sedis, quae definire posset aliquid haereticum a tota
 Ecclesia credendum. Neque certe leuiuscula adulatione hae-
 dicebat vir ille apostolicus, qui tot ac tanta pontificibus contra
 ambitionem Romanorum clericorum sui temporis acerrime
 scripsit. Namque alibi haec habet, epist. 19S ad Innocen-
 tium II, n. 2: ‹ Et quidem ex privilegio Sedis apostolicae
 ‹ constat, summam rerum ad vestram potissimum respicere
 «sunnnam auctoritatem et plenariam potestatem».

7. Profertur S. Thomae testimonium. — Ita Doctor
 angelicus sententiam explicat 2-2, Q. 1. art. 10: † Ad illius
 «auctoritatem pertinet editio symboli, ad cuius auctoritatem
 pertinet finaliter determinare ea quae sunt fidei ut ab omni-
 «bus inconcussa tide teneantur. Hoc autem pertinet ad au-
 ctoritatem summi Pontificis, ad (piem maiores et diffici-
 liores Ecclesiae quaestiones referuntur. Unde et Dominus
 Luc. XXII, Petro dixit : */w/o royari pro te. ut non deficiat /id< ›*
 •tua, et tu aliquando conversus, confirma fratres tuos ■.

8. Profertur Concilii VI testimonium. — Promptum
 quidem esset innumera Patrum atque insignium cuiusque ae-
 talis auctorum testimonia contexere. Verum, ut brevitati stu-
 deam. ad maiora argumenta iam propero: scilicet perempto-
 riam generalium conciliorum auctoritatem aggredior.

In quarta actione Concilii sexti (Constantinopolitauī Ill
 recitata esi epistola Agathonis Papae ad augustos impera-
 tores (piae sic habet: Cum duas autem naturas duasque
 naturales voluntates et duas naturales operationes confite-
 «niur in uno D. N. I. C., non contrarias eas, nec adversas
 ad alterutrum dicimus.... Haec est apostolica atque evange-
 †lica traditio quam tonet spiritalis vestri felicissimi imperii
 mater apostolica Christi Ecclesia. Haec est christianae re-
 ligionis vera atque immaculata professio, quam non humana

(1) De festo Conceptionis B. M. V.

< adinvenit versutia, sed Spiritus Sanctus per apostolorum
 < principes docuit.... Et ideo cum corde contrito et profluen-
 | tibus laerymis mente prostratus exoro, porrigere dignemini
 | dexteram apostolicae doctrinae quam Petrus apostolus tra-
 · didit, ut non sub modio condatur, sed tuba clarius in toto
 orbe praedicetur. Quia eius vera confessio a Patre de coelis
 < est revelata, pro qua a Domino omnium beatus esse pro-
 nuntiatus est Perus, qui et spirituales oves Ecclesiae ab
 ipso Redemptore omnium, terna commendatione pascendas
 « suscepit. Cuius annitente praesidio, haec apostolica eius Ec-
 clesia nunquam a via veritatis in qualibet erroris parte
 detlexa est. Cuius auctoritatem, utpote apostolorum omnium
 principis, semper omnis catholica Christi Ecclesia, et uni-
 « versales synodi fideliter amplectentes, in cunctis secutae
 « sunt.... Haec est enim verae fidei regula, quam et in pro-
 speris et in adversis vivaciter tenuit, ac defendit haec spi-
 ritualis mater, quae per Dei omnipotentis gratiam a tramite
 apostolicae traditionis nunquam errasse probabitur, nec
 haereticis novitatibus depravata succubuit, sed ut ab exordio
 iidei christianae percepit ab auctoribus suis apostolorum
 « Christi principibus, illibata tunc tenus permanet secundum
 < ipsius Domini Salvatoris divinam pollicitationem quam suo-
 rum discipulorum principi in sacris Evangeliiis fatus est:
*Petre.. Petre, inquit.... ego rogari pro te ut non deficiat
 fides tua. et tu aliquando conversus, confirma fratres tuos.*
 Consideret itaque vestra clementia quoniam Dominus et
 Salvator omnium, cuius fides est, (pii fidem Petri non de-
 fecturam promisit, confirmare eum fratres suos admonuit.
 Quod apostolicos pontifices meae exiguitatis praedecessores
 « confidenter fecisse, cunctis est cognitum » (1).

En haec est cathedra falli nescia circa fidem: quippe quae
nunquam a via veritatis in qualibet erroris parte defle.ra est;
 imo *eius auctoritatem, utpote apostolorum omnium principis,*
semper omnis catholica ('hristi Ecclesia, et universales synodi,
fideliter amplectentes, in cunctis secutae sunt, videlicet quia
 princeps apostolorum in ea Sede vivit et loquitur. Quamo-
 bicin ne ciedas id hactenus factum fuisse ex industria, dili-

(1) Epist. 1 Agathonis ad imperatores, apud Migne, P. L. Torn. 87.
 coi. 1168 ecq.

gentia, et eruditione Romani cleri. Hoc fit *annitente Petri praesidio*; haec est ipsius auctoritas. Fules eius in eius sede *illibata /ine tenus permanet secundum ipsius Homini pollicitationem*. Nimirum Christus */idem Petri non defecturam promisit[^] et confirmare eum fratres suos admonuit*.

Absit autem ut liaec Sedes ad generale Concilium legatos miserit, qui a concilio discant an haec ipsa Sedes in definienda fide erraverit, necne. Audi Agathonem in altera epistola ad augustos imperatores (pia^e fuit velut instructio legatorum: « Personas autem de nostrae humilitatis ordine praevidimus dirigere ad vestrae a Deo protegendae fortitudinis vestigia, (pia^e omnium nostrum, id est universorum per septentrionales vel occiduas regiones episcoporum suggestionem, in (pia et apostolicae nostrae fidei confessionem prae libavimus, offerre debeant, non tamen tanquam de incertis contendere, sed ut certa atque immutabilia compendiosa definitione proferre » (1). In priore autem epistola haec scripserat de legalis a se ad generale concilium mittendis:

In quantum eis duntaxat iniunctum est. ut nihil profecto « praesumant augere, minuere, vel mutare: sed traditionem huius apostolicae Sedis, ut a praedecessoribus apostolicis pontificibus instituta est. sinceriter enarrare 2 . Ita legati procuratores, ne lato quidem ungue procurationem excedere poterant. Apostolica vero Sedes benigne patiebatur ut negotium ad generale concilium deferretur, nimirum eo fine ut maiori pompa et celebriore omnium ecclesiarum consensione confirmaretur Sedis apostolicae *compendiosa definitio*, non autem ut definitio ab ea Sede iam pronuntiata possit immutari. Nefas est quippe de dogmatibus ab hac Sede iam definitis, *tanquam de incertis contendere*. Eiusmodi definita, etiamsi compendiosa definitione ad generale concilium proferantur, habenda tamen sunt ut *certa et immutabilia*. Et haec sunt quae ad augustos imperatores missa, et in quarta Concilii λ 1 actione recitata, non solum approbantur, sed etiam inseruntur in ipso huius actionis contextu.

Num credibile est, quaeso, concilium generale huic auctoritati supra modum sese extollenti non contradixisse, si re

(1) Epist, 3 eiusdem, ad eosdem, ibid., col. 1225.

(2) Epist. 1, ibid., col. 1165.

vera supra modum sese extulisset? Oportuisset sane id fieri, si Sedes haec ita errori obnoxia ut aliquid haereticum posset definire, suam e mentitam infallibilitate in impudentissime iactasset. At contra, in prosphonetico sive acclamatorio sermone, conclamant Concilii Patres: Inspiratione Sancti Spiritus conspirantes, et ad invicem omnes consonantes atque consentientes, et Agat bonis sanctissimi patris nostri et summi Papae dogmaticis litteris ad vestram fortitudinem missis « consentientes, necnon et suggestioni sanctae, quae sub eo est synodi centum viginti quinque patrum concordai! les, etc. .

F
*

Neque vero nisi absurdum dici potest hanc Agathonis epistolam comprobari quidem a Concilio in dogmate contra Monothelitas asserto, non autem in iis quae de auctoritate Sedis apostolicae inculcat. Enimvero si Sedes apostolica hac summa auctoritate careret, quid iniquius, quid superbius, quid periculosius, quid rerum ordini infestius, (piam ea insulsa tantae auctoritatis arrogantia, qua Pontifex ne concilio quidem subiacere velit? Quid vero indecentius, (piam ut ea dicta sint ipsi Concilio, ipsum vero conticescat? Imo Concilium generatim et absolute totam hanc chartam approbat et in actorum contextu inserit. Rursus exclamant Patres: « Summus autem nobiscum concertabat apostolorum princeps. Illius enim imitorem et sedis successorem habuimus fautorem. » et divini sacramenti mysterium illustrantem per litteras. « Confessionem tibi a Deo scriptam illa Romana antiqua civitas obtulit. et dogmatum diem a vespertinis partibus extulit charta, et atramentum videbatur, sed per Agathonem Petrus loquebatur » (1). Huic sermoni acclamatorio absque ulla restrictione subscribunt singuli patres Concilii, eumque suum faciunt. Quod autem singulari observatione dignum videtur, hoc totum factum est in hoc ipso concilio generali, quo Pontificem Honorium, haereticorum sive haeresi faventium numero adscriptum legimus.

Haec igitur per se patent: Primo, expressissimis Agathonis vocibus evidentissime adstruitur infallibilis in fide docenda sedis apostolicae auctoritas, quam *in cunctis sequuntur ipsae universales synodi*. quaeque *est ipsa Christi pollicitatione* omnino constat. — Secundo, si falsa esset ea assertio.

(1) Apud Labbe, Cono. Constantin» III, Act. 18.

profecto foret in se pernicioſa fidei, generali concilio contumelioſa, Eccleſiae ſubordination! (piam maxime inimica, impia denique ac ſchiſmatica. Ergo multo plus metuenda eſſet atque damnanda, (piam gemina haec Honorii epiſtola, «piae tantummodo unam aut duas in Chriſto voluntates atque operationes affirmari, pacis ſervandae cauſa vetabat. Ergo ſi falſa viſa fuiſſet haec aſſertio Agathonis, hanc aſperrima cenſura confutari oportuiſſet. At contra, Patres totam hanc chartam, ne reſtricta quidem illa infallibilis et ſupremae auctoritatis aſſertione, ratam faciunt, eamque ut ſuam in actis inſeri iubent. Neque tantummodo Patres declarant hanc Sedis apoſtolicae expoſitionem rectam ac puram eſſe, ſed inſuper fatentur eam rectae fidei expoſitionem idcirco tam appoſite fieri ab Agathone, quod *Petrus per Agathonem locutus fuerit*, quod ipſe Petrus *incarnationis myſterium dicinitus eloquatur*, quod denique *mentis oculis contuiti ſint Petrum cerini haec per ſuas litteras Chriſto facientem: Tu es Chriſtus filius Dei cici*, etc. Haec porro ad verba Agathonis ſuam ſedem extol- lentis alludere et conſonare, nemo ſanae mentis non videt. Nec dicas denique Agathonem nolle ut ſua ſententia ſubiaceret ſententiae Concilii, eo quod eius ſententia iam confir- mata eſſet a Romano 125 epiſcoporum concilio. Nam par- ticulare illud concilium 125 epiſcopis conſtans, ſi ſedis apo- ſtolicae auctoritatem ſuſtuleris, non tanta auctoritate pollet, ut eius ſententia ſit *immutabilis*, et a generali concilio refor- mari nequeat. Ergo haec ſententia in hoc erat *immutabilis*, quod Petri fides in ſua ſede nunquam deficiat. Hoc certe Agatho et concilium unanimi ſenſu clamant (1).

(1) Notu bone, idem omnino argumentum trahi ex auctoritate Con- cillii IV (Chalcedonenſis), quin eodem prorsus modo quo ſe gessiſſet Agatho in Concilio VI. ſeſe gessiſſet S. Leo in Chalcedonenſi. Sic enim ipſe ſeri- pſorat ml Patres Concilii (epiſt. 93, c. 2): « Cude, fratres cariſſimi, reie- « cta penitus audacia diſputandi contra fidem divinitus inſpiratam, vana « errantium infidelitas conquieſcat, nec liceat defendi quod non licet « credi, cum ſecundum evangelicas auctoritates, ſecundum propheticas « voces apoſtolicas in quo doctrinam, pleniffime et lucidiſſime per litteras « quas ad beatae memoriae Flavianum epiſcopum miſimus, fuerit decla- « ratum quae ſit de ſacramento incarnationis D. N. I. C. pia et ſincera « confeſſio ».

i I II
||| II
| ' ||
| | II
| : II
| I
| |
[' 'I
t| . II
r| II
II | I
|L |
Ig R |
| il
'a ||
| |
| i
m | j
| j
I | j
n | j
'I ||
I I I
I I N
« I
9 I
I I I
I , 11
M
I | I
I II
I i
H | H
H | II
[II
i jf|

9. **Profertur Concilii VIII testimonium.** — Quid, quaeso, critici obiicient formulae quae in exstinguendo Aeacii schismate ab Hormisda pontifice missa erat? Hanc ab episcopis Orientalibus subscribi iubebat, si catholica communione donari vellent : igitur ad fidem pertinet doctrina huius formulae. Hanc ipsissimam de verbo ad verbum postea exscripsit octava synodus oecumenica (Constantinopolitana IV), ut ab omnibus episcopis qui Photio adhaeserant, subscriberetur. Ita vero habet haec formula : « Prima salus est rectae fidei regulam custodire, deinde a constitutis Dei et Patrum nullatenus deviare... Et quia non potest D. N. Tesu Christi praetermitti sententia dicentis: *Tu es Petrus, et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam.* haec quae dicta sunt, rerum probantur effectibus, quia in Sede apostolica immaculata est semper catholica servata religio, et sancta celebrata doctrina. Ab huius ergo fide atque doctrina separari minime cupientes, et patrum, et praecipue sanctorum Sedis apostolicae prae suum sequentes in omnibus constituta, anathematizamus omnes haereses... Sequentes in omnibus apostolicam Sedem, et observantes eius omnia constituta, speramus ut in una communione quam Sedes apostolica praedicat, esse mereamur, in « pia est integra et vera christianae religionis soliditas: promittentes etiam, sequestratos a communione Ecclesiae catholicae, id est non consentientes Sedi apostolicae, eorum nomina inter sacra non recitanda esse mysteria ».

Primo agitur de *reputa fidei*, quae *prima salus est*. Quamobrem, in ea subscribenda formula totus Oriens cum toto Occidente sedi apostolicae addictissimo penitus consensit. — Secundo, commemoratur promissio Petro a Christo facta. Itaque agitur de auctoritate ex Christi promissis instituta, quam certe si quisquam hominum neget, schismaticus est instar Aeacii et Photii, neque Ecclesiae corpori adhaeret, quippe qui a capite divellitur. Iam tertio, praeterita sedis apostolicae integritas in fide docenda non est fortuitus et felix eventus qui in posterum cessare poterit. Namque *Christi promissiones rerum probantur effectibus*. Igitur haec fidei integritas hactenus servata, sic promissis innititur, ut nihil sit dubitandum an sedis apostolicae fides futura sit omnibus diebus usque ad consummationem saeculi, quemadmodum et hucusque fuit. Hinc est quod episcopi in hac formula subscribenda absolu-

tissime profiteantur se velle *sequi in omnibus apostolicam sedem, et observare rias omnia constituta*. Insuper dicitur: *promittentes etiam, sequestratos a communione Ecclesiae catholicae, id est non consentientes apostolicae sedi*, etc. Nimirum asseverant haec duo minime inter se differre, scilicet communionem Ecclesiae catholicae, et sedis apostolicae communionem. Neque certe immerito id dicitur, nam ubicumque esi caput, ibi est et corpus Ecclesiae quod discerpi nunquam potest. Sed si haec sedes aliquid haereticum a tota Ecclesia credendum definiret, ut a criticis supponitur, quaero quid tum singuli antistites facerent. Liceretne dicere: *Sequor in omnibus apostolicam sedem, et observabo eius omnia constituta. Promitto fore mihi sequestratos a communione catholica, huic sedi non consentientes?*

Ergo liquet hanc Sedem non posse falli, aut si id fieri possit, impiam esse hanc Hormisdæ formulam, a toto Oriente una et Occidente in octava synodo datam ut regulam fidei.

10. Profertur Florentini Concilium testimonium. —

« Diffinimus, ait, sanctam apostolicam Sedem et Romanum
 « Pontificem in universum orbem tenere primatum, et ipsum
 « Pontificem Romanum successorem esse beati Petri principis
 « apostolorum et verum Christi vicarium, totiusque Ecclesiae
 « caput, et omnium Christianorum patrem ac doctorem exsi-
 « siere. Et ipsi in beato Petro pascendi, regendi, ac guber-
 « nandi universalem Ecclesiam a D. N. I. C. plenam potesta-
 « tem traditam esse, quemadmodum etiam in gestis oecumene-
 « nicorum conciliorum et in sacris canonibus continetur » | c

(1) Brevitatis gratia omitto ea quae circa interpretationem verborum, *quemadmodum etiam in gestis oecumenicorum, etc.*, habet Fenelon contra criticos sui temporis, quorum pedissequi non ita pridem exstiterunt Dollinger et socii. Volebant critici illi, his verbis importari limitationem praecedentium, quasi plenitudo potestatis in Pontifico diceretur iis finibus contineri, quos gesta conciliorum et sacri canones apponunt. At rei veritas habet quod verba ista pertinent pure et simpliciter ad historicam definitionis confirmationem, ut non sit sensus: Definimus traditam esse Pontifici plenam potestatem intra limites positos a conciliis et canonibus, sed: Definimus confonniter ad ea quae iam in gestis oecumenicorum conciliorum et sacris canonibus continentur, Romanum Pontificem, etc. Et sano, ut aliae rationes nunc omittantur, solus hic sensus est quem patitur *ly quemadmodum etiam*. Unde Dollinger contendebat legendum esse, *quemadmodum et*. Sed lectionem hanc esse mendosam, multis ostendit (Viconi, Collect. Lac. Torn. 7, pag. 1180 seq.

Haec est potestas cui Graeci simul cum {Latinis subscripserunt. Unde qua quidem ponitur ut fidei dogma, Sedem apostolicam esse *totius Ecclesiae caput*, eiusque Pontificem esse *Christi vicarium, omniumque Christianorum patrem ac doctorem*, ita ut haec sedes *plena potestate* a Christo donata *universalem Ecclesiam gubernet*. Porro id quod singulis temporum momentis est obiectum fidei, in singulis temporum momentis verum est, et nunquam deficit. Ergo in singulis temporum momentis usque ad consummationem saeculi, verum erit hanc sedem esse aeternum totius Ecclesiae caput, atque adeo in fide docenda catholicos omnes episcopos confirmaturam: verum erit, hanc sedem plena potestate semper donatam fore, eiusque pontificem Christi vices gerentem, universalem Ecclesiam gubernaturum. Si vero sedes apostolica illiquid haereticum a tota Ecclesia credendum definiret, quamdiu non revocaret hanc definitionem quae foret fidei nostrae contagium et pestis, tamdiu non esset caput membra confirmans, imo esset membrum aegrotum et iacens, a caeteris corripiendum et sanandum. Petri successor in eo temporis intervallo Christi vices non gereret; neque gentes fidem doceret, sed seduceret contra Christi fidem: neque omnium Christianorum esset pater atque doctor, sed gentium seductor et in depravanda fide magister. Ergo ex professione Florentina certissime sequitur, sedem apostolicam esse semper in definienda fide infallibilem.

11. Proferuntur testimonia Ecclesiae gallicanae. — Accedant denique testimonia illiusmet ecclesiae quae sub finem saeculi XVII. in persona quorundam antistitum suorum, initium dedit novitati, postmodum sub eius nomine vulgatae.

Certe, paucis etiam annis ante famosam Declarationem, id est anno 1650, octoginta et octo Galliarum antistites de condemnanda lanseniana doctrina ad Innocentium X ita scribebant: « Maiores causas ad Sedem apostolicam referre solennis Ecclesiae mos est, quem fides Petri nunquam deficiens " perpetuo retineri pro iure suo postulat ». Anno autem 1653, iidem episcopi in Parisiens! urbe congregati, statim post acceptam Constitutionem sedis apostolicae contra lansenum, eundem Innocentium X his vocibus compellabant: « Quo in negotio, illud observatione dignum accidit, ut quemadmodum ad episcoporum Africae relationem Innocentius I pelagianam haeresim damnavit olim. sic ad Gallicanorum epi-

«scoporum consultationem, haeresim ex adverso pelagianae
« oppositam Innocentius X auctoritate sua proscripserit. Enim-
« vero vetustae illius aetatis Ecclesia catholica, sola cathedrae
« Petri communione et auctoritate fulta, quae in decretali epi-
« stola Innocentii ad Africanos data elucebat, quamque dein
« Zosii altera ad universos orbis episcopos epistola subsc-
« ripta est, pelagianae haeresis damnationi absque cunctatione
« subscripsit. Perspectum enim habebat, non solum ex Christi
« Domini pollicitatione Petro facta, sed etiam ex actis prio-
« rum Pontificum, et ex anathematismis adversus Apollinarem
« et Macedonium (nondum ab ulla synodo oecumenica da-
« mnatos) a Damaso paulo antea iactis: indicia pro sancienda
« regula fidei a summis Pontificibus lata super episcoporum
« consultatione (sive suam in actis relationis sententiam epi-
« scopi ponant, sive omittant), divina aequae ac summa per
« universam Ecclesiam auctoritate niti, cui Christiani omnes
« ex officio, ipsius quoque mentis obsequium praestare tenean-
« tur. Ea nos quoque sententia ac fide imbuti, Romanae Ec-
« clesiae praesentem quae in summo pontifice Innocentio X
« viget auctoritatem, debita observantia colentes, constitutio-
« nem divini numinis instinctu a Beatitudine Vestra condi-
« tam, nobisque traditam ab illustrissimo Athenarum episcopo
« nuntio apostolico, et promulgandam curabimus, etc. ». His
« verbis perspicuum est, sedem apostolicam iuxta mentem Gal-
« licani cleri, *non solum ex pollicitatione Petro facta, verum etiam*
« *ex priorum Ecclesiae pontificum anathematismis, de*
« *inde delinivisse, ita ut definitio sola cathedrae Petri auctoritate*
« *fulta esset.* Id compluribus exemplis demonstratur. Insuper ad-
« ditur eiusmodi definitiones, etiamsi consultantes episcopi suam
« sententiam nondum proposuerint, *divina aequae ac summa.*
« *adeoque infallibili, per universam Ecclesiam auctoritate niti.*
« Ita. inquit, *pro sancienda regula fidei a summis pontificibus*
« *lata est sententia, cui christiani omnes ipsius quoque mentis obse-*
« *quium praestare tenentur.* Porro, *ea sententia ac fide imbuti*
« Gallicani antistites certissime credebant, *constitutionem Inno-*
« *centii X divini numinis instinctu conditam esse.* Quid quaeso,
« luculentius, quid expressius desiderari potest? — His sane al-
« ludebat postea Clemens XI in Brevi Gratulationes, reprehen-
« dens aliquot. Gallicanae ecclesiae episcopos de eo quod prae-
« sumpsissent revocare ad suum examen et indicium consti-

? fi

' U

u i

| b

· Γ

I]

I I

g '

τ |

j |

B.1

I .

I I

r |

II I

I †

« I

I

i'

)

I

m'

tutionem *Vineam Domini* anni 1705, (ex qua tamen edoceri potuissent. Pontificem in hac causa non eorum consilium exposcere, non rogare suffragia, non exspectare sententiam, sed obedientiam iniungere): «Quasi vero, aiebat Clemens XI, eadem apostolica indicia pro sancienda fidei regula a summis Pontificibus lata, *quae paucos* ante annos divina aequae ac summa per universam Ecclesiam auctoritate niti, omnis (lalliana Ecclesia datis ad praedecessores nostros litteris palam professa est, modo fere infirma debeant ac veluti nutantia reputari, nisi superveniente vestro paucorum scilicet episcoporum indicio fulciantur* ». In eadem quoque epistola recitabat Pontifex *reteres gallicanos canones*, ex quibus tanquam de innovatione, quod attinet ad reformabilitatem dogmaticorum indiciorum Romani Pontificis, aperte convincerentur auctores Declarationis anni 1682. Sed omnia referre nunc non vacat. —Placet tamen addere conclusionem quam post relatas litteras Gallicanorum antistitum ad Innocentium X, habet Fénélon (ex quo, paucis omissis vel additis, omnem hanc demonstrationem transcripsimus): « Ita certe, ait c. 25, nostri Cisalpini fere omnes sentiebant, antequam critici et iansenianae sectae fautores haec per se lucidissima, argutiarum officiis obscuravissent. Eodem spiritu unitatis acti erant episcopi Gallicanae gentis in comitiis generalibus, dum in epistola 28 Martii 1654, asseverabant caeteris regni episcopis, definitionem Sedis apostolicae esse supremam in damnanda ianseniani libri doctrina: *Quampiam, inqueiebant, sola perse ad id sufficiat Constitutio*. Ita etiam generalia cleri Gallicani comitia, anno 1661, ad Alexandrum VII haec scripserunt: « *Tu enim is es, Beatissime Dater, in quo et per quem episcopatus unus est; qui merito inde diceris apex sacerdotii, fons ecclesiasticae unitatis, Ecclesiae vertex et princeps episcopalis coronae. Fiat ergo per te ut idem dicamus omnes, et non sint in nobis schismata. Fiat, inquam, per in virtute tua* » (1).

Et de argumento quidem traditionis, quo Vaticana definitio plenissime vindicatur, hactenus satis.

(1) Promptum quoquo esset, ipsissimos Gallicanae Declarationis auctores vel defensores secum ipsis opponere, ut in iisdem personis appareant, hinc quidem episcopi spiritu catholicae traditionis imbuti, illinc vero homines vel studiis partium vel pressione civilis potestatis in devia

§ 4.

Ubi praecipua in contrarium argumenta xolruntur.

Obiiciuntur primo facta historica, potissimum Liberii, Vigili, et Honorii. Sed in re adeo aliqiiata et doctorum crisi toties ventilata, satis erit pauca quaedam adnotare.

I. Et primo quidem lapsus Liberii a plerisque meliori notae criticis ut fabula ab Arianis inventa, nunc fere explo-

ditur. Unde videtur subtrahi vel ipsum difficultatis praesnp-
abropti. Id quidem optime observat Comes de Maistre, *du Papt*, 1. 1. c. 5 : «Qu'un petit nombre d'évêques choisis, animés, effrayés par l'autorité (ubi alludit ad modum quo coacta fuerant comitia anni 1642), permettent de prononcer sur les bornes de la souveraineté qui a droit de les juger eux-mêmes, c'est un malheur et rien de plus; on ne sait pas même ce qu'ils sont. Mais lorsque des personnages du même ordre légitimement assemblés, prononcent avec calme et liberté..., sur les droits et l'autorité du Saint-Siège, alors on entend véritablement le corps fameux dont ils se disent les représentant, c'est lui véritablement. Et lorsque quelques années après, d'autres évêques fulminent contre ce qu'ils appellent si justement les servitudes de l'Eglise Gallicane (servitutes potius quam libertates), c'eut encore lui. c'est cet illustre corps qu'on entend et auquel on doit croire ». Et hoc ipsum statim confirmat auctor exemplo Sancti Cypriani : « Lorsque S. Cyprien dit en parlant de certains brouillons de son temps : *Ils osent s'adresser à la chaire de S. Pierre, à cette Eglise suprême où la dignité sacerdotale a pris son origine.... Ils ignorent que les Romains sont des hommes auprès de qui l'erreur n'a point d'accès*, c'est véritablement saint Cyprien qu'on entend, c'est un témoin irréprochable de la foi de son siècle. Mais lorsque les adversaires de la monarchie pontificale nous citent *usque ad nauseam* les vivacités de ce même saint Cyprien contre le pape Etienne, ils nous peignent la pauvre humanité au lieu de nous peindre la sainte tradition. C'est précisément l'histoire de Bossuet. Qui jamais connut mieux que lui les droits de l'Eglise Romaine, et qui jamais en parla avec plus de vérité et d'éloquence ! Et cependant ce même Bossuet emporté par une passion qu'il ne voyait pas au fond de son cœur, ne tremblera pas d'écrire au l'apo avec la plume de Louis XIV, que si sa Sainteté prolongeait cette affaire par des ménagements qu'on ne peut pas, le Roi saurait ce qu'il aurait à faire, et qu'il espérait que le Pape ne voudrait pas le réduire à de si fâcheuses extrémités ».

De Ecclesia Christi.

positum. Caeterum. quacumque hypothese facta quantum ad materiale facti veritatem, nihil prorsus detrimenti capit dogma Vaticanum. Non enim hic agitur de decreto ex cathedra quo Pontifex Arianam impietatem Ecclesiae credendam proposuisset. sed ad summum de subscriptione formulae Sirmiensis, violentia et aerumnis exsilii extorta. De qua etiam formula constat quod negative tantum a rectae fidei tramite deflectebat, pro quanto scilicet in ea reticebatur vox *consubstantialis*, contra quam tunc temporis, velut contra orthodoxiae tesseram, omnis haereticorum furor exardescebat. Quare omnibus modis, nulla omnino conclusio, quia factum ostenderet peccabilitatem Pontificis quam nemo negat : cum fallibilitate autem supremi Doctoris nihil commune habet.

IT. — Paulo maius, specie quidem tenus, fundamentum adversariis suppeditat Vigilius in causa trium capitulorum. Ut autem in re satis intricata conveniens lumen afferatur, historicus quaestionis status per prius est breviter exponendus.

Nomine trium capitulorum veniunt in primis scripta Theodori Mopsuesteni, qui primus, ut videtur. Nestoriana haereseos auctor, duobus annis ante Synodum Ephesinam, anno scilicet 429, defunctus erat. De quo haec habet Cyrillus Alexandrinus in epistola ad Ioannem Antiochenum : *Quae prolata est in sancta Synodo Ephesina definitio velut a Theodoro disposita, sicut offerentes dicebant, nihil habens sanum, evacuavit quidem eam Sancta Synodus re!uti perversarum plenam intel-Hyentiarum, condemnans item eos qui sic sapiunt. Dispensatio/* *cero mentionem ciri non fecit, neque eum nominatim anathemati subdidit, neque alios* 11. Veniunt deinde scripta Theodoretum et Tbae. Nestoriana item labe infecta. Erant autem Theodoretus et litas episcopi qui interfuerant Concilio Chalcedonensi. viginti annis post Ephesinum contra Eutycheten celebrato. Nec verum est scripta eorum fuisse a Patribus Chalcedonensibus approbata. Sed cum Theodoretus ab episcopis Aegyptiis tanquam haeresi Nestoriana infectus traduceretur, examinatus dixit anathema Nestorio, litterisque S. Leonis sine ulla cunctatione subscripsit, et ideo a Patribus receptus est (2). Ibas

(1) Testimonium Cyrilli refertur in Constituto Vigili, Migne 1^o. L, Toni. 69, coi. 99.

(2) Migne, ibid. col. 102.

vero itidem accusatus, mutando refutavit ea quae contra capitula S. Cyrilli scripserat, addito anathemate contra Nestorium, et ipse quoque a Concilio in honore episcopatus restitutus fuit (1). Et haec quidem in Ephesino et Chalcedonensi acta erant, cum centum circiter post Chalcedonense annis, controversia de tribus capitulis maxime exarsit.

Nam cum Eutychiani essent per omnia oppositi Nestorianis. sumpserunt occasionem reiiciendi Concilium Chalcedonense sub eo praetextu quod Nestorio favisset, non condemnando capitula Theodreti et epistolam Ibae, in quibus Theodori Mopsuesteni laudes continebantur. Inde diabolus, adiuvantem graeca subtilitate et perfidia, inextricabiles quosdam laqueos insigni arte disposuit. Cum enim Iustinianus imperator cogitaret severitate legum compescere Acephalos seu Eutychianos (pii graves motus in Oriente et in Aegypto excitabant, persuasum illi fuit a Theodoro episcopo Caesareensi Eutychianorum fautore, quod si condemnarentur tria capitula, omnis perturbationis occasio de medio tolleretur. Hinc Iustinianus *Edictum* edidit quo capitula proscribebantur. Sed cum videret se nihil proficere posse sine sententia Romani Pontificis, penes quem unum, in re nullius oecumenicae synodi indicio praeiudicata, poterat esse definiendi auctoritas. Papam Vigilium Roma Constantinopolim advocavit. Interim vero studia partium exardescabant, quia quantum Orientales episcopi Iustiniano addicti condemnationi capitulorum favorabiles exsistebant, tantum Occidentales repugnabant. Non quod capitula ipsa iit orthodoxa haberent, sed (quia videbatur eis Synodi Chalcedonensis dignitas et auctoritas per huiusmodi condemnationem aliquo modo violari, quasi scilicet ipsa Synodus non satis lidei providisset, et opus esset nova, tractatione eorum (quia in ea acta fuerant. Hinc Vigilius statim post profectionem ex Urbe, litteris datis ex itinere, reprehendit damnationem capitulorum in quam multi Orientales iam consenserant. Postea, cum Constantinopolim advenisset, permisit tandem ut in conventu septuaginta episcoporum causa trium capitulorum discuteretur. Imo ipsemet *Indicatum* dedit, praedicta capitula anathematizans, addita tamen clausula illa per quam sperabat scandalum Occidentalium evitare:

(1) Migno, ibid. col. 10G.

«omnibus atque in sua perpetua firmitate durantibus, quae
 « in Nicaeno, Constantinopolitano, Ephesino primo, atque
 « Chalcedonensi, venerandis constant conciliis definita, et
 « praedecessorum nostrorum auctoritate firmata, et cunctis
 " qui in memoratis sanctis conciliis abdicati sunt, sine dubi-
 « tatione damnatis, et his nihilominus absolutis, de quorum
 ab iisdem synodis absolute decretum est » (1). Affinem
 intentum Pontifex' non est assecutus. Nedum enim pacem cui
 providere volebat obtineret, ecce inceperunt omnia magnis
 tumultibus perturbari, praesertim cum artibus cuiusdam Ru-
 stici diaconi cardinalis, percrebuit in Occidente rumor, Pon-
 tificem Consantinopoli fidem Chalcedonensem tradidisse.
 Tunc ergo Vigilius *indicatum* revocavit, et *Constitutum* edi-
 dit (2), in quo, reprobata prius atque anathematizata per sin-
 gula puncta Mopsnesteni doctrina, ad personas tamen quod
 attinebat, et ad condemnationem scriptorum prout in detri-
 mentum personarum poterat redundare, reducebat omnia ad
 eum statum in quo a Chalcedonensi Synodo fuerant relicta :
 « Grave est insultare defunctis, vel si laici fuerint, nedum
 illi qui in episcopatu hanc vitam deposuerunt. Justissimum
 enim apparet prudentibus viris cedere praescienti. Deo sci-
 licet, uniuscuiusque voluntatem.... His igitur a nobis cum
 « omni undique cautela atque diligentia propter servan-
 dam inviolabilem reverentiam praedictarum synodorum et
 « earumdem venerabilia constituta dispositis, memores scri-
 ptum esse, terminos patrum nostrorum nos transcendere
 non debere, statuimus et decernimus, nulli ad ordines et di-
 gnitates ecclesiasticas pertinenti licere quidquam contrarium
 « his quae praesenti asseruimus vel statuimus Constituto, de
 « saepe dictis tribus capitulis aut conscribere vel proferre.
 « aut componere vel docere, aut aliquam post praesentem
 diffinitionem movere ulterius quaestionem » (3). Haec Vigi-
 lius in Constituto I. Sed non obstante contradictione Ponti-
 ficis, Concilium Orientalium absolvebatur, et cum tam im-

(1) Vigili *Indicatum* periit, et non supersunt nisi fragmenta, tum in decreto Iustiniani (Migne, P. L. Tom. 69, col. 34, Sèq.), tum in *Constituto* eiusdem Vigili (Migne, ibid. col. 111).

(2) Apud Migne, Tom. 69, col. 67 scq.

(3) Migne, P. L. Tom. 69, col. 100-112.

perator quam episcopi damnationi capitulorum pertinaciter inhaerentes, schisma apertum, nisi confirmaretur Concilium, minarentur, Vigilius tandem, revocatis omnibus suis antecedentibus actis, *Constitutum* // edidit (1), in quo definitiva sententia damnabantur tria capitula, et anathemate feriebantur *quicunque ea quoquo tempore crediderint accipienda rei deferenda, aut conati fuerint aliquando praesentem damnationem resolvere*. Et hoc alterum *Constitutum* est. per quod auctoritatem oecumenicam accepit Concilium V (Constantinopolitanum II), tametsi celebratione minime generale, imo paucis tantum Orientalibus constans episcopis.

His iam ex historia relectis, difficultas esset aut de successiva abrogatione tum *Indicati* tum *Constituti*, aut de contradictoriis sententiis (piae in documentis ad invicem collatis invenirentur.

Atqui in primis dico, nullam omnino esse oppositionem inter *Indicatum*, *Constitutum* I, et *Constitutum* II. quoad quaestionem fidei vel facti dogmatici. Non enim fluctuatio fuit unquam circa orthodoxiam vel heterodoxiam determinantium textuum in se inspectorum, sed solum circa convenientiam seu opportunitatem condemnandi personas vel scripta a quibus anathematizandis praecedentes Synodi abstinerant, praesertim cum de autenticitate praedictorum scriptorum, non inatim vero epistolae ad Mariam Persam quae Ibae attribuebatur, Pontifici non constaret. Quippe sub praetextu capitulorum Chalcedonense Concilium impugnabant Eufychiani. Justinianus de sarcienda unitate sollicitus obvias quasque occasiones arripit. Insinuant, nonnulli dissidium omne facili negotio sopitum iri. et universos in Chalcedonensis verba fidemque iuratueros, si tria damnarentur capitula. Attendit Justinianus, urget, imminet. Vigilius quasi animi penderet, nunc annuit, modo renuit. Episcopi catholici in partes secidunt : alii timent ne Synodo Chalcedonensi fraus fiat, alii e contra, hac eam arte putant se posse stabilire (2). Quis non videt, omnem variationem ad puram et simplicem oecono-

(1) Migne, ibid. col. 143 scq.

(2) Sic quaestionem resumit et compendiat annotator operum Gregorii Magni, Migne Tom. 76, col. 593.

micam agendi rationem in toto hoc negotio fuisse reductam? De quo etiam certam fidem faciunt auctoritates supra relatae.

At dicet aliquis, nondum evacuari difficultatem, quia etsi inerrantia Pontificis in tuto sit, non tamen irreformabilitas seu irrevocabilitas dogmaticorum indiciorum eius. Ad hoc autem respondeo quod acta successive a Vigilio revocata in causa trium capitulorum, non fuerunt indicia definitiva ex cathedra. Constat quoad Constitutum I, in quo nedum quidquam terminativasententia decerneretur, prohibebatur potius ne produceretur examen, et ulterior fieret Concilii progressus. Constat quoque quoad Indicatum, in quo non imponebatur Ecclesiae aliquid tenendum circa capitula, sed. ut ipse noster Vigilius testatur in encyclica adversus Theodorum Caesareensem : « Pro scandalo refraenando condescendentes quorundam animis, quos aliqua dispensatione credimus temperandos..., quaedam pro tempore medicinaliter existimavimus ordinanda : tali scilicet conditione, ut omni in posterum perturbatione sopita, nihil ultra nec verbo nec litteris quisquam facere ex eadem causa praesumeret » d). Itaque solum Constitutum II confirmatorium Concilii λ fuit decretum ex cathedra directum ad universalem Ecclesiam: in quo etiam solo, non modo damnata sunt tria capitula, verum etiam sub anathemate fidelibus praeceptum fuit ne de eisdem aliter in posterum sentire praesumerent. quam in ipsa constitutione continebatur: Pro his igitur omnibus Ecclesia universalis « agnoscat cuius utilitati, ne Christi Dei nostri plebs amplius seducatur, nostra servit intentio.... Praedicta igitur tria impia capitula anathematizamus atque damnamus, id est. epistolam quae dicitur Ibae ad Marini Persam in (pia nefandae superius designatae blasphemiae continentur, et impium Theodorum Mopsuestenum cum nefandis eius conscriptis. et quae impie Theodoretus conscripsit. Et quicumque ea quoquo tempore crediderit accipienda vel deferenda, aut conatus fuerit aliquando praesentem damnationem resolvere, pari anathemate condemnamus » (2). Ibi ergo habes omnes characteres verae delinitionis ex cathedra, quae utique nusquam fuit revocata.

(1) Migne, P. L. Toni. 69, coi. 60.

(2) Migne, 1^o. L. Toni. 69, coi. 177-178.

HI.—Tandem de Honorio satis actum est in tractatu de Incarnatione (I), et ex ibi dictis constat epistolas Honorii ad Sergium nihil heterodoxum continere, multoque minus definitionem contra rectam fidem. Sed nec difficultatem faciunt anathemata lata in Concilio VI, quidquid nunc sit de interpolatione actorum quam nonnulli suspicantur. Sola enim persona defuncti Pontificis fuisset numero haereticorum adscripta, idque non propter lapsum in fide, sed propter culpabilem muneris negligentiam, id est. ut scribit. Leo II ad episcopos Hispaniae, quia « flammam haeretici dogmatis, non ut decuit auctoritatem apostolicam, incipientem exstinxit, sed negligendo confovxit ». Caeterum. iuxta superius notata, ipsum Concilium VI est, in quo solemnes inveniuntur attestatione inerrantiae successorum Petri, et immaculatae fidei in Sede apostolica semper conservatae.

Reliqua vero quae opponi possent, velut responsio Caelestini IIT de dissolubilitate matrimonii, decretalis Iohannis XXII *Quia quorundam*, et alia quae congerit auctor Defensionis declarationis cleri Gallicani, praetermittere visum est. quia adeo levia sunt, ut ab ipsis adversariis fere negligantur.

Obiicitur secundo : *Episcopi sunt indices fidei. Id autem non essent, si definitiones Pontificis e. r. sese, & independenter ab eorum consensu forent irreformabiles.*

Respondeo negando consequentiam, et ad explicationem praemitto, episcopos dupliciter posse considerari : vel singillatim ut particulares antistites, vel corporative ut Ecclesiam docentem constituentes. Si considerentur singillatim. nemo ita desipuit unquam ut diceret eos tales fidei indices, quorum statuta definitive valeant absque superioris et infallibilis indicis determinatione. Et ideo, sicut index supremus nusquam excluditur per indices inferiores, ita nec Pontificis suprema atque infallibilis auctoritas excludi potest per doctrinalem singulorum episcoporum auctoritatem. Si vero episcopi considerentur collégialité!', sic sunt iu primis authentici ductores fidei secundum quod in unione inter se invicem sub suo capite Romano Pontifice, ordinarium Ecclesiae magisterium e suis cathedris per totum orbem exercent, et iuxta Cypriani dictum, unius luminis quod o centro expanditur πi-

(1) De Verbo incarnato, Qnaest. IS.

dios ubique porrigunt. Sunt insuper, exorta controversia, fidei indices si (piando contingat ipsos una eum Pontifice sedere et indicare ad condemnationem erroris et definitionem veritatis. Porro, de sola hac ultima episcoporum praerogativa procedit adversariorum argumentum, si qua sit in eo vel rationis apparentia.

Apparentiam autem nullo niti fundamento facile constat, (plia cum agitur de solemnissimo illo indicio concilii oecumeniei in (pio Papa indicat simul assidentibus et conindican- tibus orbis catholici episcopis, duplex tantum hypothesis fieri potest. Vel nulla praecedit dogmatica definitio Pontificis, vel revera praecedit. In priori casu, si papa propositiones integras integre concilio pertractandas relinquit, tunc concilium plena sua libertate in Domino uti potest, ut patet, quamvis indicium eius irretractabile non liat, nisi superveniente pontificia confirmatione. In posteriori vero casu, concilium omnino id agit quod pluries iam egisse noscuntur concilia antiquissima, puta Chalcedonense acceptis litteris dogmaticis S. Leonis, et (Constantinopolitanum 111. accepta praedefinitione Agathonisil). Eipiidem verum est quod praecedente definitione Pontificis, eo ipso non amplius remanet episcopis libertas examinandi examine dubitativo. Sed falsissimum quoque est. eiusmodi libertatem spectaro necessario ad indicem fidei in sui muneris exercitio, sicut luculentissime apparet ex. gr. in omni casu in (pio obiectum indicii seu definitionis est aliquid quod iam erat in explicite magisterio et manifesta praedicatione Ecclesiae catholicae. Putasne licuisse Tridentinis Patribus dubitativum examen instituere de reali praesentia Christi Domini in sacramento, de septenario numero sacramentorum X. L.. et de aliis tot et (antis (piae saneivit adversus novam haeresim protestantium? Aut forte id licuit Patribus Xicaenis quoad consubstantialitatem Cilii, Ephesinis quoad unitatem personat' in Christo, atque ita porro? Ergo de ratione indicis fidei tantunimodo est ut ex auctoritate sententiam ferat circa id (piod a fidelibus tenendum est. praehabita cognitione causae. Quae quidem causae cognitio haberi potest per simplex examen comprobativum. quin oporteat ut detur locus examini

(1) It:i episcopus Brixuensis in Rdntione ncl Concilium Vatie., Colcet. Ltic. Torn. 7, coi. 397.

dubitativo. Ergo etiamsi praecedat infallibilis determinatio Pontificis, adhuc verissime possunt episcopi associari iudiciali actui definitionis, si a Pontifice ad hoc admittantur: ut quod prius a prima omnium sede formatum est. in totius episcopatus transeat indicium, non quidem firmiori, sed tamen pleniori auctoritate, omnia intelligendo conformiter ad ea quae superius declarata sunt. Thes. 27 § 2.

Dixi, si a Pontifice ad hoc admittantur episcopi. Multum mini abest quin necesse sit ut in omnibus fidei causis simul cum papa assideant et coniudicent. Sed hoc ipsum melius exponetur in responsione ad tertium adversariorum argumentum, de quo statim agendum est.

Opponitur tertio: >7 definitiones Romani Pontificis essent e.r sese, et non e.r consensu Ecclesiae irreformabiles, iam non necessaria. imo cero inutilia essent concilia generalia. Atqui huic consequentiae tum historia Ecclesiae repugnat, tum fides.

Respondeo dupliciter, prout quaestio movetur vel de necessitate conciliorum, vel de eorumdem militate. Et siquidem de necessitate sermo sit, sine ulla difficultate conceditur generalia concilia non esse ad regulare Ecclesiae regimen et ad irretractabilem exsurgentium errorum condemnationem simpliciter necessaria. <erte hanc necessitatem non agnoscebat Augustinus, quando suos libros contra duas epistolas pelagianorum ita concludebat: Aut vero congregatione synodi opus erat, ut aperta perniciēs damnaretur? quasi nulla haeresis aliquando sim* synodi congregatione damnata sit. <uni potius rarissimae inveniantur, propter quas damnandas necessitas talis exstiterit, multoque sint at(pie incomparabiliter plures quae ubi exstiterunt, illic improbari damnarique meruerunt.... Verum istorum pelagiaimrum superbia quae tantum se extollit adversus Deum, ut non iu illo velit, sed potius in libero arbitrio gloriari, hanc etiam gloriam captare intelligitur. ut propter illos Orientis et Occidentis synodus «congregetur. Orbem quippe catholicum, quoniam Domino (>is resistenti* pervertere nequeunt, saltem commovere conantur, cum potitis vigilantia et diligentia pastoralis, post factum de illis competens sufficiensque indicium, ubicumque isti lupi apparuerint, conterendi sint, sive ut sanentur atque mutantur, sive ut ab aliorum salutis* atque integritate

«vitentur» (1). Super quem Augustini locum commentais Fenelon in opere supra citato, e. 37, ait : « En cernis appellationis ad concilium facultatem pelagianoruni sectae negari. Quare negatur? Si nullum aliud sit supremum et infallibile tribunal quod lidei causas finire possit, nullus est hominum intimi ordinis cui non liceat concilium appellare. Si una sit concilii auctoritas quae mentes in obsequio fidei captivet, neque ulli alii tribunali fas est conscientiae huius hominis vim facere. Hanc tamen appellationem ad concilium irridet Augustinus, etiam in secta pelagianoruni quae non paucos habuit episcopos assertores. Primo sufficiebat ut improbaretur et damnaretur haec haeresis in ea privata regione ubi exorta erat. Secundo *causa finita erat* eo quod post geminum Africanæ Ecclesiae concilium, e Roma duo *rescripta renerant* ». Et re quidem vera, vel a priori apparet impossibile fuisse ut Christus constitueret auctoritatem absolute necessariam ad finiendas fidei causas, in eo tribunali quod nonnisi cum immenso apparatu et commotione totius orbis potest constitui. Omnibusque modis contra ordinariam conciliorum oecumenicorum necessitatem historia Ecclesiae protestatur (2).

Adhuc tamen maxima eorum in certis circumstantiis utilitas, eaque cum infallibilitate pontificia, optime stans, ex triplici potissimum capite oriri ostenditur. *Primo* ex abundantia praesidiorum tum naturalium tum supernaturalium ad confectionem decretorum. *Secundo* ex splendore auctoritatis qui decretis conciliante! editis proprius est. quique multum

(1) August. I. I contra duae epistolas pelagianorutu n. 84.

(2) Lepide episcopus Pictaviensis, ante profectionem suam ad Concilium Vaticanum clero suo valedicens, alludensque ad auctorem libelli *Iht Concile général el de la pair religieuse*, qui non ordinarius, sed titularis tantum episcopus erat, et periodicitatem decennalem Concilii generalis a Basiloensibns renovatam in libro suo exposcebat : « La pôrio-
« dicit*. obligatoire et le renouvellement décennal du Concile occnmé-
« nique ! Je ne dirai pas ce qu'il faut penser au point do vue de la
« doctrine de cette prétendue loi constitutionnelle de l'Eglise; mais je
« dis, et vous dites avec moi, qu'il faut être évêque *in partibus infide-*
« *Hum* pour imaginer que notre mère la sainte Eglise imposera tous les
« dix ans à chaque pasteur et â son troupeau un sacrifice pareil à celui
« qui nous est demandé aujourd'hui »,

confert ut et corda hominum facilius trahantur ad obedientiam, et rebellium audacia frangatur efficacius, 7>/7zo ex augmento unionis inter Ecclesiae praesules, praesertim in ordine ad urgendam executionem eorum (pia non unius Pontificis sententia, sed communi omnium consilio ad totius Ecclesiae bonum decreta supponuntur. De singulis hi- capitibus nonnulla sunt specialiter notanda.

Quoad primum animadvertit, praesidia sive naturalia sive supernaturalia debere adhiberi, tum in ordine ad definitiones fidei, tum in ordine ad condendam disciplinam vel statuenda media (piis opportune periculis Ecclesiae obvium. Nam licet in definitionibus fidei divina Providentia Pontificem ab omni errore praeservet lege infallibili, non tamen propterea ipse Pontifex ab obligatione faciendi quod in se est eximitur. Neque enim Petri successoribus Spiritus Sanctus promissus est, ut eo revelante novam doctrinam patefacerent, sed ut eo assistente, traditam per apostolos revelationem seu fidei depositum sancte custodirent et fideliter exponerent. Ad hanc autem fidem expositionem connaturaliter requiruntur, primo quidem naturalia media scientiae et eruditionis, praeterea vero ea quae impetrant Spiritus Sancti adiutorium, ne in errorem quemlibet abeat studiosissima inquisitio. In (pio quidem notabis, haec inter se minime pugnare: quod infallibiliter adfutura sit Spiritus Sancti assistentia, et (piod nihilominus debeat enixe implorari, eo vel magis quod potest habere maiorem minoremve extensionem, non quidem quoad immunitatem definitionum ab errore, sed quoad modum in dogmatum expositione tenendum, opportunitatem alia dicendi et alia reticendi, caeteraque huiusmodi. Et idem a fortiori senties de decretis disciplinaribus seu de electione mediorum (piis communi Ecclesiae periculo obvium sit. aut communi reformationi insistendum. Nam in his praesertim datur maxima latitudo in (pia humana prudentia sub Spiritus Sancti adiutorio exerceatur, ut per se evidenter constat.

Ilis porro praesuppositis, manifestum efficitur quod etsi requisita praesidia multipliciter a Pontificibus pro variis circumstantiis et necessitatibus comparari possint, non tamen habetur per se loquendo medium magis efficax ad eorundem abundantiam (piam esse possit oecumenici Concilii (elebratio. Constat quidem si de naturalibus praesidiis sermo sit. quia

in oecumenico conveniuni lotins Ecclesiae laminaria, et omnium antistitum prudentia, eruditio, scientia, experientia coeunt in unum. Sed et adhuc minus dubitandum est de praesidiis supernaturalibus, iuxta illud Matth. XVIII-19: *Ubi fuerint duo vel tres congregati in nomine meo, ibi sum in medio eorum*. Quo in loco principium generale adstruitur: Deum scilicet tantopere esse amatorem pacis et concordiae, ut quotiescumque fideles in spiritu charitalis inter se convenerint, specialis eis adfutura sit assistentia, utique proportionata conditioni et exigentiae causae propter quam convenerint. Et ideo semper exinde intellexerunt maiores nostri, quod ubi omnes Ecclesiae praesules sub suo capite Petro in nomine Christi congregati inveniuntur ad graviora Ecclesiae negotia expedienda, specialissimo modo in medio eorum Christus adest, non tantum ut omnis error impediatur, verum etiam ut in optima quaeque dirigantur consilia Patrum ad salutem animarum, exaltationem catholicae fidei, maiusque totius Ecclesiae bonum ac prosperitatem.

Quoad secundum nota, duplici modo concipi posse, quod *universae fraternitatis assensu* (verba sunt S. Leonis in epistola ad Theodorem I, definitio aliqua seu lex firmetur. Primo substantialiter, cum assensus vim confert decreto per se nondum firmo, et est proinde ratio, qua existente, peremptoria auctoritas decreto inest, qua non existente, abest. Secundo accidentaliter, cum assensus ille nequaquam vim peremptoriam confert, nihilque addit quoad intrinsecum, robur, sed tamen efficit ut definitioni seu decreto ille auctoritatis splendor accedat, qui maxime natus est movere hominum animos, flectere eos ad obediendam vel certe ad reverentiam, et remove impedimenta ad debitum obsequium.

Quibus suppositis, dico: Si definitionum fidei vel legum disciplinarium intrinsecum robur et valorem consideres, sic verum est in nullo differre decretum solius Pontificis et decretum conciliare, et ex hac parte inutilem esse oecumenicorum conciliorum celebrationem. At si consideres pondus auctoritatis quo de facto solent moveri homines, sic falsum est reponendam esse in eadem linea definitionem a solo Pontifice latam, et eam quae ab universi orbis episcopis simul cum Pontifice sedentibus et indicantibus edicatur. Nam haec illi praeponderat. primo propter maiorem solemnitatem. Se-

eundo propter maiorem *humanam* auctoritatem. quae etsi motivum obedientiae determinans esse non debeat, inductivuni tamen et impellens seu facilitans esse potest. Tertio demum propter splendidam unitatis Ecclesiae manifestationem, in cuius unitatis semper vigentis miraculo repositum est unum e praecipuis motivis nostrae credibilitatis. Rem exemplo egregie declarabit Fenelon. loco supra citato: " De

epistola Magni Leonis ad Flavianum scripta, nulla poterat subesse apud catholicos dubitatio. Neque enim Leo de doctrina quam asserebat, quemquam dubitare sinit : neque Chalcedonense concilium in ea confirmanda se tantulum haerere posse arbitrabatur. Quin etiam, velint nolint critici. necesse est ut fateantur hanc epistolam, iam consentiente palam toto Occidente, imo et comprobante maiore parte totius Orientis, ita firmatam esse, antequam Chalcedonenses « episcopi convenirent, ut nullatenus esset penes ipsos hanc « repudiare. Iterum igitur atque iterum quaero, qua de causa « numerosissima haec synodus congregata sit. Ut quid perditio haec? quandoquidem haec Sedis apostolicae sententia, « suffragante Occidenti tofo propemodum Oriente *imrta ipsus* « *(u/rer.sarios/*. iam suprema et infallibili auctoritate firmabatur. Neque tamen minus coacta est immenso cum apparatu « Chalcedonensis synodus, ut epistola iam confirmata splendidius in tanto concilio confirmaretur. Nonne perspicuum est, hanc magnificentissimam concilii convocationem factam fuisse, non ut res ambigua et a Leone forsan contra fidem « definita, ad superiorem et rigidiorum censuram revocaretur: « sed solummodo ut definitio iam certa, tanti huius consensus « splendore illustrata, novatorum superbiam et indocilitatem « magis ac magis exosam faceret? Neque vero quisquam sanae « mentis dixerit, inutilem et supervacaneam esse eiusmodi ostentationem auctoritatis. Quid enim magis unquam pro- « fuit ad pervincendam sectae nascentis audaciam, et ad conciliandam Ecclesiae docilitatem infidelium, quam ea tot « episcoporum ex tot longinquis regionibus confluentium unanimitas. quae in concilio splendidissime praenitet ? »

Quoad tertium denique, considerandum quod non sufficit ut conficiantur decreta, sed oportet etiam ut debita eisdem obedientia per omnem modum a praesulibus Ecclesiae urgeatur. Est autem per se evidens quod ad hunc effectum pluri

muni confert oecumenicorum conciliorum celebratio, praesertim <piia omnino connaturale est ut maiori zelo decreta ad executionem urgeant illi ipsi qui eorumdem conficiendorum fuerunt participes.

intacta ergo manet summa illa conciliorum utilitas quam Vaticanum in Constitutione *Dei Filius* attestatur dicens, salutarem D. X. Iesu Christi erga Ecclesiam, providentiam, cum ex aliis beneficiis innumeris continenter apparuisse, tum iis manifestissime compertam esse fructibus (pii orbi christiano c Conciliis oecumenicis amplissimi provenerunt. ¹ Hinc enim sanctissima religionis dogmata pressius definita nberinsqie exposita, errores damnati atque cohibiti. Hinc ecclesiastica disciplina restituta firmitusque sancita, promotum in clero ¹ scientiae et pietatis studium, parata adolescentibus ad sacram militiam educandis collegia, christiani denique populi mores et accuratiore fidelium eruditione et frequentiore sacramentorum usu instaurati. Hinc praeterea arctior membrorum cum visibili capite communio. nniversOque corpori Christi mystico additus vigor. Hinc religiosae multiplicatae familiae, aliaque christianae pietatis instituta. Hinc ille etiam assiduus et usque ad sanguinis effusionem constans ardor in Christi regno late per orbem propagando ». Quid autem his omnibus utilitatibus detrahat aut detrahere unquam possit infallibilitatis praerogativa Petro et successoribus collata, si quis prudens inquirat, nihil inveniet, praeterea-que nihil.

rilHSIS XXXH.

In Consdiutione Vaticana « Pastor aeternus », Suimini* Pontifex definivit suam infallibili! atein. Macro appro* banle concilio: mc<1 ad liane definitionem concilio absolute non indicebat. Insuper nihil pei· delinit Ionem Ipsam mutatum ew! in habitudine Pontificia ad PcelcMinm, aiit Kccle*»lne ad Pont ilieein. wed id solum effectum CMt.nl in perpetuum aboleretur error qui apud quoNdam obtinuerat, ct nonnisi pei· summam incolmerentiam ineo* rum opinione subsistebat simul eum fundamentalibus principiis professionis eatholiceae.

Ratio generalis est quia etsi obligatio iure divino Ecclesiae imposita, adhaerendi omnibus definitionibus Sedis apo-

stolicae, sit nexu logico intime connexa cum earumdem infallibilitate, non tamen a praevia cognitione infallibilitatis dependet cognitio obligationis, nec oportet ut prius constet tanquam de fide. Romanum Pontificem esse infallibilem, quam ut innotescat necessitas qua omnes fideles obstringuntur ad firmissime tenendum quicquid in doctrina fidei vel morum ipse Pontifex ex cathedra loquens definiverit. Recolo dicta superius in tertio argumento scripturali, ubi ex obligatione adhaerendi definitionibus Pontificis, quam nobis immediato manifestat institutio evangelica de pastore agnorum et ovium, per logicam consequentiam deducebatur Pontificis infallibilitas, non autem e converso.

Et re quidem vera, si sermo sit de habitudine quam *quoad nos* habent inter se duae illae veritates, non est necessarius talis processus: Pontifex est infallibilis: ergo oportet tinnitor tenere id quod definit. Sed bene stat iste alius: Oportet, divina lege iubente, firmiter tenere id quod Pontifex docet: ergo est infallibilis. Nunc autem necessitas manendi in communione Romani Pontificis, ac per hoc conformandi se definitionibus fidei (pias omnibus fidelibus imponit sub poena privationis suae communionis, semper et ab initio fuit tanquam de fide cunctis catholicis nota. Semper enim fuit tanquam de fide notum, *Sedem Romanam esse Sedem ad quam necesse est omnem convenire Ecclesiam, Sedem cuius communicatio tessera est verae religionis, Sedem a Deo collatam Petro ut in ea unitas serraretur ab omnibus.* Ergo etiam semper fuit tanquam de fide notum quod oportet consentire Pontifici definienti, et huic perpetuae atque explicitae fidei, ut ex historia novimus, perpetua quoque atque invariabilis respondit totius Ecclesiae agendi ratio.

Quod si Gallicani aliquando, non obstante professione catholici principii, pontificiam infallibilitatem negaverunt, hoc fuit primo ex defectu logicae, ut bene ostendit Fenelon, op. cit. c. 46: « Absit ut nostri Cisalpini negent omnes catholicae communionis ecclesias omnibus diebus, ne uno quidem excepto, usque ad consummationem saeculi, fidei communionem ipsi Sedi apostolicae tanquam capiti, centro, radici et fundamento esse adhaesuras: sin minus schismaticus et haereticas fore. Dum vero haec credunt, si pontificiam infallibilitatem.... se credere negant, certe non satis sibi ipsis

se ipsos explicant, neque suam mentem salis norunt, Enimvero velle ut omnes catholici huic Sedi per fidei communionem adhaereant omnibus diebus usque ad consummationem saeculi, et velle ut credatur hanc Sedem in fide « docenda nunquam defecturam esse, prorsus est unum et idem. Nisi quis velit dicere adhaerendum esse huic centro «et capiti circa fidem, etiamsi aliquid contra fidem absolute « definiat, quod absurdum esse nemo non videt ». Alia deinde ratio fuit, quia nesciverunt effectum a causa distinguere. Videntes enim consensum episcoporum lege constanti eum definitionibus sedis apostolicae connexum, voluerunt sibi persuadere consensum hunc esse causam vel conditionem irreformabilitatis apostolicorum indiciorum, cum tamen secundum rei veritatem se haberet nec plus nec minus ad irreformabilia Pontificum indicia, sicut effectus se habet ad causam.

Verum, omissis nunc incohaerentiis quibus Gallicanum systema refertum erat, iterum atque iterum considera, id fuisse ab initio et semper in confesso apud catholicos universos: quod de necessitate salutis sit, remanere in communione Romana, et nunquam ab ea sese segregare. Porro in hoc principio continebatur *formaliter* necessitas concordandi cum Romano Pontifice in rebus fidei et religionis. Ulterius vero continebatur *virtualiter* infallibilitatis praerogativa primae Sedi a Christo collata. cum profecto appareat penitus impossibile ut Deus ligaverit Ecclesiam universam erga fallibile magisterium. Hinc autem iam Hunni plures magni momenti consequentiae.

Consequitur primo, quod Vaticana definitio quae sic inscribitur: *Pius episcopus, servus servorum Dei. sacro approbante Concilio, ad perpetuam rei memoriam.* eiusdem prorsus roboris fuisset etiam sine concilio, quo approbante, edocti sunt christiani, divinitus revelatum dogma esse: Romanum Pontificem, cum ex cathedra loquitur, per assistentiam divinam ipsi in beato Petro promissam, ea infallibilitate polle* qua divinus Redemptor Ecclesiam suam instructam esse voluit, ideoque eiusdem Romani Pontificis definitiones ex sese. non autem ex consensu Ecclesiae, irreformabiles esse. Nam etiam sine concilio clausula finalis semper habuisset eandem necessitantem vim: « Si quis autem huic nostrae definitioni contradiceie. quod Deus avertat, praesumpserit. anathema

sit», id est, a nostra communione, seu ab ovili extra quod non est sains, praecisus existat -1».

Consequitur secundo, quod non est nunc maior obligatio adhaerendi definitionibus pontificiis quam ante Vaticanum. Non maior quoad se, ut evidenter constat. Nec maior quoad nos. (pia non est nobis nunc magis notum (piod secundum ipsam Christi institutionem, ad Sedem S. Petri oportet omnem convenire Ecclesiam. Hoc enim, ut dictum est. semper fuit certum certitudine fidei divinae, (pia firmior excogitari nequit. Quare id tantum per Vaticanam definitionem effectum est. ut in perpetuum abolerentur inchoaerentiae in nonnullorum animis consistentes, ex quibus veritas principiorum fidei catholicae obfuscabatur, et creabatur periculum subversionis communidem.

Consequitur tertio, non esse ullatenus secedendum in partes eorum «pii dicunt: Ad quid infallibilitas Petro et successoribus eius pro consistentia et incolumitate totius Ecclesiae a Christo collata, si usque ad saeculum XIX expectandum fuit ut esset fidelibus sufficienter proposita? In primis enim omnino negandum est, infallibilitatem pontificiam non fuisse in se explicite agnitam ab omnibus saeculis christianis. uti abunde constat ex argumentis traditionis superius expositis. Si autem de illis paucis ratio habeatur (pii eam aliquando, salvo essentiali vinculo unitatis catholicae, negare potuerunt, dicendum quod ab iis ipsis semper fuit cognita, saltem eo modo qui per se ad praxim sufficebat, videlicet in principio generali de necessitate communicandi cum Sede apostolica tanquam cum capite, centro, et fundamento universalis Ecclesiae. Unde definitiones ex cathedra semper habuerunt de facto eundem effectum, et nequaquam in altiori auctoritatis culmine eminent nunc, (piam ante.

Consequitur denique quarto, nihil prorsus per Vaticanam definitionem fuisse variatum in habitudine Pontificis ad Ecclesiam, Ecclesiae ad Pontificem, vel Ecclesiae totius ad ei-

(I) Huc redit observatio Comitis de Maistre contra insaniam eorum (pii dicebant Pontificem esse obnoxium coactioni Concilii: « Le 1^{er} » « pour dissoudre un concile comme concile, n'a qu'à sortir de la salle » « en disant: Je » 'ch x h î* *plug*. De ce moment, ce n'est plus qu'une ns «semblée, ct un conciliabule s'il s'obstine ». L. 1, c. 3.

viles societates, acleoque frustra fuisse qui ante quadraginta annos occasionem sumpserunt criminandi substantialem rerum mutationem, et rumpendi sub hoc praetextu concordata praecedenter inter Sanctam Sedem et Statum communi consensu inita (1).

(1) Exemplo sit epistola Comitum Beust, rerum externarum in Austria ministri, ad legationis Romae secretarium de abrogatione Concordati, 30 Iulii 1870: «Les derniers décrets du Concile, proclamant le dogme «de l'infailibilité pontificale, n'ont pu être envisagés par le Gouver-
«nement Impérial et Royal qu'avec un sentiment de profonde et légi-
«time préoccupation.... Armé d'une autorité nouvelle qui le revêt d'une
«sorte d'omnipotence, le Souverain Pontife est institué juge suprême en
«matière de foi et de morale, lorsque ces matières reçoivent en même
«temps des définitions qui les étendent fort au delà du domaine réservé
«sans contestation à la compétence de l'Eglise. Un accroissement aussi
«considérable de la puissance dont le Chef de l'Eglise est dépositaire,
«oblige les Gouvernements à déployer plus de vigilance et d'énergie
«pour maintenir intacts leurs propres droits en face de ceux qui sont
«revendiqués sous l'égide de ce pouvoir nouveau.... Les doctrines pro-
«mulguées par le Concile placent les relations de l'Etat avec l'Eglise
«sur une base toute nouvelle, puisque celle-ci étend le cercle de sa coin-
«pétence et concentre en même temps dans la personne du Pape tous
«les pouvoirs qu'elle prétend exercer. Un changement aussi radical
«bouleverse toutes les conditions qui ont présidé jusqu'ici au règle-
«ment des rapports entre l'Etat et l'Eglise. C'est cette dernière qui
«prend l'initiative d'un acte d'une aussi grande portée, et en agissant
«ainsi, elle se place sur un terrain où il ne nous reste qu'à la suivre
«en déclarant que les conventions conclues sous l'empire de circonstances
«toutes différentes ne peuvent plus être considérées comme valables. Le
«concordat de 1855 est par conséquent frappé de caducité, et le Gon-
«vernement Impérial et Royal le regarde comme abrogé ».

QUAESTIO XV.

PE EPISCOPIS

Cum de successoribus apostolorum episcopis in sua habitudine. tum ad Romanum Pontificem Petri successorem, tum ad Ecclesiam Universalem cuius regimini aliququaliter participant, frequens in superioribus fuerit sermo ¹, pauca iam de eis secundum considerationem quae dogmaticae theologiae propria est, dicenda supersunt. Et haec pauca sub sequentium capitulorum compendio proposita accipe.

**Quod Juxta lictor»r< lictm iure <llvin«» eon.xtitu(ani peri i-
neit episcopi <pii p lict3,11p uregilnis c lictu iurimlict ione
propria et o»'<lini»rii priiesideant.**

Inrisdictio episcoporum, an sit immediate a Deo, vel immediate a Romano Pontifice, acriter disputatum est in Concilio Tridentino, et nihil tunc definitum. In Concilio vero Vaticano quaestio nequidem fuit proposita ². praesertim cum ad praxim quod attinet, fere indifferens sit, sive una sive altera sententia admittatur. Nam et illi theologi qui episcopalem iurisdictionem immediate a Deo derivari volunt, adhuc eam sine dubio dicunt a Deo conferri cum vera et plena dependentia a Summo Pontifice.

Et nos quidem, tum supra ubi de primatu Petri, tum in tractatu de Ordinis sacramento, communissimam et valde rationabilem sententiam (piae in Pontifice proximum agnoscit iurisdictionis episcoporum fontem, pluribus argumentis prosecuti sumus. Cum (pia omnino stat veritas catholica quae in praesenti adseritur, videlicet: *l?c dispositione ipsius iuris (lirini esse, quam nulla potestas, etiam pontificia, abrogare calet, ut sub Pontifice summo singulae partes Dominici gregis per*

(1) Vide praesertim in Quaest. XIII, Thesim 26 v 2, et Thesim 27 per totum; item in Quaest. XIV, Thesim 30 et 31 passim.

(2) Ct*. Relationem episcopi Tarvisini ad Cone. Vatic., Collect. Lac. Torn. 7, coi. 172.

episcopos tanguam per proprie dictos pastores et locorum ordinarios gubernentur (1). Quod enim haec veritas sit prorsus independens a controversia circa immediatam iurisdictionis originem, sequenti exemplo facile apparebit. Nam si esset aliqua constitutio politica iubens ut sui) rege particulares gubernatores praesideant, semper forent isti de iure constitutionis, idque indifferenter, sive immediate a constitutione ipsa singuli potestatem acciperent, sive solum deberent ex immobili constitutionis praescripto per Regis auctoritatem creari. Et haec applica in praesenti, et cum proportionem rationis.

Caeterum assertio demonstratur ex perpetuo et manifesto Ecclesiae sensu. Item ex Act. XX-28: *Attendite vobis et universo gregi in quo vos Spiritus Sanctus posuit episcopos regere Ecclesiam Dei*. Quidquid enim Spiritui Sancto refertur auctori, de iure non ecclesiastico, sed divino est. Si ergo Spiritus Sanctus instituit ut per episcopos regantur particulares greges (pii in Ecclesia sunt, profecto ad hierarchiam iurisdictionis divinitus constitutam pertinent episcopi, ut etiam aperte docet Tridentinum Sess. XXIII, cap. 4. Intrinseca autem convenientiae ratio fuit declarata in prolegomenis de Ecclesiae monarchia. Vide ibi dicta (2).

**Quod itiri. Mdlet io epiMcnpalle. c î ml pascit per liim pou-
tiflciim pluM minuMve realrin^i. MCinper (amen eMt de
natura sua iurlndictio completu ml omnes purl cm rc-
K'lmiiiis ecclcMlaMtici in foro tain externoquam interno
sc extendens.**

Sane vero, potestas episcopalis est potestas ad regendum, seu pascendum populum Dei. iuxta praecitatum testimonium Actuum, cui consonat illud 1 Petar. V-2: *Seniores* (id est episcopi) *(pii in vobis sunt, obsecro consenior et testis Christi pus-*

(1) Nec contra hoc est, quod in iis regionibus in quibus christianitas nondum est regulariter constituta, Apostolica Sedes constituat, non ordinarios episcopos, sed episcopos vicarios, vel etiam simplices presbyteros qui praefecti apostolici dicuntur.

(2) Supra. Quacst. 13, Praenotiones de monarchia.

sion mu..., *pascifr qui in robis esf* (ir<'(]em !>>i. Seri potestas pascendi et regendi simpliciter dicta, potestas est quae omnes regiminis ecclesiastici partes complectitur, et non est solum ad ministrandum sacramenta, verum etiam ad leges ferendum, ad exercendum indicia, ad puniendum contumaces. Unde S. Thomas in IV, Diet. 20, a. 1: Cum Ecclesia sit congregatio fidelium, congregatio autem hominum sit duplex, scilicet oeconomica (seu domestica, ut illi (pii sunt de una familia, et politica, sicut illi (pii sunt de uno populo, Ecclesia similatur congregationi politicae, quia ipse populus ecclesia dicitur. Sed conventus diversi vel parochiae in una dioecesi simulantur congregationi in diversis familiis vel in diversis officiis. Et ideo solus episcopus proprie praelatus ecclesiae dicitur, et ideo ipse solus quasi sponsus annulum ecclesiae recipit, et ideo solus ipse habet plenam potestatem in dispensatione sacramentorum, et jurisdictionem in foro causarum quasi persona publica. Alii autem secundum quod ab eo eis committitur ».

Caeterum apparet ista esse semper intelligenda cum limitatione illa quam ipsa per se imponat particularitas et subordinatio episcopalis potestatis. Unde in primis, a particulari episcoporum jurisdictione excipiuntur omnes causae quae ordinem universalis Ecclesiae respiciunt, vel cum eo proximam connexionem habent, et hac ratione *causae maiores* dicuntur. Has enim ad Sedem apostolicam pertinere, et notissimae iuris canonici sanctiones adstruunt ¹ . et ratio etiam

(1) Docrot. l. 1, Tit. 7, c. 1; et l. 3, Tit. 12, c. 3, etc. — Hic animadvertit, esso errorem a Fobronio vulgatum, quod disciplina referendi ad Sedem apostolicam omnes maiores causas, originem habuit saeculo VIII et IX ex suppositifiiis decretalibus collectionis Isidorianae. Sunt autem suppositifiae decretales, quaedam canonum collectio, originaliter (ut videtur) a S. Isidoro Hiupalensi compilata, et postmodum circa tempora Caroli Magni ab aliquo ignoto adaucta, interpolata, et divulgata, quae etiam fuit magna ex parte inserta a Gratiano in sua Concordia discordantium canonum. Scopus praecipuus compilatoris seu falsarii fuit obviandi abusui qui paulatim irrepserat in Germania et Gallia, ubi metropolitani sibi ius arrogaverant indicandi et deponendi episcopos suae provinciae. Porro rei veritas habet quod suppositifiae decretales non fuerunt origo novi iuris, sed solum occasio reformationis introductae ad normam antiqui iuris, ut bone ostendit Feller, *Biographie universelle*, *Isidore Mercator*, et etiam Bouix, *du Concile provincial*. 5ème Partie, < . /.

perspicua ostendit, cum in omni societate bene ordinata, maiora negotia quae communis boni totius reipublicae intersunt; ad providentiam supremae potestatis semper devolvantur. Excipitur quoque omnis materia quam Pontifex sua lege ordinat, vel sibi forte reservavit. Quod enim possit Pontifex a iurisdictione episcoporum subtrahere cenas res vel personas quae alias ad eam pertinerent, pro certo habendum est. Nam etsi ius divinum sanxerit ut singuli greges episcopis tanquam ordinariis pastoribus regendi committerentur, adhuc tamen quaedam latitudo est intra «piam episcopalis potestas restrictionem patitur, quin propterea desinat esse potestas ad pascendum populum Dei. Nec oportuit ut per ius divinum omnino immobiliter determinaretur id quod debuit manere aliquo modo mutationi obnoxium pro varietate circumstantiarum ac temporum, pro maiori vel minori facilitate recursus ad Sedem apostolicam, aliisque eiusmodi. Nunc autem si ius divinum non assignavit in individuo fines episcopalis potestatis. constat ipsam posse plus minusve restringi per ius pontificium, quia nullos alios limites novit pontificia auctoritas praeter eos (quos ei ius divinum praefixit. Hinc ergo locum habent reservationes casuum, causarum, dispensationum, et similia. Hinc quoque oritur exemptio regularium (pii in toto mundo ipsa sua existentia, iura Primae Sedis exercite attestantur.

Quod pmeier Homnιπυη Pon(iicein. millu.M episcopuM in alio. episcopo** lure divino haheal ancloi'ilateni, ei <|u <ml omneM ^i*u <liim lurIMdci Ionum palrlarchaliimi. primat ialiimi. vel ui*eltleplHeopnlum« nihil aliud sunt quam quaedam pari iclpaliones prinialas S. Petri lure pont ilieio coiiMi ii uiae.**

Ratio demonstrativa hinc petitur, quod episcopatus nihil aliud est quam collegium aposolicum per decursum saeculorum usque in mundi finem continuatum. Atqui in collegio apostolico nulla fuit a Christo instituta praelatio, praeter illam (piae Petro propria est. Ergo neque in collegio episcoporum potestas est episcopi in episcopum quasi ex Christi institutione descendens, si unam excipias praelationem su-

premi capitis Romani Pontificis. Et confirmatur ex facto, (plia iurisdictio patriarcharum cessavit. Ergo non erat de iure divino, cum impossibile sit nt in Ecclesia cesset id quod divinae institutionis est. Unde ulterius sequitur quod nec de iure divino sunt alii gradus in episcopali ordine usque nunc exstantes, quoniam illi profecto non altius repetunt principium, nec praestantiorum habent suae constitutionis originem.

Dicendum igitur est, institutionem patriarcharum et archiepiscoporum descendisse de auctoritate Petri seu successorum eius, quatenus convenientissima ordinatione provisum est ut certi antistites in certis circumscriptionibus, pro maiori minorive facultatum delegatione, vices apostolicae Sedis implerent. Unde Leo Magnus, epist. 14 ad Anastasium Thessalonicensem: Quoniam sicut praedecessores mei praedecessoribus tuis, ita etiam ego dilectioni tuae vices mei moderaminis delegavi, ut curam quam universis ecclesiis principaliter ex divina institutione debemus.... adiavares, et longinquis a nobis provinciis praesentiam quodammodo nostrae visitationis impenderes». Et infra, sub finem: Quibus (sacerdotibus) cum dignitas sit communis, non est tantum ordo generalis, quoniam et inter beatissimos apostolos in similitudine honoris fuit quaedam discretio potestatis. et cum omnium par esset electio, uni tamen datum est ut caeteris praeemineret. De qua forma, episcoporum quoque est orta distinctio, et magna ordinatione provisum est ne omnes sibi omnia vindicarent, sed essent in singulis provinciis singuli, quorum inter fratres esset prima sententia, et rursus quidam in maioribus urbibus constituti sollicitudinem susciperent ampliore, per quos ad unam Petri sedem universalis Ecclesiae cura conflueret, et nihil usquam a suo capite dissideret ». Quo in loco distinctio fit inter archiepiscopos et patriarchas, ita tamen ut id omnibus commune esse asseratur, quod erga episcopos suarum provinciarum vel suorum patriarchatum, organa Petri sint et ministri. Unde et Gregorius Magnus in epistola iam citata ad Pulegium Alexandrinum. urbanissime in memoriam revocat, duas sedes Alexandrinam et Antiochenam, in tantum supra alias multas auctoritatem accepisse, in quantum Petrus quadam delegatione sua potestatis eas ad praecellentem hunc gradum evexerat. Quin imo in Concilio Lugdunensi 11. Graeci ultro subscri-

pserunt professioni fidei a Gregorio X missae, in ipia sic habebatur: «Ad hanc (Romanam Ecclesiam) sic potestatis plenitudo consistit, quod ecclesias caeteras ad sollicitudinis partem admittit. Quarum multas, et patriarchales praecipue, diversis privilegiis eadem Romana Ecclesia honoravit, sua tamen observata praerogativa tum in generalibus conciliis tum in aliquibus aliis, semper salva » (i).

Porro in huius rei attestationem, signum distinctivum dignitatis archiepiscopalis quod est pallium, dicitur sumi *de corpore P. Petri*, « ad significandum supra-episcopalem potestatem esse participationem quamdam (delegatam) potestatis primatus quam Petrus et eius successores in Christi Ecclesia habent » (2).

Quo il praeter episcopos milii alii miint qui a<I hiemi
chiam iurlsdietioiiiw divina iii.Mii««Ione constitutam
pertineant.**

Certe ad hierarchiam iurisdictionis divinitus institutam illi soli pertinent, (pii ex praescripto divinae constitutionis Ecclesiae, in ipsa Ecclesia praesunt cum iurisdictione propria atque ordinaria. Atqui praeter episcopos nulli alii sunt qui has conditiones obtineant. Nam si quod dubium obvenire posset, hoc esset vel de cardinalibus, vel de praelatis religionum, vel denique de parochis.

Atqui cardinales qua tales (3), quocumque modo considerentur. mm habent potestatem condistinctam ab ea quae propria est Sanctae Sedi, id est summo Pontifici, a quo assumuntur ut consiliarii et coadiutores in regimine universalis Ecclesiae, itemque ut negotiorum exsecutores tempore vacationis Sedis, praesertim ad electionem novi Pontificis (piam citius celebrandam. Non ergo constituunt ordinem cui propria

(1) Apud Labbe, Cone. Lugduu. II, Michaelis Palacologi imperatorie Graecorum litterae ad Gregorium Papam X.

(2) Oiccti. Synopsis rerum moralium et iuris pontificii, ad vocem *Pallium*.

(3) Cf. Constitutionem Engenii IV Α'οη *mediocri*, et Schmalzgrnebor, Tom. I, Tit. XXXI, p. 2.

insit iurisdictio, praeterquam quod minime dici poscunt divinae, institutionis, nisi forte eo sensu quod ad ipsum ius naturale pertinet, ut sint quidam clerici Pontifici assistentes, qui etiam, eo demortuo, electioni successoris provideant.

Adhuc minor ratio dubitandi est de abbatibus et praelatis religionum. Ibi nota quod potestas quae praepositis regularium in suos competit, est duplex. Una est dominativa. vel domestica seu oeconomica, qualem habet dominus in servum, pater in liliu. Altera est iurisdictionis. et quidem quasi episcopalis, quia consistit in potestate reservandi casus, cogendi per excommunicationem et alias censuras ecclesiasticas, aliaque praestandi (piae episcoporum propria sunt. Sed hanc eorum potestatem de iure divino non esse, evidentissime constat, (pia etsi de institutione ei voluntate Christi sit. ut perpetuo in Ecclesia vigeat status religiosus, non tamen de essentia et conceptu huius status est, ut potestas clavium penes ipsos religionis praelatos resideat. Et ideo religiosi status essentia omnino salvatur apud moniales, quanquam feminae sint iurisdictionis ecclesiasticae prorsus incapaces.

At parochos de iure divino esse, nonnullis aliquando visum est post Gulielmum a S. Amore, Gersonem, et alios in Concilio Constantiensi. Quorum opinio semper placuit lansenis, et non parvam habet affinitatem cum haeresi presbyterianismi saeculo IV ab Aerio introducta, pro (piano scilicet multa indebite attribuit sacerdotibus secundi ordinis in persona parochorum, praesertim si usque in eum perducatur excessum (piem in Pistoriensibus Pius VI condemnavit 1. Porro parochorum nomine veniunt clerici habentes sub epi-

(1) « Doctrina <|iac statuit, *reformationem abusuum circa ecclesiasticam* « *disciplinam in Synodis dioecesanis ab episcopo et parochis aequaliter peudtr<* « *ac stabiliri debere, ac sint libertate decisionis indebitam fort subicctionim* « *suggestionibus ct iussionibus episcoporum* : falsa, temeraria, episcopalis « auctoritatis laosiva, regiminis hierarchici snbversiva, favens haeresi « Aorianao a Calvino innovatae. — Item doctrina qua parochi aliive sacerdotes in Synodo congregati pronuntiantur una cum episcopo indices < fulci, et simul innuitur, indicium in causis fidei ipsis competere iure « proprio, ot quidem etiam per ordinationem accepto: falsa, temeraria, « ordinis hierarchici snbversiva, detrahens firmitati definitionum indiciorumvc dogmaticorum Ecclesiae, ad minus erronea ». Bulla *Auctorem fidei*, n. 9-10.

scopis iurisdictionem ordinariam in aliquam plebis partem, minime quidem ad leges ferendas, aut indicia in foro extorno exercenda, sed solum ad praedicationem verbi Dei et dispensationem sacramentorum. Horum institutio, ut historice constat, certo certius anterior non est saeculo V, et per hoc ipsum iuris mere ecclesias!ici esse ostenditur. Equiden de iure divino sunt, presbyteri, quibus per sacram ordinationem confert Deus characterem seu ordinis potestatem. De iure pariter divino est. quod iidein presbyteri sint in sacramentorum administratione adiutores episcoporum, minime vero (piod ordinaria iurisdictione instruantur ad haec munia exercenda, quasi minores pastores stabili modo uni plebi addicti.

Ergo in omnibus integra manet episcoporum praerogativa, de qua novissime scripsit Eminentissimus Cardinalis Segna in erudito opere cui titulus: De Ecclesiae Constitutione (1). Vide illum.

(1) Romae, Forzani, 1'J00.

QUAESTIO XVI.

DE CONCILIIS

‡

(.uni hactenus de subiecto potestatis dictum sit pro regulari cl ordinario statu in quo Ecclesia regens per totum orbem est dispersa, quaedam tandem adiicienda veniunt de Conciliis quae identidem et veluti casualiter celebrantur. Er generalia quidem principia iam fuerunt exposita in Quaest. 13, praesertim Thesi 27. Sed et de causa finali conciliorum, eorumque vel necessitate vel utilitate satis egimus ubi de infallibilitate Romani Pontificis (1). Unde solum restat dicendum de tribus aliis generibus causarum, et primo de causa efficiente quae est legitima convocatio.

§ 1.

Quod de ratione concilii oecumenici cM« «M convocetur a Summo Pontifice. Ki <|uo<I concilia, etiam particularia xine eiu.M auctoritate légitimé non congruunt ui.

Ilie per prius animadvertes, convocationem sumi posse vel pro materiali actu cuius effectus est merum factum adunationis episcoporum, vel pro actu potestativo quo adunationi confertur legitimae synodi ratio et existentia. Nullum porro dubium (juin de convocatione hoc secundo modo accepta nunc sit sermo. Rursus nota quod cum dicitur esse de ratione concilii oecumenici ut a Pontifice convocetur, procedit assertio de concilio omni ex parte oecumenico. Non enim diffitemur quin convocationis defectus per subsequentem confirmationem et ratihabitionem possit quasi in radice sanari. Quo quidem in casu concilium erit auctoritate oecumenicum. tametsi celebratione non fuerit.

Nunc autem ratio prioris assertionis aperte desumitur ex praedeclarata notione concilii oecumenici, in quo episcopi totius orbis assumuntur a Pontifice quasi in unitate suppositi.

(1) Supra, pag. 682, soq.

nt capitis et membrorum unus et indivisus actus sil. una sententia, unumque solemne indicium. Huiusmodi enim assumptio per convocationem efficitur, et esse debet a capite assumente, non autem a membris assumendis, ut per se evidentissime constat. Accedit quoque, quod in omni monarchia, praesertim pura et simplici, generalia regni comitia nonnisi ex monarchae auctoritate congregantur. Sed hic, dubium historicum occurrere posset quantum ad partes imperatorum in primis conciliis indicendis. De qua re vide Bellarminus l. I de Cone. c. 13. ubi haec duo erudite copioseque declarat: Primo quod Ecclesia usa est urbanitate et condescendentia erga principes, penes quos tunc temporis erant omnes apparatus et sumptus conciliorum. Deinde quod decreta imperialia non habuerunt unquam rationem legitimae indictionis nisi ex assensu Pontificum. Et haec quidem de conciliis oecumenicis.

De particularibus vero dicendum quod ad eorum legitimam constitutionem necessaria quoque est Sanctae Sedis auctoritas. Nam potestas concilii particulariis nequaquam consurgit ex summa potestatum (piae sunt in singulis episcopis, sed singulus quisque in solidum exercet jurisdictionem super circumscriptionem longe excedentem propriae dioecesis lines. Et ideo, etiam ibi consideratur quaedam potestas supra-episcopalis, (piae esse non potest nisi per delegatam participationem potestatis Summi Pontificis. Aliter tamen intervenire habet Sanctae Sedis auctoritas in conciliis provincialibus quibus metropolitan! praesunt, aliter vero in conciliis (piae non constant episcopis unius determinatae circumscriptionis ecclesiasticae. In prioribus enim auctoritas Pontificis intervenit per ipsam institutionem metropolitanorum, quibus vi institutionis demandatum est munus cogendi concilium provinciale, eique praesidendi. In aliis vero opus est speciali dispositione et directa dispensatione Sanctae Sedis, sine cuius consensu ecclesiastica regula velat ne ulla synodus in Ecclesia celebretur, ut supra ex Socrate l. 2. c. 8, et Sozomeno l. 3. c. 10 notatum est.

Quod oilmen eplftcopl locorum or<llimi*il halx nl in*. Medendi eum MiiiTraÿrlo ilcc lmlvo lu roiieilii» oeeiimenielM; ei <|ii<xl de uliin opIηoopiM, uii <le Iure, an koiuun ex privilegio vocari debeant vel poM.«*lni, eonirovei*litur.

Ratio asserti est quia conciliorum oecumenicorum nomine veniunt generalia comitia eorum qui sunt positi regere Ecclesiam Dei. Tales autem, ut ex praemissis constat, sunt omnes episcopi locorum ordinarii. Omnes porro dico, et titulo aequali. Cum enim in concilio sedeant nt catholici episcopi, non ut mandatant plebium suarum, nulla esse potest distinctio inter episcopos maiorum minorumve "••dium. Sed in- valent ibi primatialium vel archiepiscopalium iurisdictionium praerogativae, quae ad vices moderaminis Sanctae Sedis in statu dispersionis implendas sunt introductae. Et ideo omnes et singuli, a minimo usque ad maximum, aequali iure donantur sub communi omnium capite summo Pontifice.

Controvertitur autem, ad strictum ius quod attinet, de episcopis titularibus (pii sunt sine plebe, quoniam hi non pertinent actu ad Ecclesiam regentem. At nihilominus, cum procul dubio caractere insigniantur (pii ad Ecclesiae regimen est ordinatus, dicendum quod convocatio eorum est saltem consentanea ordini divinitus instituto, nedum ei contrarietur. Et hoc quidem maxime valet de vicariis apostolicis, qui etsi ordinarii pastores non sint, adhuc tamen in regionibus missionum ea quae pastorum sunt exsequuntur.

Denique a iure sedendi certo certius excluduntur simplices presbyteri, (piorum character non dicit habitudinem ad regendi oflicium. Quampiam ex privilegio admittantur cardinales, abbates, et religionum generales, prout apud canonistas late declaratum invenies. De principibus vero nequidem esse potest quaestio, cum satis superque notum sit eos nequaquam ad ordinem hierarchicum pertinere. Unde, ut Bellarminus ait l. 1 de Cone. c. 17, invitabantur olim. tum ut Concilium defenderent, tum ut testes et conscii conciliariuni decretorum, postea transgressores ac contumaces sua potestate comprimerent.

Qik ml n«I Summum Pontificem pertinet vel per «e vel per legato* oecumeuiciH conciliis praecedere, ei quod conciliarilmM decreti* vi* peremptoria non e*f nini ratione confirmat Ioni* eluedem Summi Pontifici*, «pia sola communi eplccopo^um sententiae rationem confert Mipremitati* atque irreformablilitati*.

Cum praecedens quaestio esset de causa materiali conciliorum. nunc ultimo succedit quaestio de causa formali, qua quaeritur quis debeat esse ordo inter indices, id est inter membra concilii. Sicut enim in corpore, ait Bellarminns, forma dicitur figura seu ordo omnium membrorum suo loco positorum, ita in coetu hominum forma dicitur ordo quidam (pio praeest qui debet praeesse, subest qui debet subesse.

Itaque agitur in primis de praesidentia concilii. Praesidentiam autem dico, non purae repraesentationis quam in modernis parlamentis videre est, sed verae iurisdictionis, (pia Pontifex ex potestate sibi propria ius habet moderandi conciliares operationes, determinandi res discutiendas, admittendi vel reficiendi ea (pia sunt indicio Patrum proponenda. ipsum concilium transferendi, suspendendi, dissolvendi. etc. — Porro a praedicta praesidentia distinguitur iudicialis eiusdem Romani Pontificis sententia (pia conciliaribus statutis vim confert peremptoriam. Et ab ea distinguitur primo secundum propriam et intrinsecam rationem, ut per se evidenter patet. Distinguitur deinde secundum rationem necessitatis, pro (piano praesidentiae defectus per subsequentem confirmationem quasi in radice sanari potest, ut iam dictum est de convocatione : at confirmatio pontificia est essentialiter et indispensabiliter requisita ad decretorum auctoritatem. Tertio demum distinguitur, quatenus potest Pontifex praesidere concilio etiam per legatos : confirmare autem decreta eonciliaria, nonnisi per smetipsum. Quippe, suam potestatem sub ratione supremiatis delegare omnino nequit. Cum igitur confirmatio sit actus supremus ex quo decretis accedit irreformabili! as, a Pontifice in propria persona promanet necesse est. At vero praesidentia concilii non

importat definitivum et ultimum supremae auctoritatis exercitium. quia decreta Patrum etiam sub legitimo praeside edita, adhuc subiacent ulteriori determinationi per quam ad culmen auctoritatis perducantur.

Ilis igitur praemissis, declarationis terminorum gratia, utrumque assertum facile demonstratur. Et ius quidem praesidentiae evidentius sequitur ex monarchica Ecclesiae constitutione. quam ut nunc indigeat pluribus firmari argumentis. Hoc idem ius comprobant omnia oecumenicorum conciliorum acta. Si enim excipias Concilium II et Concilium V quae non fuerunt in sua celebratione oecumenica. in omnibus aliis, absente Pontifice, praesides assignantur legati apostolicae Sedis. Nam in Concilio I (Nicaeno, anno 325) praesedit Hosius Cordubensis episcopus cum presbyteris Vito et Vincentio. qui tres agebant vices S. Silvestri Papae. In Concilio III (Ephesino, anno 431) praesedit Caelestinus per Cvirillum Alexandrinum et alios Roma missos, quibus etiam hoc dederat commonitorium : « Auctoritatem Sedis apostolicae custodiri « debere mandamus.. Ad disceptationem si fuerit ventum, « vos de eorum sententiis indicare debeatis non subire certamen » (1). In Concilio IV (Chalcedonensi, anno 451) praesedit S. Leo per Paschasium et Lucentium episcopos. Bonifacium et Basilium presbyteros. In Concilio VI Constantinopolitano III. anno (kStl. praefuit Agatho per suos legatos, quorum duo erant simplices presbyteri Petrus et Georgius, tertius Ioannes diaconus. In Concilio VII Nicaeno II. anno 787), sine controversia praesides fuerunt legati Adriani I. Petrus archipresbyter et Petrus abbas S. Sabae. In Concilio VIII (Constantinopolitano IV. anno 868) praesederunt legati Adriani II. Donatus et Stephanus episcopi, et Maximus diaconus. De aliis vero in Occidente celebratis nequidem suboriri potest quaestio.

Nunc de absoluta necessitate confirmationis pontificiae ad oecumenicitatem decretorum, dicendum quod sponte sua exoritur ex praemissis. Nam si decreta sub formalitate decretorum sunt ab omnibus episcopis simul sedentibus et coniudicantibus, tamen formalitas suprematis et irreformabilitatis non potest esse nisi a Pontifice, qui in conciliari unitate est

(1) Migne, Tom. 50, col. 503.

-ip9jo ponb ;n non psa aoq ‘jpuapaio 013
-ill 311 aand .npjSujpu ipau jopy 111041111 osdi
ui ‘διαίτρηρΛΟο o a s j.i o u i i u s u o i u i u 40 ‘si.iau
-a3 sjaijdpjnin ossa ?anssod oimb nu3is nos
ipuoiiuu3jii .iod 413304011111 pas ‘ipou opnp
-annui os aod 3sa non 40 ‘soi μι apijosqu
.1114181114311 japij tarpon spuy \ĩθ)ĩ|υ)a uotu
-it 4 .1041(11 ‘tpou jopij osdi ui 30 jopij nnpan
03m? anjiSinpv spmqoAo.i io q mppopni; pouf)
Ot-9£ -in)
-ajootp snquiA ου.ηρυνη ounb opy « popip
non opaiqo pnuuoj sjpuipuu.iodns sapij
ponb p ‘spananboj unpipuopnv ui ovunmnq
lapg p ouuiAip ppij opiqosOJ pa mapno pouf,
9ε-τε ’ · ,ηρυοιρ sipoiu 4011b 4a o.iapa.ia 31s pinf)
τε idpif nsuonsv 9([— ·<, \\
εε-ζε 1113001(04111 suosaiud
4jppa.i poni» ossa puonb aupiiapiAa ojsia iq
TE-OE ipaapaiui
in 339 onb uinpoui pnoub onpuapiAO ojsia iq
6Ô iptOpi.lO..USUOSSV 9(J — ·[ð
..... SJUOJ3U.14S
-uoiuap sninq siipom 3a‘auopiu ‘ojaaiqo o q — oiiOiciouiNi

•imxMYHvaas vm
αν ανηδ kîihv.lohs kîiikko siiviasTVd J-s kokosm hîvk
-vko h avanoiijivo avissnooa: siiviraaA oLEvaisKorcaa

VKIÎIJ SHYJ

•S«J Kniivaooiij

'vpntip.to Midi) uu/.io.tfsi).) *pi* sii.iod luiqjin sqiq
-1.1.1vĭ o.io a 'injniodsip auipjo aubouiraus ομηυη bucuius ui
w.qsou vigo.iB.i9iq opoui ooq rj •mjBUi.ijjuoo o.io |χβ(| umiuuio
oiua.idux 40 aviS9[00[j VJ49J b 'vpueoopo vul) ui mieqopl
uiBUurjsi.up) .ladns .niquji^suoo sud.ioo uiapi aoq unquvub ui
•0.19Λ VAipy -|sa'4<)d non ouiumo eiviAap nqoup sumo b •πιη.1
-OUBiqSUqO UIIIIUUIO S1.10)0op SIOIJIJUOJ Ol.bqsixÎBU1 |S9 UIUIXOU
-qo snd.ioo umdSajuj umjuvnb ui 'uiopiub baissbj -bai|ob jo
4so BAissud ujoadse.i oqv jo oip qus ovub sujqiqqipjui .injip
-uojjb um.iodoosido a.iod.ioo 0404 ui θριβ -sioyimoj iqaadsoj
qudiosip 49 o.ioX soao 'siquejd nioadsa.i i.ijsiihnu 49 S9.iojsvd
411ns idoosida sns.iuq qiqsuoo sidoosido 49 eoynnoj siwoop
uis9[oog peg *sB!qpqi(4O9japnT .11141^04111 upoiuiuuio s-ipsis.ioAimi
oiusopoft'uiθuiB aubium X£[-BAissud sLqipqqp'jui 4S0 oaBq jo
qo.uoqu um.uqsBd inii.ijoop Bpuonbax b ou oiqoopo etusojoog;
40 4i|sresy -BAiqoB sn^Tjiiqiqujui jsa oauq 40 -.iu4B|pq 4UB |Bpuj
opuooop ui ou ιuiθoop aiusajoog snoQ jijsixsB imqiâi oig
qsa uinpip odous suqi.ioi.iodus· ui uinpouipmuoub 'iiAi)Bĭio.ioB.id
xnia sqiqB.mdosui 4iq9A OBoiisiusopoa i4B4so|od θυιιιο.κῆκ .mi
-poauuB sB4ijiqi|pyui oauq piub 'xiiBqqiqqpjui obaijob uiupo
ouba^r •ιπ9ĭioi4B4X'O|ĭiBĭα ouisopo^i pu sBjoipo .104
-I.IBipOUOO USU9SU00 IHUUIUIOO S9UO14IUL|Op JBIU.I0jU1 SB4I.I040UB
siuno'sioyiquoĵ juiiuug ouoĭib.i isiu pqBq uou uibo umijiouoo
Btuli 'si4B4S04<id oBUia.idns ιιox -sijBiipqijpyui obaijob iubijo
oubou 'si4B4S94od oBiuo.idus anbau qijooupis onp 41ms uou xojū
-uoj |9 umoiuouinooo uiuqiouoo ponb oSj9 umpuopnmpmoQ

•41s B4iq

-Bl| .lodiuos- S14B4I.IOA OBSSUOUOOUI JB4SUI XOX(II XOUBOipB») pudB
411 •.nqniodo.id 0uo141pB.11 oBjsopog 1411B4SU00 49 i.qstqp oopB
SBISS909U SIUOI)BUI.ĭ|UOO 9BI01)! |Uod 'θ1ĭ1>1[19β -IUU.IO[900 UISo.1
XOAB[O OBIUIIUS |UUS UIUUU IUOĭb SOUod BlpUBUOIU jo 'SUBUI
-.iy luo^Bdiuoo iubjoi B.qod |a 'suaiunssB B.upuoιu os pB uulbo

	tur, set! ut propter quod aliquid creditur, et seipsa firmat assensum credentis, cumque uniformiter terminat, quin detur locus ulteriori resolutioni.....	4043
	§3. — <i>De credibilitate et evidentia credibilitatis</i>	4349
	§4. — <i>Quomodo Ecclesia demonstretur, et quomodo credatur</i>	49-51
	§5. — <i>De modo et mediis instituendae demonstrationis</i>	51-56
Q u e s t i o I.	— De institutione visibilis Ecclesiae Christi extra quam non est salus.	
	Sententia catholicorum circa successionem religionis inde ab initio mundi.....	57-62
	Sententiae adversae.....	62-67
T h e s i s I.	— Christus iu terris adveniens Mo- saicae religioni finem dedit, Ecclesiamque suam ut adimpletionis oeconomiam in quam transiret Vetus Testamentum, primum quidem praedicando annuntiavit, tum in praeparatione proxima antequam pateretur disposuit, denique a mortuis resurgens in actu ultimo fundavit. Quae etiam statim post Christianam Pentecosten, tanquam perfecta atque distincta a Synagoga societas, vitam agere propriam et sese per mundum expandere coepit.....	68-101
T h e s i s II.	— Ecclesia Christi ex eiusdem Christi revelatione et instituto est essentialiter visibilis, et ipsa visibilis Ecclesia est Ecclesia promissionum, in qua et per quam homines sanctitatem et salutem consequuntur, ad quam denique si quis re vel voto non pertinuerit, salvus esse non poterit .	101-122
Q u a e s t i o II.	— De notis Ecclesiae in communi.....	123
	§ 1. — <i>Quod male a Protostanibus notae Ecclesiae assignantur</i> - - - - -	124-127
	§ 2. — <i>Item, a Graecis et Moscovitis</i> . . .	128-138
	§ 3. — <i>Quod notae recte reponuntur in quatuor proprietatibus a Patribus Constantinopolitanis symbolo inscriptis</i> : Et unam, sanctam, catholicam, et apostolicam Ecclesiam	138-144
q u a e s t i o III.	— De nota unitatis.....	145
	Praenotiones de triplici unitate regiminis, fidei, et communionis.....	145-151
T h e s i s III.	— Ecclesia ex sui fundatoris instituto est essentialiter una unitate regiminis, fidei, et communionis. Quae triplex	

unitas prout viva ac per se consistens, id est, nulli alii unitati naturali (puta politicae) subordinata, et accessorii instar annexa, proponitur in evangelio velut nota verae Ecclesiae positiva. Porro, in vi huius notae Ecclesia communionis Romanae unica vera et legitima Christi sponsa esse ostenditur

Quaestio IV. — De nota sanctitatis.

Praenotiones de sanctitate principiorum et membrorum.....

Thesis IV.—Ecclesia Christi est essentialiter sancta, primum quidem sanctitate principiorum, quam deinde consequitur ut necessaria proprietas sanctitas etiam membrorum. Utraque autem sanctitas prout sese exterius manifestans, haberi debet pro nota verae Ecclesiae positiva, idque non tantum in vi auctoritatis librorum N. T., sed ex ipsa quoque natura **rei**..... 179-187

Thesis V. — Perspicuis et notoriis factis demonstratur sedem sanctitatis in mundo nullam omnino esse praeter Ecclesiam Romanae communionis, utpote quae sola ex propriis principiis influat sanctitatem, et sola etiam heroes virtutis velut genuinos a se formatos filios sibi vindicare possit. Hinc rursus in vi huius notae, tanquam unica vera Ecclesia Christi ab omnibus est agnoscenda..... 187-204

Quaestio V.— De nota catholicitatis..... 205

Praenotiones..... 205-207

Thesis VI. — Ecclesia Christi est essentialiter catholicacatholicitateiuris seu destinationis et missionis acceptae a suo Fundatore. Hanc deinde ut necessaria proprietas consequitur catholicitas facti consistens in duobus. Primo quidem in permanenti ac simultanea per orbem diffusionem, qua iit ut ipsa vera Ecclesia ingentem fidelium numerum de multitudine gentium sinu suo semper comprehendat. Tum secundo in incremento successivo quo usque in mundi linem sese magis ac magis propagare debet per omnia omnino terrarum loca, omnesque hominum progenies 207-220

Thesis VII. — Ecclesia Romanae communionis habet sola omnes catholicitatis conditiones, et splendore huius notae, inde-

pendenter etiam a positiva auctoritate Scri- pturarum, in summo orbis theatro tanquam a Deo fundata palam innotescit - - - -	220-233
Quaestio VI. — De nota apostolicitatis.....	231
Praenotiones.	
Thesis VHI. — Vera Christi Ecclesia est es- sentialiter apostolica, quatenus in finem usque habere debet visibilem continuatio- nem cum primitiva ea ecclesia quam plan- taverunt apostoli. Et quia eiusmodi con- tinuatio ita ei propria est, ut nulli falsae sectae possit esse communis, notae quoque positivae vim ac rationem obtinet, imo vero notae principalis qua potissimum utuntur Patres. Porro, tanto evidentius in commu- nitione Romana character iste resplendet, (piano manifestius ab aliis omnibus abesse ostenditur.....	231-253
Thesis IX. — Cum apostolicitate originis in- time cohaeret apostolicitas ministerii sive regiminis, quae quidem in Ecclesia catho- lica ex successione Romanorum episcopo- rum super Sedem Petri maxime est con- spicua, alibi vero tam evidenter deest, ut ex hoc capite omnes quotquot in mundo sunt sectae separatae, obvia et perquam manifesta illegitimitatis nota obsignentur.	254-266

PARS SECUNDA

DE INTIMA CONSTITUTIONE ECCLESIAE

Prooemium huius secundae partis.....	269-573
--------------------------------------	---------

CAPUT PRIMUM

Quaestio VII. — De ecclesiae membris.....	274
Sententiae haeticorum.....	274-278
Sententiae theologorum.....	278-283
Thesis X. — Id quod primo et principaliter requiritur ut quis sit Ecclesiae membrum est character baptismatis, isque non puta- tive tantum, sed in rei veritate susceptus. Porro tanta est vis huius characteris, ut nisi aliquo ipsius baptizati actu haec eius efficacia impediatur, semper aggreget homi- nem unitati corporis Ecclesiae Catholicae.	

- Ideo illi omnes qui usum rationis nondum adepti, quocumque tandem modo et a quibuscumque sacramentum baptismatis vere acceperunt, ipso facto inter vera corporis eius membra numerantur..... 283-291
- Thesis XI.** — Licet character baptismalis sit de se sufficiens ad incorporandum hominem verae Ecclesiae catholicae, nihilominus ad hunc effectum requirit in adultis duplicem conditionem. Et prima quidem conditio est ut non impediatur sociale vinculum unitatis fidei per haeresim formalem aut etiam mere materiale. Verumtamen, quia huiusmodi impedimentum illa sola haeresis affert, quae in apertam professionem transit, dicendum est solos notorios haereticos a corpore Ecclesiae excludi. . 291-304
- Thesis XII.** — Altera conditio pro adultis requisita in eo est, ut non impediatur vel non solvatur vinculum catholicae communionis, (piod duobus modis potest destrui. Primo per ipsius hominis factum, hoc est. per schisma, de quo proportionality. sentiendum est sicut de haeresi. Deinde per sententiam ecclesiasticae auctoritatis, id est, per excommunicationem quae plenam et perfectam habeat excommunicationis rationem. Quia vero nulla videtur esse talis nisi ea qua (piis vitandus efficitur, sequitur (piod ad Ecclesiae corpus adhuc pertinere possunt excommunicat! tolerati, sive occulti sint, sive etiam notorii..... 304-311
- Thesis XIII.** — Praeter characterem baptismalem simul cum vinculo unitatis tum lidei tum communionis catholicae, nulla alia requiritur conditio. Et ideo, (quod fide etiam tenendum est), inter Ecclesiae membra non sunt soli iusti, multoque minus soli praedestinati.....311-325
- Thesis XIV.** — De anima Ecclesiae sunt omnes et soli iusti in mundo exsistentes; sed primo et principaliter ii qui in re ipsa, deinde vero quasi accessorie, ii (pii solo voto ad visibile eius corpus pertinent. . 326-327

CAPUT SECUNDUM

Quaestio VIII. — De potestate ecclesiastica in generali.

Prooemium..... 328-33(1)

6 1. — *Quod potestas ecclesiastica, si formales potestatum rationes considerentur, recte dividitur in potestatem ordinis, magisterii, et iurisdictionis*..... 330-335

\$2. — *Quod potestas magisterii, si spectetur in concreto prout inseparabiliter annexum habet ius imperandi subditis obedientiam fidei, ab ipsa potestate iurisdictionis adaequate non distinguitur. Et quod hac de causa usu satis communi recepta est bimembris divisio potestatis ecclesiasticae in potestatem ordinis et potestatem iurisdictionis*..... 335-337

§ 3. — *Quae divisio hic tenenda*..... 337-338

Quaestio IX. — De potestate ordinis.

Thesis XV. — Est in Ecclesia specialis potestas ordinis quae a potestate iurisdictionis non solum essentia et obiecto distinguitur, verum etiam collationis modo, pro quanto scilicet id propriissimum habet ut consecratione conteratur, id est sacri impressione characteris, ac per hoc, inamissibiliter prorsus permaneat in omni eo qui semel ea potitus est. — Uniusmodi autem distinctio ordinem inter et iurisdictionem, minime efficit ut haec duo sint a se invicem iuxta Christi institutum simpliciter independentia. Sed omnino dicendum est, potestatem ordinis a potestate iurisdictionis dependere quantum ad legitimitatem exercitii, et vicissim potestatem iurisdictionis a potestate ordinis tanquam a conditione in subiecto requisita ut in eo sit regulari ac connatural! modo. — Atque hinc tandem consurgit mirabilis illa hierachiae ecclesiasticae ratio, quae in indivisibili et compacta unitate perstat, et tamen ordinis characteres natura sua inamissibiles, etiam iu transfugis et desertoribus permanere sinit..... 339-349

Quaestio X. — De potestate magisterii.

Thesis XVI. — Medium a quo dependet iuxta divinam ordinationem propositio credendum, non est privatus spiritus vel privatum examen Scripturae, sed auctoritas viventis

INDEX

- magisterii. Hanc porro auctoritatem in Ecclesia sua Christus instituit cum infallibilitatis charismate perpetuo duraturam, ut esset in ea immobile principium tum incorruptionis tum unitatis fidei. — Nec tamen ad solos fideles seu etiam catechumenos beneficium eius influxum patere voluit, sed supra verticem montium cathedram ecclesiasticam erexit, ut ad eos Quoque qui longe sunt, miris multiplicibusque modis hoc magisterium radios suae lucis expanderet, et per ipsum ad perfectum adduceretur quidquid ab initio mundi fuerat publice provisum pro diffusione revelatae veritatis in genere humano..... 350-392
- Thesis XVII. — Potestas infallibilis magisterii pro obiecto primario habet res fidei et morum quae in deposito catholicae revelationis formaliter explicite vel formaliter implicite continentur. — Secundario vero extenditur ad alias etiam veritates in se non revelatas, quae tamen requiruntur ut revelationis depositum integrum custodiat, et nominatim quidem ad multiplices propositionum censuras et ad facta dogmatica 392-420
- Thesis XVIII. — Quidquid ab Ecclesia sive solemnino indico, sive ordinario et universalino magisterio tanquam a Deo revelatum proponitur, fide divina credendum est, et pertinaciter obnitens incurrit haeresim. — Caetera vero ab eodem magisterio definita, non divina, sed ecclesiastica fide videntur esse credenda. Unde non sunt per se materia circa quam formalis haeresis esse possit, quamquam huiusmodi definitionibus ex ipsius iuris divini praescripto plenum intellectus et voluntatis obsequium debeatur. 420-433
- Thesis XIX. — Ad potestatem magisterii pertinet postremo censurare doctrinas censuris ordinis practici. tanquam quae tuto vel non tuto teneri ac tradi possint. Et quamvis eiusmodi decisiones non sint ex natura rei irreformabiles, neque a suprema auctoritate doctrinali, sed a Pontificiis Congregationibus ut plurimum procedant, adhuc tamen ut se eis subiiciant ex conscientia catholici obstringuntur..... 434-439

Quaestio XI. — De potestate iurisdictionis.

Thesis XX. — Ecclesiae suae contulit Christus liberam atque independentem ab omni humana dominatione iurisdictionem, quae non interni tantum, verum etiam externi fori est, comprehendens in ordine ad finem regni coelorum triplicem illam quae omni perfectae societati competit potestatem : legislativam scilicet, judiciariam, et coactivam.....440-455

Thesis XXI. — In tota amplitudine potestatis clavium a Christo institutae duplex distinguitur iurisdictionis modus, pro quanto alia iurdictio est habens esse completum in Ecclesia, eique competens tanquam causae principali; alia vero est in ea existens tantum ut in Dei instrumento. — Prior est primo ac principaliter ad ligandum ligamine legis, et quamvis se extendat ad omnem materiam cuius obligatio conducit ad finem regni coelorum, directe tamen ac per se circa solos actus externos versatur. Posterior est principaliter ad solvendum. Non autem ad solvendum instituta aut leges divinas sive naturales sive positivas, sed solum ad solvendum particulares personas a vinculis adhuc connaturaliter solubilibus quae per suos proprios actus in foro Dei contraxerunt..... 456-466

Thesis XXII. — Legislativa Ecclesiae potestas pro materia habet tam res iidei et morum quam res disciplinae. Sed in rebus fidei et morum obligatio legis ecclesiasticae adiungitur obligationi iuris divini; in materia vero disciplinae tota obligatio iuris ecclesiastici est. Semper tamen exercitio supremae potestatis legiferae annectitur infallibilitas, pro (piano ex Dei assistentia habet Ecclesia ut nunquam possit statuere disciplinam (piae sit quomodolibet opposita regulis iidei et evangelical* sanctitatis . . . 466-471

Thesis XXIII. — Ex praemissis consequitur quod Ecclesiae administration! et regimini in societatibus christianis specialiter subiicitur iuventutis institutio atque educatio, necnon et librorum impressio, editio, et lectio, in ordine ad puritatem Iidei et morum integritatem..... 471-475

Thesis XXIV. — Ad potestatem legislativam

demum consequitur potestas coactiva quae decretis poenis, non spiritualibus modo, sed et temporalibus ac corporalibus coerceat contumaces. Quidquid autem sit de quaestione controversa, an Ecclesia per se ius gladii immediate possideat necne, dicendum saltem est quod recte et legitime ad coercionem dissidentium vim potentiae saecularis invocare potuit, et foro citradere incorrigibiles haereticos capietiam poena puniendos.....476-485

CAPUT TERTIUM

Quaestio XII. — De forma regiminis ecclesiastici in generali, sive de ratione secundum quam a formis politici principatus discriminatur.

Prooemium.....

4 1. — *De originibus et formis politici principatus.*

I. Quod potestas politica secundum se a Deo sit auctore naturae'..... 4*9-494

II. Quod nec forma politici principatus nec coniunctio potestatis eum quibuslibet imperantium personis immediate a Deo sit. Et quod ex consequenti, nulla est persona in civilibus societatibus seu regnis, quae iure divino potiatur auctoritate..... 494-49S

III. Quod ius determinandi formam gubernii et statuendi legem investiturae potestatis, originaliter in communitate est. Et quod sententia scolasticorum circa civilem principatum ad hos terminos reducta, verissima invenitur..... 49S-509

IV. Quod ius statuendi novam gubernii formam novamque investituram potestatis, semper in communitate est quantum boni publici necessitas exigit. Et quod hac de causa, generatim loquendo, omne gubernium cui pacifice adhaeret communitas, pro legitimo habendum sit..... 509-511

§ 2. — *De modo principatus ecclesiastici.*

Quid proprium, quidve distinctivum habeat ecclesiastici principatus forma et constitutio..... 512-51G

Quaestio XIII. De monarchia Ecclesiae in Beato Petro instituta.

Praenotiones de monarchia, eiusque divisione tum in simplicem et mixtam, tum in absolutam et non absolutam.....517-520

Errores haereticorum circa monarchiam Ecclesiae	520 521
Error Gallicanorum.....	521-523
Sententia Bellarmini.....	523-524
Thesis XXV. — luxta evangelii testimonia (Matth. XVI et Ioan. XXI) primatus iurisdictionis constans plenitudine potestatis in universam Dei Ecclesiam, immediate et directe Beato Petro apostolo, eiusque in perpetuum successoribus collatus a Christo Domino fuit. Et ideo regimen Ecclesiae dicendum est divina institutione exactum ad formam plenae perfectaeque monarchiae .	521 55)
Thesis XXVI. — Singuli praeter Petrum apostoli eidem Petro prorsus aequiparabantur, non solum quoad ordinis potestatem, verum etiam quoad speciale charisma infallibiliter exsequendi constitutionem Christi in prima Ecclesiae plantatione, Ecclesiamque ipsam initiandi sicut erat semper permansura seu continuanda omnibus abhinc diebus usque ad consummationem saeculi. — Sed omnis episcopalis iurisdictio quam vel ipsi vel instituti ab eis antistites in particulares plebes habuerunt, de plenitudine pastoralis potestatis Petri descendebat. — Iurisdictio vero quam procul dubio praeter et ultra ordinarium particularium ecclesiarum episcopatum singulatim exercuerunt, in eis non fuit nisi ut in puris eiusdem Petri vicariis, cui soli monarchica Ecclesiae constitutio contulerat in propriam, supremam atque universalem pascendi auctoritatem.....	451-569
Thesis XXVII. — Verumtamen ad commendandam illam unitatem de qua in ultima coena pro apostolis orans dicit: <i>Ut sint unum sicut et nos, ut in nobis unum sint, ut sint consummati in unum</i> , stabili perpetuaque institutione disposuit Christus ut collegium apostolicam prout unitum principi Petro, consors esset supremae potestatis. Hinc monarchia Ecclesiae est monarchia sui generis, quae cum plenam minimeque diminutam monarchic! iuris rationem per omnia retineat, adhuc tamen particularium antistitum regimen sic coniunctum habet, ut etiam in individuum summae	

- auctoritatis exercitium admittat cohaerens
cum capite episcopale corpus..... 569-573
- Quaestio XIV. — De successore Petri Romano Pontifice.
Quaestionis divisio..... 574.
- Thesis XXVIII. — Fide catholica certum
est, Romanum Pontificem apud quem est
de facto successio Principis apostolorum,
iure divino universae praeesse Ecclesiae. —
Insuper, hanc Petri successionem quae ti-
tulus est ad Ecclesiae monarchiani, penes
ipsum esse, non modo veritas est facti,
sed etiam definitum fidei dogma. — Quin-
imo, si huius dogmatis conditio et tenor
inspiciatur, dicendum omnino videtur alli-
gationem primatus ad episcopalem Sedem
Romanam fuisse divino iure sancitam,
adeoque (quod ex maxima convenientia
requirebatur), summum Ecclesiae princi-
patum esse eiusdem Sedis praerogativam
in finem usque saeculorum omnibus modis
ab ea inamovibilem..... 574-603
- Corollarium I. — *Romanus episcopatus et su-
premus pontificatus non sunt duo episcopa-
tus in actu, sed potentia tantum, hoc sensu
scilicet quod potuissent esse duo - - -* 604-605
- Corollarium II. — *Sedes Romana est sedes Pe-
tri, non autem coniunctim Petri et Pauli,
nec Paulus aliquid contulit quantum ad ius
potestatis, sed solum quantum ad nobilitatem
originis*..... 605-607
- Corollarium III. — *sermo sit de personis
quae primatu decorantur, non una est Petri
et successorum eius conditio, pro quanto Pe-
trus fuit personaliter a Christo electus, et
nulla mediante designatione humana, pri-
matu insignitus; successores vero investi-
turam potestatis iure divino non obtinent nisi
praesupposita designatione personae in Ro-
manum episcopum per electionem canonicam.* 608-609
- Thesis XXIX. — Cum titulus ad successio-
nem Petri in primatu totius Ecclesiae sit
legitima in Romanum episcopum electio,
prae primis tenendum est conditiones huius
electionis a solo iure pontificio, regulariter
saltem loquendo, dependere. — Insuper, in
persona riteelecta et semel pontificatu aucta
pontificia potestas cessare quidem potest
per voluntariam abdicationem, sed minime
per depositionem, imo nec quovis alio modo,

si iuxta fundatissimam Bellarmini aliorumque theologorum sententiam supponatur impossibilis casus Pontificis qui per haeresim notoriam desineret esse de Ecclesia. — Quidquid vero de possibilitate huius hypothesis adhuc sentias, id saltem necessario admittendum: pacificam universalis Ecclesiae adhaesionem fore semper infallibile signum legitimitatis personae Pontificis, adque et existentiae omnium conditionum quae ad legitimitatem ipsam sunt requisitae . . . 609-621

Thesis XXX. — Romanus Pontifex habet potestatem ordinariam, immediatam, et vere episcopalem in omnes ac singulas particulares ecclesias: itemque in omnes episcopos tam dispersos quam congregatos, tam distributive quam collective sumptos. Unde superioritas Concilii supra Pontificem a Gallicanis aliquando asserta, reiicienda est tanquam omnino erronea..... 621-637

Thesis XXXI. — Romanus Pontifex, cum ex cathedra loquitur, id est, cum omnium Christianorum pastoris et doctoris munere fungens pro suprema sua apostolica auctoritate doctrinam de fide vel moribus ab universa Ecclesia tenendam definit, per assistentium divinam ipsi in Beato Petro promissam, ea infallibilitate pollet qua divinus Redemptor Ecclesiam suam in definienda doctrina de fide vel moribus instructam esse voluit. Ideoque eiusmodi Romani Pontificis definitiones ex sese, non autem ex consensu Ecclesiae, sunt irreformabiles..... 638-686

Thesis XXXII. — In Constitutione Vaticana *Pastor aeternus*, Summus Pontifex definivit suam infallibilitatem sacro approbante Concilio, sed ad hanc definitionem Concilio absolute non indigebat. Insuper nihil per definitionem ipsam mutatum est in habitudine Pontificis ad Ecclesiam aut Ecclesiae ad Pontificem, sed id solum effectum est, ut in perpetuum aboleretur error qui apud quosdam obtinuerat, et nonnisi per summam incohaerentium in eorum opinione subsistebat simul cum fundamentalibus principiis professionis catholicae - - - 686-690

Q u a e s t i o XV. — De successoribus apostolorum episcopis.

Praenotanda..... 691

§ 1. — Quod ad hierarchiam iure divino con-

INDEX

stitutam pertinent episcopi qui singulis gregibus cum auctoritate propria et ordinaria praesident	691-692
§ 2. — Quod iurisdictio episcopalis, etsi possit per ius pontificium plus minuere restringi, natura tamen sua semper est iurisdictio completa, ad omnes partes regiminis ecclesiastici in foro tam externo quam interno se extendens.....	692-691
§ 3. — Quod praeter Romanum Pontificem, nullus episcopus in alium episcopum iure divino habet auctoritatem. Et quod omnes gradus iurisdictionum patriarchalium, primatialium, vel archiepiscopalium, nihil aliud sunt quam delegatae participationes primatus S. Petri, iure pontificio constitutae	694-696
§ 4. — Quod praeter episcopos, nulli alii sunt qui ad hierarchiam iurisdictionis divina institutione positam pertineant.....	696-69.x
Quaestio XVI. — De conciliis.	
Praenotanda.....	699
§ 1. — Quod de ratione concilii oecumenici est ut convocetur a Summo Pontifice, et quod concilia etiam particularia sine eius auctoritate non sunt legitima.....	699-700
§ 2. — Quod omnes episcopi locorum ordinarii habent ius sedendi cum suffragio decisive in conciliis oecumenicis. Et quod de aliis episcopis, an de iure, an tantum ex privilegio vocari debeant vel possint, controversatur	701
§ 3. — Quod ad Summum Pontificem pertinet vel per se vel per legatos oecumenicis conciliis praesidere. Et quod conciliatibus decretis vis peremptoria non est nisi ratione confirmationis eiusdem Summi Pontificis, quae sola communi episcoporum sententiae formalitatem confert supremae atque irreformabilitatis	702-704
<i>Conclusio de subiecto supremae potestatis et activae infallibilitatis.</i>	

OPERIS APPROBATIO

Cum opus cui titulus est *Tractatus de Ecclesia Christi (Editio tertia)*, a P. Ludovico Billot nostrae Societatis sacerdote compositum aliqui eiusdem Societatis revigores, quibus id commissum fuit, recognoverint et in lucem edi posse probaverint, facultatem concedimus ut typis mandetur, si ita iis ad quos pertinet, videbitur.

In quorum fidem, has litteras manu nostra subscriptas et sigillo Societatis nostrae inunitas dedimus.

Romae, 15 Iulii 1909.

Aloysius Caterini S. I.
Praepositus Provinciae Pomanae.

IMPRIMATUR

Fr. Albertus Lepidi, Ord. Praed., S. P. A. Magister.

IMPRIMATUR

Joseph Ceppetelli. Patr. Constant Vicesgerens.

IMPRIMATUR

l'radi, dic 30 Octobris 1909. Can. Aemidius Luminì, Vic. Gen.